شرح المقدمة الكافية
في
علم الإعراب

لمصنفها

جمال الدين أبو عمرو عثمان بن الحاجب

المجلد الأول

دراسة وتحقيق

جمال عبد العاطي مخيمر أحمد

أصل الكتاب رسالة دكتوراة

الناشر

مكتبة نزار مصطفى الباز

مكة المكرمة - الرياض

حقوق الطبع محفوظة للناشر

الطبعة الأولى
١٤١٨ هـ - ١٩٩٧ م

رقم الإيداع : ٧٣٨٦ / ١٩٩٧ م

الناشر

مكتبة نزار مصطفى الباز

المملكة العربية السعودية

مكة المكرمة : الشامية - المكتبة ت ٥٧٤٩٠٢٢/٥٧٤٥٠٤٤/٥٧٤٣٧٤٣
مستودع: ٥٣٧٤٣٧٤ ص.ب : ٣٠١٩

الرياض - شارع السويدي العام المتقاطع مع شارع
كعب بن زهير - خلف أسواق الراجحي

مكتبة : ٤٤٤٠٣٥٣ مستودع : ٢٤٤١٩١١ ص.ب : ٦٦٩٣٠ الرمز البريدي : ١١٥٨٦

أَسْـمَـاءُ الْإِشَـــارَةِ

أَسْمَاءُ الْإِشَارَةِ مَا وُضِعَ لِمُشَارٍ إِلَيْهِ .....

قوله : « [1] أَسْمَاءُ الْإِشَارَةِ مَا وُضِعَ لِمُشَارٍ إِلَيْهِ » .

إنما[2] بنيت أسماء الإشارة إما لأن وضعها بالأصالة وضع الحروف أيضاً[3] نحو : ذا ، وتا ، وتي ، ثم حملت بقيتها عليها لأنها من باب واحد[4] .

وإما لاحتياجها في وضعها إلى ما تبين[5] به من[6] قرينة الإشارة[7] ، فأشبهت بذلك الحرف[8] .

وقوله : ما وضع لمشار إليه[9] ، هذا الحد وإن ذكر فيه لفظ (المشار إليه) فليس من قبيل قولك : العِلمُ ما أوجب لمحله كونه عالما ، لأن (العَالِمَ) متوقف على (العِلْمِ) ، فإذَا حُدَّ به (العِلْمُ) ، كان دوراً ، لأن المحدود – ها هنا – ما سمى بأسماء الإشارة في اصطلاح النحويين ، ولم تجهل الإشارة اللغوية ولا المشار إليه لغة ، فإذا ذكر في الحد ذلك[10] فلا دور ، إذ لا يتوقف ذلك على المحدود ولا يتوقف[11] المحدود عليه ، إذ قد تعرف الإشارة اللغوية ولا تعرف أسماء الإشارة في الاصطلاح[12] .

---

(١) سقط من أ ، جـ : (قوله) ، وفي ط : (قال) .

(٢) زاد في جـ : (قوله إنما) .

(٣) إشارة إلى أنه قد تقدمت هذه العلة في المضمرات ص ٦٧٤ .

(٤) فتكون مشابهة لمبني الأصل على ما تقدم ذكره في أول المبنيات ص ٦٧١ .

(٥) في ط : (تتبين) .

(٦) (به) زيادة يستقيم بإثباتها السياق .

(٧) وهي القرينة الرافعة لإبهامها وهي : إنما بنيت لتضمنها معنى حرف الإشارة ، وذلك أن الإشارة معنى من المعاني كالاستفهام والتمني والترجي ، والموضوع لإفادة المعاني إنما هي الحروف ، فكان حقها أن يوضع لها حرف كغيرها من المعاني ، فلما استفيد منها معنى الإشارة علم أن لها حروفا تضمنتها هذه الأسماء وإن لم ينطق بها ، فبنيت كما بني : من ، وكم ، وغيرها .
ينظر : شرح ابن يعيش ٣ / ١٢٦ – شرح الرضى ٢ / ٣٠ – التوضيح ١ / ٣١ .

(٨) في ب : (الحروف) .

(٩) سقطت هذه العبارة من جـ .

(١٠) سقط من ط : (لذلك) .

(١١) سقط من حـ: (ذلك على المحدود ولا يتوقف).

(١٢) ينظر ما عقب به الرضي على هذا في شرحه ٢/٣٠ ، وكذا ما ذكره العلوي في شرحه ١/٨١ ، ٨٢ .

وَهِيَ : ذَا ، لِلْمُذَكَّرِ . وَلِمُثَنَّاهُ : ذَانِ ، وَذَيْنِ . وَلِلْمُؤَنَّثِ : تَا ، وَتِي ، وَذِي ، وَتِه ، وَذِه ، وَتِهِي ، وَذِهِي[1] . وَلِمُثَنَّاهُ : تَانِ ، وَتَيْنِ . وَلِجَمْعِهِمَا أُولاَءِ ، مَدًّا وَقَصْرًا . وَيَلْحَقُهَا حَرْفُ التَّنْبِيهِ .....

والمشار إليه في المعنى العقلي[2] على ست أضرب : مذكر ومؤنث ، وكل واحد منهما : مفرد ومثنى ومجموع ، إلا أن العرب وضعت لفظ الجمع للمذكر والمؤنث مشتركا ، فصارت الألفاظ[3] خمسة ، أربعة نصوص ، وواحد مشترك[4] .

ثم من[5] هذه الخمسة ما ليس له مرادف كـ : ذَا ، وَذَانِ ، وَتَانِ[6] .

ومنها ما له مرادف كلفظ المفرد المؤنث ، فإنك تقول : تَا ، وَتِي ، وَذِي ، وَتِهِ ، وَذُه[7] ، وَتِي ، وَذِهِي[8] .

وحرف التنبيه الذي يلحق بأوائلها ليس في الحقيقة منها ، وإنما هو – في الحقيقة[9] – حرف جيء به للتنبيه[10] على المشار إليه قبل لفظه[11] ، كما جيء به للتنبيه في النِسْبِ الإسنادية كقولك : ها زيد قائم ، وها إن زيدا قائم .

---

(١) سقط من بعض نسخ المتن : (تهي وذهي) .
(٢) (العقلي) زيادة من ط . (٣) سقط من أ : (الألفاظ) .
(٤) هذا معنى قول المصنف في شرح الوافية ٢ / ٣٦٨ : « ... وأنها خمسة ألفاظ لستة معان ، لأن المشار إليه إما مفرد مذكر أو مفرد مؤنث ، أو مثنى فيهما ، أو مجموع فيهما ، وضعف منها أربع نصوص ، ووضع اسم الجمع مشتركا بين جمع المذكر والمؤنث وهو (وأولاء) ا هـ
(٥) في جـ : (ومن) . (٦) في جـ : (وتان وذان) .
(٧) في سيبويه ٢ / ٤٤ : « ... وأما (ذه) اسم رجل فإنك تقول : هذا ذه ، والهاء بدل من الياء في قولك : ذي أمة الله ، كما أن ميم (فم) بدل من الواو » ا هـ .
(٨) هذه الياء ليست من حروف الكلمة وإنما هي لبيان الهاء . ينظر سيبويه ٢ / ٤٤ .
(٩) سقط من جـ ، ط : (في الحقيقة) .
(١٠) سقط من أ : (للتنبيه) وفي جـ : (على التنبيه) .
(١١) قال المصنف في باب (حروف التنبيه) ص ٩٨٥ : ... وإنما اختصت أسماء الإشارة بالتنبيه لما علم من أن شرط دلالتها قيام قرينة الإشارة ، فقد تفوت المخاطب قرينة الإشارة على تقدير الغفلة ، فقصدوا إلى التنبيه فيها ليحصل ذلك بخلاف غيرها من الأسماء ، فإنها لا تفتقر إلى مثل ذلك » اهـ . وينظر : سيبويه ٣٧٩/١ – شرح الوافية ٦٥٣/٢ – شرح الرضي ٣٢/٢ ، ٣٨٠ .

وَيَتَّصِلُ بِهَا الْخِطَابِ ، وَهِيَ خَمْسَةٌ فِي خَمْسَةٍ فَتَكُونُ خَمْسَةً وَعِشْرِيْنَ ، وَهِيَ : ذَاكَ إِلَى ذَاكُنَّ ، وَذَانِكَ إِلَى ذَانِكُنَّ ، وَكَذَلِكَ الْبَوَاقِي .....

وما يتصل باسم الإشارة من الكاف وأخواتها حروف خطاب[1] .

والمخاطب – باعتبار المعنى – لا يزيد أيضًا على ستة كالمضمر ، واحد مشترك بين المذكر والمؤنث – وهو المثنى – ، ويبقى[2] خمسة ألفاظ ، أربعة نصوص وواحد مشترك .

وهذه الحروف إنما يجيء بها تنبيها على حال من تخاطبه ، فاجعل اسم الإشارة لما تشير إليه أولاً على طبقه من مفرد[3] ومجموع ، مذكر أو مؤنث[4] ، ثم اجعل[5] حرف الخطاب بعدها على حسب من تخاطبه في ذلك .

فإذا أشرت إلى واحد مذكر وخاطبت مثله قلت : ذَاكَ .

وإن خاطبت مؤنثا قلت : ذَاكِ ، ثم : ذَاكُمَا ، ثم : ذَاكُمْ ، ثم : ذَاكُنَّ .

فهذا // خمسة مع المفرد المذكر ، ومثلها مع الأربعة البواقي فتكون خمسة ٩٧
وعشرين لفظا لستة وثلاثين معنى ، لأن المعانى[6] ستة في ستة ، والألفاظ خمسة في خمسة ، وهي : ذَاكَ إِلى ذَاكُنَّ ، وَتاكِ إلى تَاكُنَّ ، وَذَانِكَ إلى ذَانِكُنَّ ، وَتانِكِ إلى تَانِكُنَّ ، وأُولئِكَ إلى أُولاَئِكُنَّ .

فهذا بيان الخمسة والعشرين ، لأن كل واحد منها لخمسة ، وقد ثبت[7] أن كل خمسة منها لستة معان ، ولكن لما كان في كل خمسة واحد مشترك وجب أن تكون الستة والثلاثون خمسة وعشرين ، ينقص أحد[8] عشر ، لأن الواحد من أحد الطرفين ينقص لأجل نقصه من[9] مقابله ستة ، ثم ينقص لأجل نقص السادس من الجانب الآخر خمسة من مقابله ، فتكون أحد عشر .

---

(١) في ب ، ط : (حروف للخطاب) .
(٢) في ح : (تبقى) ، وفي ط : (بقى) .
(٣) في نسخ الشرح : (ومن مؤنث) .
(٤) في ج : (مؤنث أو مذكر) .
(٥) في ب : (ثم تجعل) .
(٦) (لأن المعنى) في ط .
(٧) في ج : (بنيت) .
(٨) في أ : (إحدى) وهو سهو من الناسخ .
(٩) سقط من أ : (نقصه من) ، ومن ب : (من) .

وَيُقَالُ : (ذَا) لِلْقَرِيبِ ، وَ (ذَلِكَ) لِلْبَعِيدِ ، وَ (ذَاكَ) لِلْمُتَوَسِّطِ . وَ (تِلْكَ) وَ (ذَانِّكَ) ، وَ (تَانِّكَ) - مُشَدَّدَتَيْنِ - وَ (أُولاَلِكَ) مثل (ذلك)

قوله : « وَيُقَالُ : (ذَا) لِلْقَرِيبِ ... إلى آخره » .

يزعم كثير من النحويين أن (ذَا) للقريب ، و (ذلك) للبعيد ، و (ذاك) للمتوسط[1] ، ثم يجعل (تلك) بمثابة[2] (ذلك)[3] ، و (ذَانِّك) و (تانِّك) المشددتين - بمنزلة (ذلك)[4] ، و (أولالك) - في الجمع - بمنزلة (ذلك)

أما ما هو بمنزلة « (ذا) فواضح ، وهو ما ذكرناه أولا[5] .

وأما ما هو بمنزلة (ذاك) فواضح أيضا ، وهو الإتيان بها مع كاف الخطاب من غير زيادة .

وإنما وقع الإشكال فيما هو مثل (ذلك) - الذي[6] للبعيد - في المؤنث والمثنى والمجموع ، فنعرض لبيانه[7] .

---

(١) يرى المصنف أن أحوال المشار إليه - من القرب والبعد - يعتريها كثير من التأويل فلم يقطع - هنا - وكذا في شرح الوافية بقول النحويين بأنها تأتي على ثلاثة أحوال . قال الرضي ٢ / ٣٣ : « ... لما رأى المصنف كثرة استعمال ذي القرب ممن أسماء الإشارة في موضع ذي البعد منها ، وبالعكس لضرب من التأويل - كما ذكرنا - خالجه الشك في اختصاص بعضها بالقريب وبعضها بالبعيد ، فلم يأخذه مذهبا و لم يقطع به ، بل أحاله على غيره فقال : (ويقال ذا للقريب) يعني : لم يتحقق ذلك عندى » ا هـ . وعبارة المصنف في هذا الشرح صريحة ، وكذا في شرح الوافية حيث قال ٢ / ٣٧٠ « ... إن بعض النحويين يزعم أن (ذا) موضوع للقريب ، و (ذاك) للمتوسط و (ذلك للبعيد) اهـ . وما ذهب إليه المصنف هو قول الزمخشري في مفصله ص ١٤١ حيث أشار صراحة إلى هذا المعنى بقوله : « ... وقولهم (ذلك) هو (ذاك) زيدت فيه اللام ، وفرق بين (ذا) و (ذاك) و (ذلك) فقيل : الأول للقريب والثاني للمتوسط والثالث للبعيد » أ هـ . وينظر سيبويه ١ / ٢٥٦ - المقتضب ٤ / ٢٧٧ ، ٢٧٨ - أصول ابن السراج . ٢ / ١٣١ - فصول ابن معط ص ٢٣٠ - شرح المقدمة لابن بابشاذ ١ / ١٦٦ المرتجل ص ٣٠٢ - شرح التسهيل لابن مالك ١ / ٢٦٨ ، ٢٦٩ - شرح الكافية الشافية ١ / ٧٠ - شرح الرضي ٢ / ٣٣ - شرح ابن يعيش ٣ / ١٣٥ - الأزهار الصافية ١ / ٩٥ .

(٢) في أ : (بمابة) وهو تحريف .

(٣) أي في الإشارة للمؤنث .

(٤) أي : في الاشارة للمثنى .

(٥) ينظر ص ٧١٦ .

(٦) زاد في ب : (هو) .

(٧) أي : بماذ كره من قول النحويين في هذه الصفحة .

وَأَمَّا (ثَمَّ) وَ (هِنَّا) وَ (هُنَّا) فَلِلْمَكَانِ خَاصَّةً .

قوله[1] « وَأَمَّا[2] (ثَمَّ) وَ (هِنَّا)[3] وَ (هُنَّا)[4] فللمكان خاصة »[5] .

يعني أنه قد وضع للإشارة لفظ آخر يختص بالمكان وهو قولهم : هِنَّا ، وَهُنَّا ثَمَّ - فـ (هُنَّا) للقريب[6] ، و (هِنَّا) و (ثَمَّ) للبعيد[7] .

* * *

---

(١) في حـ : (قال) ، وفي ط : (ثم قال) .

(٢) (أما) ساقطة من نسخ الشرح وكذا من بعض نسخ المتن .

(٣) بضم الهاء وتخفيف النون .

(٤) بفتح الهاء وتشديد النون ، وهذا هو الأفصح . وجاء بكسر الهاء أيضا .

(٥) أما ما عداها من أسماء الإشارة - سابقة الذكر - فهي صالحة لكل مشار إليه ، مكانا كان أو غيره . ينظر شرح الرضي ٢ / ٣٤ .

(٦) قال العلوي في شرحه : « ... فإن كان قريبا قيل فيه : هنا ، وها هنا .
وإن كان متوسطا قيل فيه : هناك ، وها هناك . وإن كان بعيدا قيل فيه : هنالك ، كما قيل : ذلك وتالك » ا هـ . الأزهار الصافية ١ / ٩٨ .
وينظر : شرح ابن يعيش ٣ / ١٣٧ - شرح الرضي ٢ / ٣٤ ، ٣٥ .

(٧) قال ابن مالك : « ... ويشار أيضا إلى المكان البعيد بـ (ثم) و (هنا) و (هنا) كما يشار إليه بـ (هنالك) . وقد يقال : هناك وهناك . وقد يقال : هنت ، موضع (هنا) ... » ا هـ
شرح التسهيل ١ / ٢٨١ - شرح الكافية الشافية ١ / ٧١ .
وينظر : شرح الألفية للمرادي ١ / ١٩٨ ، ١٩٩ - البهجة المرضية شرح الألفية للسيوطي ص ٥٦ .

المَوْصُـــــولُ

المَوْصُولُ مَا لاَ يَتِمُّ جُزْءاً إلاَّ بِصِلَةٍ وَعَائِدٍ .....

قوله[1] : « المَوْصُولُ »[2] . إنما بنيت الأسماء الموصولة[3] إما لأن فيها ما وضع وضع[4] الحروف نحو : مَا ، وَمنْ ، واللاَّم ، ثم[5] حملت البواقي عليها لأنها من باب واحد .

وإما لاحتياجها في تمامها جزءا إلى صلة وعائد[6] ، فأشبهت بذلك الحرف لاحتياجه إلى متعلقه . وإما لشبه (الذي) بلام التعريف[7] من حيث إن وضعها لتكون الجملة هي عليها[8] معرفة كما أن وضع اللام ليكون الاسم الداخل هو عليه معرفة ، فلما كانت للتعريف مثل اللام بنيت ، ثم جرت الموصولات كلها[9] هذا المجرى وإن امتنع بعضها من جريه صفة لما أشبهت (الذي) في كونها معرفة وكونها موصولة .

وقوله – في حده – : « مَا لاَ يَتِمُّ جُزْءاً بِصِلَةٍ وَعَائِدٍ »[10] .

قالَ[11] : وليس ذلك كقولك : العَالِمُ من قام به العِلْمُ ، لأن المراد حد

---

(١) سقط من ب ، جـ : (قوله) ، وفي ط : (قال) .

(٢) زاد في جـ : (ما لا يتم جزءًا إلا بصلة وعائد) وستأتي بعد .

(٣) في ب : (الموصولات) .

(٤) في ط : (موضع) .

(٥) سقط من أ : (ثم) .

(٦) وهذا الوجه هو ما عبر عنه ابن مالك ومن بعده بالشبه الافتقاري ، وذلك قوله : (... وكافتقار أصلا) ، قال المرادي : « وحقيقته أن يكون الاسم مفتقرًا إلى جملة على سبيل اللزوم كافتقار (الذي) – ونحوها من الموصولات – إلى جملة ، فإن لم يكن الافتقار لازما كافتقار النكرة الموصوفة بجملة إلى صفتها لم يكن سببا للبناء لأن ... لازم » ا هـ . شرح الألفية للمرادي ١ / ٥٤ . وينظر شرح التسهيل لابن مالك ١ / ٣٩ .

(٧) في أ : (المعرفة) .

(٨) في جـ : (عليه).

(٩) سقط من أ : (كلها) .

(١٠) تقدمت هذه العبارة مع شرحها في جـ على العبارة التي قبلها ، وهو اضطراب من الناسخ . وإنما انتصب (جزءا) لأنه خبر (يتم) لتضمنه معنى (يصير) ، قال الرضي « وذلك أن الأفعال الناقصة لا حصر لها » ا هـ ٢ / ٣٥ . والمراد بالجزء التام : ما لا يحتاج في كونه جزءا إلى انضمام أمر آخر معه كالمبتدأ أو الخبر والفاعل والمفعول وغيرها . لكنه أراد بالموصول : هو الذي لو أردت أن تجعله جزءا لجملة لم يمكن إلا بصلة وعائد . ينظر : شرح الرضي ٢ / ٣٥ ، الفوائد الضيائية ٣ / ٤٦٠ .

(١١) سقط من ط : (قال) .

الموصول في الاصطلاح لا حد الموصول في اللغة[1] .

ولو جعلت موضع قولك (بصلة) قولك : (بجملة) لارتفع[2] الإشكال ، ولكنه جرى في ذلك[3] على الاصطلاح في تسميتها (صلة) ، ولذلك فسر الصلة ليرتفع الإشكال[4] .

وهو أولى من قول من يقول[5] : (ما لا يتم اسما) ، فإن (الذي) بانفراده اسم ، ولكنه لا يكون أحد // جزئي الجملة إلا بجملة وعائد . ٩٨

وقوله[6] : وعائد ، لأن من الأسماء ما لا يتم بجملة وليس بموصول في الاصطلاح كـ (حَيْثُ) و (إذا) و (إذ) وما أشبهها[7] ، فلذلك قال : (وعائد) .

قوله[8] : « وَصِلَتُهُ جُمْلَةٌ خَبَرِيَّةٌ » .

لأن (الذي) وضع وصلة إلى وصف المعارف بالجمل ، فكما أنه لا يوصف إلا بالجمل[9] الخبرية فكذلك لا يدخل (الذي) إلا عليها ، والبواقي مثلها في المعنى فوجب أن يكون حكمها كذلك .

---

(١) وذلك لأن الحد الاصطلاحي عبارة عن جملة مذكورة بعد الموصول مشتملة على ضمير عائد إليه ، فمعرفتها موقوفة على معرفة الموصول ، فلو عرف الموصول بها لزم الدور . والقرينة على أن المراد بها – ها هنا – معناها اللغوي – لا الاصطلاحي . ينظر : شرح الرضي ٢ / ٣٥ – الفوائد الضيائية ٣ / ٤٦٠ .

(٢) في أ ، ب : (ارتفع) وما أثبته أوجه . (٣) سقط من أ : (في ذلك) .

(٤) أورد الرضي هذا القول – نقلا عن المصنف – ثم عقب عليه بقوله : « ... فعلى هذا وقع فيما فر منه ، لأن معنى كلامه إذن أن الموصول في الاصطلاح هو المحتاج إلى ما يسمى صلة في الاصطلاح ، ومعنى الموصول والمحتاج إلى الصلة شيء واحد ، ثم قال : (وفسرت الصلة – بعد – بقولي : وصلته جمل خبرية ليرتفع الإشكال) ، فقد أقر بأن في نفس الحد إشكالا من دون التفسير . قال : (لو جعل موضع بصلة بجملة لارتفع الإشكال) هذا حق » ا هـ شرح الرضي ٢ / ٣٥ .

(٥) إشارة إلى تعريف الزمخشري حيث عرفه بقوله : « والموصول ما لابد في تمامه اسما من جملة تردفه من الجمل ... » ا هـ . المفصل ص ١٤٢ . وقد رجح كثير من المتأخرين مذهب المصنف في هذا . ينظر : شرح اللمحة البدرية لابن هشام ١ / ٣١٤ – شرح الرضي ٢ / ٣٥ – شرح العلوي للكافية ١ / ١٠٦ – مبسوط الأحكام للتبريزي ورقة ٣٢٥ .

(٦) في حـ : (قال) . (٧) سقط من أ : (وما أشبهها) .

(٨) في جـ : (قال) . (٩) في جـ ، ط : (بالجملة) .

قوله : « وَالْعَائِدُ ضَمِيْرٌ » .

إذ[1] لم يرد بالعائد إلا ذلك واحتيج إليه[2] ، لأن (الذي) لما وضع لغرض التعريف وضع مبهما ، فاحتيج إلى ربط بينه وبين صلته لئلا تكون أجنبية عنه وعن الموصوف[3] .

[قوله : « وَصِلَةُ الْأَلِفِ وَاللَّامِ اسْمُ فَاعِلٍ أَوْ مَفْعُولٍ »] .

ثم شرع في تبيين أن صلة الألف واللام لا تكون[4] إلا اسم فاعل أو اسم[5] مفعول، وإن كان بمعنى (الذي) ، كأنهم لما رأوها للتعريف – وهي موافقة للألف[6] واللام[7] في نحو : (الرجل) لفظا ومعنى – قصدوا أن لا تدخل إلا على ما تدخل عليه[8] تلك للمشابهة المذكورة .

وخصوها[9] بالجملة الفعلية ليسبكوا من الفعل اسم فاعل أو مفعول حسبما يقتضيه المعنى في نحو[10] : جاءني الذي ضَرَبَ ، تقول : الضارب . وفي نحو : جاءني[11] الذي ضُرِبَ ، تقول : المضروب .

و لم تدخل على الجملة الاسمية لتعذر أن يسبك منها مفرد يصح دخول الألف واللام عليه[12].

---

(١) في ط : (إذا) وهو تحريف . (٢) زاد في ب ، ج : (صلته) ولا وجه لها .

(٣) في شرح ابن يعيش ٣ / ١٥١ : « ... ولابد في كل جملة من هذه الجمل من عائد يعود منها إلى الموصول ، وهو ضمير ذلك الموصول ليربط الجملة بالموصول ويؤذن بتعلقها بالموصول إذ كانت الجملة عبارة عن كل كلام تام قائم بنفسه ، فإذا أتيت فيها بما يتوقف فهمه على ما قبله آذن بتعلقها به » اهـ . وينظر : شرح الوافية للمصنف ٢ / ٣٧٤ – شرح الرضي ٢ / ٣٥ – مبسوط الأحكام ورقة ٣٢٧ .

(٤) سقطت هذه العبارة من ج . (٥) سقط من ب : (اسم) .

(٦) في ج : (موافقة الألف) .

(٧) قال ابن مالك في شرح الكافية الشافية ١ / ٦٢ : « التعبير بـ (أل) أولى من التعبير بالألف واللام ، ليسلك في ذلك سبيل التعبير عن سائر الأدوات كـ (هل) و (بل) ، فكما لا يعبر عن (هل) و (بل) بالهاء واللام ، والباء واللام ، بل يحكي لفظها ، كذا ينبغي أن يفعل بالكلمة المشار إليها » اهـ .

(٨) سقط من درج أ : (إلا على ما تدخل عليه) ، وهي في هامشه : (إلا على ما دخلت عليه) .

(٩) في ط : (وخصوصا) . والمقصود جملة صلة الألف واللام .

(١٠) سقط من ب : (نحو) . (١١) سقط من ط : (جاءني) .

(١٢) قال الرضي ٢ / ٣٩ : « ... وقد دخلت على الاسمية على ما حكي الفراء – في غير =

[قوله : « وَهِيَ الَّذِي وَالَّتِي وَاللَّذَانِ وَاللَّتَانِ »] .

ثم شرع في تعدادها ، فـ (الذي) للمفرد المذكر ، و (التي) للمفرد المؤنث ، و (اللذان) و (اللتان) لمثناهما .

قوله : « بِالْأَلِفِ وَالْيَاءِ » .

يعني[1] : بالألف[2] في الرفع ، وبالياء في النصب والجر .

وهذا التغيير عند الأكثرين ليس بإعراب[3] ، لقيام علة البناء مع ذلك[4] ، وكذلك الألف والياء في (هذان) و (هذين)[5] .

وقد توهم بعض القاصرين[6] أنه إعراب[7] ، وإنما هي صيغ موضوعة

= الشعر - قال إن رجلا أقبل فقال له آخر : ها هو ذا . فقال السامع : نعم الها هو ذا .
وقد وصلت في الشعر بالمضارع في قوله :

ويستخرج اليربوع من نافقائه ومن جحره ذي الشيحة اليتقصع
يقول الخنا وأبغض العجم ناطقا إلى ربنا صوت الحمار اليجدع » ا هـ

قال الرماني : « ... وهذا من أقبح الضرورات ولا يجوز استعماله في سعة الكلام » ا هـ . معاني الرماني ص ٦٨ . وينظر : شرح ابن يعيش ٣ / ١٤٣ ، ١٤٤ - شرح التسهيل لابن مالك ١ / ٢٢٥ - ٢٢٧ - شرح الألفية للمرادي ١ / ٢٢٦ - المطالع السعيدة ١ / ٢٤٣ ، ٢٤٤ .

(١) زاد في أ : (أنه) ولا وجه لزيادتها . (٢) في ب ، ج : (بألف) .

(٣) في سيبويه ٢ / ١٠٤ : « ... فإذا ثنيت (ذا) قلت : ذان ، وإن ثنيت (تا) قلت : تان ، وإن ثنيت (الذي) قلت : اللذان ... وإنما حذفت الياء والألف لتفرق بينها وبين ما سواها من الأسماء المتمكنة غير المبهمة » ا هـ . وما ذكره المصنف هو مذهب جمهور النحاة . ينظر شرح الرضي ٢ / ٣١ ، شرح ابن يعيش ٣ / ١٤١ .

(٤) وهي العلل الثلاث التي ذكرها في صدر هذا الباب ص ٧٢٠ .

(٥) وهما من أسماء الإشارة . وينظر فيهما : الرضي ٢ / ٣١ ، شرح ابن يعيش ٣ / ١٢٧ .

(٦) قال العلوي في شرحه ١ / ١١ : « أراد بذلك من شدا طرفا من علم العربية ولم يطل باعه إلى نيل الحقائق والأسرار » ا هـ .

(٧) وحجتهم في ذلك أنه يختلف آخره لاختلاف العوامل ، وادعاء أن كل واحدة منهما صيغة مستأنفة خلاف الظاهر . وقد نسب الرضي هذا القول إلى الزجاج ، قال : « فقال الزجاج : لم يبن شيء من المثنى لأنهم قصدوا أن تجرى أصناف المثنى على نهج واحد ، إذا كان التثنية لا يختلف فيها مذكر ولا مؤنث ، =

للمرفوع والمنصوب ، وإنما اتفق هذا التغيير في محل يشبه تغيير[1] الإعراب ، فتوهم إعرابا ، ولذلك لم يقل : اللذيان ، واللتيان[2] ، دفعا لهذا التوهم[3] ، ولذلك جاء[4] : ، اللذان واللتان ، فيهما جميعا ، زلو كان معربا لم يسغ ذلك[5] .

قوله : « وَالْأُلَى[5] وَالَّذِيْنَ » . لجماعة[6] المذكرين .

و (الَّذون) في الرفع على بعض اللغات[7] مثلها في (اللذان) – في الرفع – على غير[8] الفصيح ، والفصيح (الذين) في الأحوال الثلاث .

و (اللائي) بهمزة وياء بعدها ، ويغير ياء[9] ، وبالياء بغير همزة مكسورة وساكنة كل ذلك لغات فيها .

و (اللاتي) و (اللواتي) لجماعة المؤنث .

= يختلف فيها مذكر ولا مؤنث ، ولا عاقل ولا غيره ، فوجب أن لا يختلف المثنيات إعرابا وبناء ، بخلاف الجمع فإنه يخالف بعضه بعضا – والبحث في (اللذان) و (اللذين) كما في (ذان) و (ذين) ... » اهـ شرح الرضي ٢ / ٣١ ، وينظر ٢ / ٤٠ . وبقول الزجاج قال ابن هشام في توضيحه ١ / ٣١ . ويظر التصريح ١ / ٤٩ ، ٥٠ .

(١) في ظ : (تغير) .

(٢) أي : برد لامه قبل علامة التثنية كما يقال : الشجيان والعميان .

(٣) ف ط : (الوهم) .

(٤) في أ ، ط : (جاز) وما أثبته أوجه .

(٥) على وزن (العُلَى) ، وقد تستعمل في جمع المؤنث إلا أنها في جمع المذكر أشهر .

(٦) في ح : (للجماعة) .

(٧) هي لغة هذيل . وقال المرادي : « ونقلها بعضهم عن عقيل » شرح الألفية ١ / ٢٤ وعلى هذه اللغة جاء قول الشاعر :

نحن الذون صبحوا الصباحا يوم النخيل غارة ملحاحا

وقال ابن مالك : « ... وعلى كل حال ففي (الذي) و (الذين) شبه بالشجي والشجين ، في اللفظ وبعض المعنى ، فلذلك لم تجمع العرب على ترك إعراب (الذين) ، بل إعرابه في لغة هذيل مشهور ، فيقولون : نصرت الذون آمنوا على الذون كفروا ، ومن ذلك قول بعضهم :

وبنو تويجبة الذون كأنهم معط مخرمة من الخزان » اهـ

شرح التسهيل ١ / ٢١٤ – وينظر : شرح الرضي ٢ / ٤٠ ، شرح ابن يعيش ٣ / ١٤٣ – شرح ابن عقيل ١ / ١٤٤ .

(٨) سقط من ب ، ح : (غير) .

(٩) في أ : (ويغير الياء) .

وَمَا ، وَمَنْ ، وَأَيٌّ ، وَأَيَّةُ ، وَ (ذُو) الطَّائِيَّةُ ، وَ (ذَا) بَعْدَ (مَا) الإِسْتِفْهَامِ ، وَالْأَلِفُ وَاللَّامُ .....

و (مَا) فيما لا يعقل غالبا[1] . و (مَنْ) فيمن يعقل أو هو[2] منزل منزلة من يعقل[3] .

و (أَيٌّ) و (أَيَّةُ)[4] للتفصيل في المذكر والمؤنث .

و (ذُو) بمعنى (الذي) في لغة طيء[5] .

و (ذَا) بعد (مَا) للاستفهام[6] - بمعنى (الذي)[7] - على ما سيأتي[8] .

والألف واللام بمعنى (الذي) و (التي) على حسب ما يبينه عائده[9] .

---

(١) مثل لها ابن مالك - فيما لا يعقل - بنحو قولك - لمن قال : اشتريت كتابا وثوبين وعمامة وملاحف - : عرفت ما اشتريته ، وما اشتريتهما ، وما اشتريتها وما اشتريتهن . ينظر : شرح التسهيل ١ / ٢١٩ . وقد تستعمل فيمن يعقل - في غير الغالب - ومنه قوله تعالى : ﴿ فانكحوا ما طاب لكم من النساء ﴾ - الآية ٣ / النساء ... وقوله تعالى : ﴿ والسماء وما بناها ﴾ الآية ٥ / الشمس .

(٢) (هو) زيادة من ط .

(٣) مثالها فيمن يعقل : جاءني من جاءك . أما مثالها فيما لا يعقل فهذا إنما يكون إذا اختلط من يعقل بما لا يعقل ، فيجوز فيه على سبيل التغليب لأولى العلم على غيرهم ، وذلك نحو قوله تعالى : ﴿ ألم تر أن الله يسبح له من في السمٰوات والأرض ﴾ . من الآية ٤١ / النور . وينظر : شرح العلوي ١ / ١١٥ - شرح ابن يعيش ٣ / ١٤٥ .

(٤) قال الرضي ٢ / ٤١ : « ... و (أي) مضافا إلى معرفة لتكون موصولة معرفة ، والإضافة إما ظاهرة نحو : اضرب أيهم في الدار ، أو مقدرة نحو : لقيت أيا ضربت ... وإذا أريد به المؤنث جاز إلحاق التاء به موصولا كان أو استفهامًا أو غيرهما نحو : لقيت أيهن لقيت ، وأيتهن لقيت . قال الأندلسي التأنيث فيه شاذ كما شذ في (كلتهن) وخيرة الناس وشرة الناس » ا هـ .

(٥) مثالها قول حاتم الطائي :

ومن حسد يجور على قومي وأي الدهر ذو لم يحسدوني

قال ابن مالك : « أراد : « أي الذهر الذي لم يحسدوني فيه . ويتميز بعضها من بعض بالعائد أو بما هي له كقول الشاعر :

فإن الماء ماء أبي وجدي وبئري ذو حفرت وذو طويت

أي : التي حفرت والتي طويت » ا هـ شرح التسهيل ١ / ٢٢٢ . وينظر الرضي ٢ / ٤١ .

(٦) في ج : (الاستفهام) .

(٧) وكذا بعد (من) الاستفهامية مثل : من ذا لقيت ؟

(٨) ينظر ص ٧٣٨ .

(٩) تقدم ذكرها في ص ٧٢٢ .

ثم شرع يبين[1] أن العائد المفعول يجوز حذفه لينبه على أنه انقسم أمره[2] إلى ما يجوز حذفه ، وإلى ما لا يجوز حذفه[3] .

فتعرض لما يجوز وهو المفعول به[4] ، فتقول : جاءني الذي ضربته ، ويجوز ضربتُ ، كل ذلك فصيح[5] . وكذلك جاءني اللذان ضربت ، والذين ضربت // لما في الكلام من قوة الإشعار به . ٩٩

ولا يحذف المرفوع لأنه فاعل ، والفاعل أحد جزئي الجملة فلا يستقيم حذفه[6] ولا يحذف المجرور لأن حذفه يستلزم حذف[7] جاره[8] ، فيكثر الحذف .

وهذا الضمير المفعول[9] يجوز حذفه وإثباته فصيحا في هذا الباب – وإن كان الأصل إثباته – كقوله تعالى : ﴿ اللهُ[10] يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرَ ﴾[11] ومنه قوله تعالى : ﴿ وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ ﴾[12] و ﴿ مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ ﴾[13] ، قُرِيءَ بالحذف والإثبات جميعا .

---

(١) في هامش أ : (في تبيين) . (٢) في ط (على أن أمره ينقسم) .
(٣) سقط من ج ، ط : (حذفه) . (٤) (به) زيادة من ط .
(٥) في سيبويه ١ / ٤٥ « ومما جاء من الشعر في ذلك قول جرير :

أبحث حمي تهامة بعد نجد وما شيء حميت بمستباح

يريد الهاء . وقال الحارث بن كلدة :

فما أدرى أغيرهم تناء وطول العهد أم مال أصابوا

يريد : أصابوه ... » ا هـ وينظر المقتضب ١ / ١٥٧ .
(٦) في المقتضب ١ / ١٥٧ : « ... ولم يجز حذف الفاعل لأن الفعل لا يكون إلا بفاعل » ا هـ .
(٧) وذلك لأن الضمير يخرج عن حيز الفعل ويصير في حرف الجر ، فيحذفان معا .
(٨) سقط من أ ، ط : (جاره) ولا يستقيم المعنى إلا بإثباتها .
(٩) (المفعول) ممحاة من أ . (١٠) (الله) غير مثبتة في أ ، ب .
(١١) من الآية ٢٦ / الرعد . وينظر في الآية : الكشاف ٢ / ٣٥٩ – التبيان ٢ / ٧٥٧ .
(١٢) من الآية ٣٥ / يس . قرأ أبو بكر وحمزة والكسائي وخلف (عملت) بغير هاء موافقة لمصاحفهم ، وقرأ الباقون بالهاء موافقة لمصاحفهم إلا حفصا فخالف مصحفه . الإتحاف ص ٣٦٥ . وقال الفراء : « ... وفي قراءة عبد الله : (وما عملته أيديهم) وكل صواب والعرب تضمر الهاء في (الذي) و (من) و (ما) وتظهرها ، وكل ذلك صواب » ا هـ . معاني القرآن ٢ / ٣٧٧ . وينظر الكشاف ٣ / ٣٢٢ .
(١٣) من الآية ٧١ / الزخرف . وهي قراءة أهل المدينة وابن عامر ونافع وحفص ويعقوب ..... =

.....

والأحسن إثباته إذا وقع في جملة صفة عائداً على[1] موصوفها كقولك : مررت برجل ضربت ، أو : أكرمت .

وأحسن منه في الإثبات إذا وقع في جملة خبر للمبتدأ[2] عائداً على المبتدأ كقولك : زيد ضربت[3] ، لأن الصلة والموصول جزء واحد ، والمبتدأ والخبر جزءان ، والصفة بينهما ، فلذلك كان حذفه في الصلة أحسن منه في الصفة ، وحذفه في الصفة أحسن منه في الخبر .

* * *

= وأهل الشام . وقرأ الباقون بحذف الهاء .

وينظر : معاني الفراء ٣ / ٣٧ - القرطبي ١٦ / ١١٤ - الكشاف ٢ / ٤٩٨ ٤٩٩ - الإتحاف ص ٣٨٧ - الحجة لابن خالويه ص ٣٢٣ - الكشف لمكي ٢ / ٢٦٢ .

(١) في ح : (إلى موصوفها) :

(٢) في أ : (خبر المبتدأ) .

(٣) في سيبويه ١ / ٤٥ : « ... وهو في الوصف أمثل منه في الخبر ، وهو على ذلك ضعيف ليس كحسنه بالهاء لأنه في موضع ما هو من الاسم وما يجري عليه وليس بمنقطع منه خبرا مبنيا عليه ولا مبتدأ ، فضارع ما يكون من تمام الاسم وإن لم يكن تماما له ولا منه في البناء ، وذلك قولك : هذا رجل ضربته ، والناس رجلان رجل أكرمته ورجل أهنته ، كأنه قال : هذا رجل مضروب ، وهذا رجل مكرم ورجل مهان ، فإن حذفت الهاء جاز وكان أقوى مما يكون خبرا ... وإن تركت الهاء لأنه وصف كما لم يكن النصب فيما أتممت به الاسم - يعني الصلة - فمن ثم كان أقوى مما يكون في موضع المبني على المبتدأ ... » ا هـ .

وينظر : شرح الرضي ٢ / ٤٢ ، ٤٣ - شرح الوافية للمصنف ٢ / ٣٧٥ ، ٣٧٦ .

الْإِخْبَارُ بِالَّذِي وَالْأَلِفِ وَاللَّامِ

وَإِذَا أَخْبَرْتَ بِـ (الَّذِي) صَدَّرْتَهَا ، وَجَعَلْتِ مَوْضِعَ المُخْبَرِ عَنْهُ ضَمِيراً لَهَا ، وَأَخَّرْتَهُ خَبَراً ، فَإِذَا أَخْبَرْتَ عَنْ (زَيْد) - مِنْ : ضَرَبْتُ زَيْداً - قُلْتَ : الَّذِي ضَرَبْتُهُ زَيْدٌ .....

قوله : « وَإِذَا أَخْبَرْتَ بِـ (الَّذِي) صَدَّرْتَهَا وَجَعَلْتَ مَوْضِعَ المُخْبَرِ عَنْهُ ضَمِيراً لَهَا » .

معنى قولهم : أخبر عن زيد - ونحوه من : ضربت زيدا ، أو قام[1] زيد ، ونحوه[2] بـ (الذي) - أي : بين المنسوب أو المنسوب[3] إليه إذا كان معلوما على جهة غير كونه (زيدا) بأنه (زيد) ، فإن المنسوب أو المنسوب إليه قد يكون مبهما أو مبينا من جهة غير جهة كونه (زيدا) ، فإذا قصد المتكلم إلى[4] أن يبينه من جهة كونه (زيدا) عمل هذا العمل[5] .

فليس قولهم : (أخبر عن زيد) على ظاهره ، وإنما المعنى : أخبر عن مبهم هو (زيد) في المعنى بـ (زيد)[6] .

وقولهم : (بالذي) الباء فيه بمعنى الاستعانة[7] كقولك[8] : كتبت بالقلم ، أي ، أخبر متوصلاً إلى هذا الإخبار المقصود بالموصول ، وإلا فـ (الذي) مخبر عنه لا به ، و (زيد) مخبر به لا عنه ، والمعنى على ما بينته[9] .

---

(١) في ج : (وقام) .
(٢) سقط من ب : (ونحوه) .
(٣) في ط : (والمنسوب إليه) .
(٤) سقط من ج ، ب : (إلى) .
(٥) هذا معنى قول الفارسي في الإيضاح ص ٥٧ : « اعلم أن قول النحويين - في نحو : قام زيد ، وعمر منطلق - أخبر عن (زيد) من قولك : قام زيد ، وأخبر عن (عمرو) من قولهم : عمرو منطلق ... إنما يريدون : الحق الكلام (الذي) أو الألف واللام وصغ من (قام زيد) كلاما يكون (زيد) فيه خبر مبتدأ ، وكذلك في قولهم : عمرو منطلق ... » ا هـ . وينظر : أصول ابن السراج ٢ / ٣٢٩ - شرح الوافية للمصنف ٢ / ٣٧٧ - شرح الرضي ٢ / ٤٤ .
(٦) قال الرضي ٢ / ٤٤ « ... فالمعنى : اجعل (الذي) مبتدأ خبره (زيد) ، واجعل تلك الجملة الأولى - وهي (ضربت زيدا) - صلة للذي بلا تغيير شيء منها ، إلا أن تجعل مكان (زيدا) ضميرا عائدا إلى (الذي) وتأخر (زيدا) خبرا عن (الذي) فتقول : الذي ضربته زيد ... » ا هـ .
(٧) في أ : (للاستعانة) . وسيذكر في باب حروف الجر ص٩٤٦ .
(٨) في ب ، ط : (كقولهم) .
(٩) أي : على ما بينه في صدر هذا الباب .

وَكَذَلِكَ الْأَلِفُ وَاللَّامُ فِي الْجُمْلَةِ الْفِعْلِيَّةِ خَاصَّةً لِيَصِحَّ بِنَاءُ اسْمِ الْفَاعِلِ وَالْمَفْعُولِ .

قوله : « وَكَذَلِكَ الْأَلِفُ وَاللَّامِ فِي الْجُمْلَةِ الْفِعْلِيَّةِ ... » .

لما تقدم من أنها لا تكون صلتها[1] إلا اسم فاعل أو مفعول ليصح فيها[2] بناء اسم الفاعل أو المفعول[3] ، لأن الاسمية لا يصح بناء ذلك[4] فيها .

فالجملة الفعلية يخبر فيها بالأمرين ، أي : بالألف واللام ، وبـ (الذي) سواء[5] . والجملة الاسمية لا يخبر فيها إلا بـ (الذي)[6] .

إلا أنك إذا أخبرت بالألف واللام كان الفعل مسندًا إلى ضمير غير المخبر عنه في المعنى فقد جرى اسم الفاعل أو المفعول على غير من هو[7] له ، فيجب إبراز الضمير كما تقدم على ما هو مذهب البصريين[8] .

فإذا أخبرت عن (زيد) – من : ضربت زيدا – قلت : الضاربه أنا زيد ، لأن الألف واللام لـ (زيد) و (الضارب) للمتكلم ، وهو غيره فقد جرى على غير من هو له .

وطريقة الإخبار أن تصدِّرَ الجملة بالموصول وتجعل موضع المخبر عنه ضميرًا عائدًا عليه ، وتؤخر ذلك خبرًا .

وإنما صدرت[9] بالموصول لأن (الذي) يقصد إلى الإخبار[10] عنه ، وجعلت موضع المخبر عنه ضميرًا لأن المعنى على أنك علمت تلك النسبة على غير جهة المخبر عنه ، فلابد من ذكر ذلك مضمرا عائدًا على (الذي)[11] .

وإنما أخرت ذلك الاسم خبرًا لأن المقصود الإخبار به ليتبين[12] المبهم من جهته .

---

(١) في أ : (في صلتها) . (٢) (فيها) زيادة من ط .

(٣) ينظر ما ذكر في صلة الألف واللام . وقد تقدم في ص ٧٢٢ .

(٤) سقط من أ : (بناء ذلك) .

(٥) سقط من ب ، ج ، ظ : (أي : بالألف واللام وبالذي سواء) .

(٦) قال ابن السراج : « أما ما يخبر فيه بـ (الذي) ولا يجوز بالألف واللام فالمبتدأ والخبر – وقد بيناه فيما تقدم – وكذلك ما جرى مجراهما ، والمضاف إليه ، والاسم المعطوف ... » ا هـ . أصول النحو ٢ / ٣٢٩ . وينظر أيضا : ٢ / ٣٢٥ – إيضاح الفارسي ص ٥٧ – المفصل ص ١٤٤ . (٧) في أ: (ما هو) وما أثبته أوجه.

(٨) ينظر ما تقدم ذكره في هذا الموضع ص ٦٨٨ مع الهامش رقم (٨) ص ٤٧٦ ، ٤٧٧ .

(٩) في أ : (صدر) . (١٠)في ط : (بالإخبار) .

(١١) في أ : (فلابد من ذلك مضمرا على الذي). (١٢) في ب : (ليبين) .

فَإِنْ تَعَذَّرَ أَمْرٌ مِنْهَا تعَذَّرَ الْإِخْبَارُ ، وَمِنْ ثَمَّ امْتَنَعَ الْإِخْبَارُ فِي ضَمِيرِ الشَّأْنِ ، وَفِي الْمَوْصُوفِ ، وَالصِّفَةِ ، وَفِي الْمَصْدَرِ الْعَامِلِ ، وَفِي الْحَالِ ، وَفِي الضَّمِيرِ[1] الْمُسْتَحِقِّ لِغَيرِهَا

[قوله : « فَإِنْ تَعَذَّرَ أَمْرٌ مِنْهَا تَعَذَّرَ الْإِخْبَارُ ... إلى آخره »] .

يعني : فإن[2] تعذر أمر من هذه[3] الأمور تعذر // الإخبار على هذه الطريقة ، فلا ١٠٠
يستقيم الإخبار عن ضمير الشأن لاستحقاقه صدر الكلام[4] ، فلو ذهبت تخبر عنه لأخرته خبرا .

ولا عن الموصوف لأنك تجعل موضعه ضميرا، فيؤدي إلى كون[5] الموصوف مضمرا[6].

ولا عن الصفة لأنه يؤدي إلى أن تكون الصفة مضمرة[7] .

ولا عن المصدر العامل لأنه يؤدي إلى أن يكون المضمر عاملا[8] .

ولا عن الحال لأنه يؤدي إلى أن يكون المضمر حالا[9] .

ولا عن الضمير المستحق لغيرها في مثل قولك : زيد ضربته ، فلا تخبر عن الضمير في (ضربته) لأن غير (الذي) استحقه ، وهو المبتدأ ، فلو ذهبت تخبر عنه لبقي الموصول بلا عائد ، لأنك إذا جعلت موضعه مضمرا[10] بقي على ما كان عليه في عوده إلى[11] (زيد) ، فيبقى[12] الموصول بلا عائد[13] .

---

(١) في بعض نسخ المتن : (والمصدر العامل والحال والضمير ...) .
(٢) في ب : (فإذا تعذر) .
(٣) وهي ثلاثة – كما سبق – : تصدير الموصول ، ووضع عائد إليه مقام ذلك الاسم ، وتأخير ذلك الاسم خبرا . ينظر : ص ٧٢٨ . شرح الرضي ٢ / ٤٥ .
(٤) وهذا معنى قوله قبل : « ويتقدم قبل الجملة ضمير غائب ، يسمى ضمير الشأن ... » ينظر ص ٧١٠ .
(٥) في ج ، ط : (يكون) .
(٦) وذلك لأن الضمير لا يوصف – وينظر قول المصنف قبل في ص ٦٣٣ .
(٧) وذلك لأن الضمير لا يوصف به . وينظر قول المصنف – ٦٣٣ . أما مجموع الصفة والموصوف فيجوز الإخبار عنهما وذلك في نحو : : الذي ضربته زيد العاقل .
(٨) قال المصنف في شرح الوافية ٢ / ٣٧٩ ، ٣٨٠ : « ... وكذلك المصدر العامل في مثل قولك : ضربي زيدا حسن ، لأنك إذا جعلته مضمرا بطل عمله » ا هـ .
(٩) علل له في شرح الوافية بقوله : « .... والحال لا يكون إلا نكرة » ا هـ الوافية ٢ / ٣٧٩ .
(١٠) في ب : (ضميرا) . (١١) في ج ، ط : (على زيد) .
(١٢) في ط : (فبقي) .
(١٣) ينظر شرح الوافية ٢ / ٣٨٠ – الفوائد الضيائية ٢ / ٤٦٨ .

وَلاَ فِي الاِسْمِ المُشْتَمِلِ عَلَيْهِ .

ولا يستقيم أن يكون المضمر المؤخر خبراً عائداً على الموصول لأنه إنما يأتي[1] بعد تمام الموصول ، والعائد على الموصول لا يكون في جزء آخر بعد تمامه[2] .

قوله : « وَلاَ فِي الاِسْمِ المُشْتَمِلِ عَلَيْهِ » .

يعني : ولا يصح الإخبار عن الاسم المشتمل على الضمير المستحق لغير الموصول نحو قولك زيد[3] ضربت غلامه ، فلا يصح الإخبار عن (غلامه) لأنك إذا جعلت موضعه ضميراً فإن أعدته على الموصول بقي المبتدأ بلا عائد ، وإن أعدته على المبتدأ بقي الموصول بلا عائد ، كما تقدم في الضمير المستحق لغيرها[4] .

* * *

(١) في ب : (لأنه يأتي) ، وفي ط : (لأنه إنما أتى) .

(٢) ذكره في شرح الوافية بقوله : « ... وكذل المضمر المستحق لغير (الذي) كقولك : زيد ضربته ، لأنه لابد لهذا المبتدأ من ضمير يعود عليه ، فإذا أخبرت عنه بالذي لم يستقم لأنك إذا جعلت موضعه ضميرا عائدة على الموصول بقى هذا المبتدأ بلا عائد .
فإن قلت : اجعله للمبتدأ على ما كان . بقي الموصول بلا عائد » ا هـ . شرح الوافية ٢ / ٣٨٠ – وينظر : الأزهار الصافية ١ / ١٤٥ – الفوائد الضيائية ٢ / ٤٦٧ .

(٣) في أ : (زيدا) – بالنصب – ولا وجه له إلا على تقدير (أهنت) .

(٤) في ب : (لغيره) .
وينظر في هذا الموضع : شرح الرضي ٢ / ٤٧ .

قوله : « وَمَا الاِسْمِيَّةُ : مَوْصُولَةٌ[1] ، وَاسْتِفْهَامِيَّةٌ ، وَشَرْطِيَّةٌ ... » .

لما كان في المبنيات ما يوافق لفظ الموصول لم يجعل له باب[2] برأسه .

وبين في ضمن الموصولات[3] – كما سبق[4] – ما وافق[5] اسم الفعل في اللفظ من المبنيات في أسماء الأفعال كباب (فَجَارِ) ، وباب (فَسَاقِ) ، وباب (قَطَام)[6] ، وإلا فكان القياس يقتضي[7] أن يجعل من[8] أقسام المبنيات أبواباً برأسها[9] .

فمنها (مَا) – وتكون موصولة ، واستفهامية ، وشرطية ، وموصوفة ، وتامة بمعنى (شيء) ، وصفة .

هذا كله إذا كانت اسماً ، وأما إذا كانت حرفاً فلها معانٍ ليس هذا موضعها[10] .

فالموصولة تقدمت[11] . والاستفهامية كقولك : ما صناعتك ، وما أكلت ؟[12]

والشرطية نحو : ما تصنع أصنع[13] . واستعمالها فيهما[14] فيما لا يعقل كاستعمال الموصولة[15] .

---

(١) سقط من ج : (موصولة) .

(٢) في ط : (بابا) بالنصب ، وما أثبته أوجه . (٣) في أ : (الموصول) .

(٤) كان على المصنف أن يقول : (كما سيأتي) لأنه سيذكر أسماء الأفعال ضمن المبنيات بعد ، حتى توافق عبارته ترتيب أبواب المبنيات ، ينظر ص ٧٤١ .

(٥) في ب : (ما يوافق) . والمقصود موافقته لنحو باب (نزال) وشبهه .

(٦) سقط من ج : (وباب فساق وباب قطام) .
وقد ذكره المصنف في باب (أسماء الأفعال) ص ٧٤٧ بقوله : « ... لما كان من المبنيات ما يوافق (فعال) في الصيغة – وإن لم يكن من أسماء الأفعال – ذكر معه و لم يجعل له باب آخر كما فعل في (ما) الاستفهامية والشرطية والموصوفة على ما تقدم » ا هـ .

(٧) (يقتضي) ساقطة من ط . (٨) في ب : (في) .

(٩) ذكر الرضي هذه المقدمة عن المصنف لفظا ومعنى . ينظر شرحه ٢ / ٥٣ .

(١٠) وإنما موضعها في قسم الحروف . وهي إما نافية ، أو مصدرية ، أو زائدة .

(١١) ينظر ص ٧٢٥ مع الهامش رقم (١) من الصفحة نفسها .

(١٢) مثل لها في شرح الوافية بقوله ٢ / ٣٨١ : « وتجيء استفهامية كقوله : ﴿ وما تلك بيمينك ﴾ »اهـ

(١٣) مثل لها في شرح الوافية بقوله : « كقوله : ﴿ وما تفعلوا من خير يعمله الله) ا هـ .

(١٤) أي : في الاستفهامية والشرطية . (١٥) أي : يكونان فيما لا يعقل غالبا .

والموصوفة كقوله[1] :

[٢٧] رُبَّمَا تَكْرَهُ النُّفُوسُ مِنَ الْأَمْـ ـرِ لَهُ فَرْجَةٌ كَحِلِّ الْعِقَالِ

فـ (تكره) جملة واقعة صفة لـ (ما) ، كأنه قال[2] : رُبَّ شَيْءٍ تكرهه النفوس من الأمر .

ولو قيل : إن (ما) هذه هي التي في قولك : رُبَّمَا زيد قائم[3] ، لكان مستقيما[4] ، وهي المهيئة لدخول (رُبَّ) على الجملة .

وإنما استحسن ذلك[5] إجراء لـ (رُبَّ) على بابها الكثير ، ولما يلزم من حذف الموصوف

---

(١) هو أمية بن أبي الصلت – كذا نسبه سيبويه ١ / ٢٧٠ وجمهور المحققين – وهو في ديوانه ص ٥٠ .

وجاء هذا البيت أيضا في شعر عبيد بن الأبرص . ديوانه ص ٣٦ . وينظرها هامش المقتضب ١ / ١٨٠ – وقا البغدادي : « البيت في أبيات لأبي قيس صرمة بن أبي أنس من بني عدي .... ووجد أيضا في أبيات لحنيف بن عمير اليشكري » ا هـ خزانة الأدب ٢ / ٥٤٣ .

٢٧= البيت من الخفيف ، وهو من شواهد سيبويه ١ / ٢٧٠ ، ٣٦٢ – المقتضب ١ / ١٨٠ – معاني الرماني ص ٣٦٨ ، ٣٧١ – الأمالي الشجرية ٢ / ٢٣٩ المفصل ص ١٤٥ – شرح ابن ابن يعيش ٤ / ٢ ، ٣ ، ٨ / ٣ – شرح الوافية للمصنف ٢ / ٣٨٢ – شرح الرضي ٢ / ٥٤ – المغني ١ / ٢٩٧ – العيني ١ / ٤٨٤ – خزانة الأدب ٢ / ٥٤١ – ابن السيرافي ٢ / ٢٤ . اللسان (فرج) . والشاهد في البيت قوله : (ربما تكره) على أن (ما) موصوفة بجملة (تكره النفوس) ، فحكم على كونها نكرة بدخول (رُبَّ) عليها . وقد أوضح ذلك المصنف .

(والفرجة) – بالفتح – : الانفراج والخروج من ضيق العسر إلى فضاء اليسر . والفرجة – بالضم – ما يرى في الحائط ونحوه .

(العقال) : الحبل الذي يعقل به البعير . شرح شواهد المفصل للنعساني ص ١٤٥ .

(٢) في ج ، ط : (قيل) .

(٣) أي : تكون (ما) كافة . وهذا معنى قوله بعد : « وهي المهيئة لدخول (رب) على الجملة » .

(٤) رد ذلك البغدادي بقوله : « ... ولا تكون (ما) – هنا – كافة لأن في (تكره) ضميرا عائدا عليها ولا يضمر إلا الاسم ، وكذلك الضمير في (له) عائدا عليها ... وبما سقناه من قول الأعلم وأبي علي علم ضعف قول من ذهب إلى أن (ما) – في البيت كافة مهيئة لدخول (رب) على الجمل » ا هـ . خزانة الأدب ٢ / ٥٤١ . وينظر قول الأعلم في هامش سيبويه ١ / ٣٦٢ .

(٥) أي : جعلها موصوفة .

وَتَامَّةٌ بِمَعْنَى (شَيْءٍ) ، وَصِفَةٌ .

وإقامة الصفة – وهي جار ومجرور – في محله ، لأن قولك : (من الأمر) صفة على هذا التأويل ، على معنى : تكره النفوس شيئا[1] من الأمر[2] .

والتامة بمعنى (شيء) كقوله تعالى : ﴿ فَنِعِمَّا هِيَ ﴾[3] أيَّ : فنعم شيئا[4] هى .

والصفة[5] كقولك[6] : اضربه[7] ضربا ما ، أي : ضرباً[8] أيَّ ضربٍ كان . وهذه عند بعضهم حرف // للتقليل[9] . ١٠١

---

(١) في أ : (شيء) بالرفع ، وهو خطأ واضح .

(٢) تبع المصنف في القول بجواز كون (ما) في البيت كافة كل من الرضي في شرحه ٢ / ٥٤ ، وابن هشام في المغني ١ / ٢٩٧ .

(٣) قال تعالى : ﴿ إن تبدوا الصدقات فنعما هي ﴾ . من الآية ٢٧١ / البقرة . قال الزجاج : « ... وروي أبو عبيد أن أبا جعفر وشيبة ونافعا وعاصما وأبا عمرو بن العلاء قرأوا (فنعما هي) – بكسر النون وجزم العين وتشديد الميم – ، وروي أن يحيى بن وثاب والأعمش وحمزة والكسائي قرأوا (فنعما هي) – بفتح النون وكسر العين – وذكر أبو عبيد أنه روي عن النبي ﷺ قولا لابن العاص : « نعما بالمال الصالح للرجل الصالح » . فذكر أبو عبيد أنه يختار هذه القراءة من أجل هذه الرواية .

ولا أحسب أصحاب الحديث ضبطوا هذا ، ولا هذه القراءة عند البصريين النحويين جائزة البتة ، لأن فيها الجمع بين ساكنين من غير حرف مد ولين . فأما ما قرأناه ، من حرف عاصم رواية أبي عمرو : (فنعما هي) – بكسر النون والعين – فهذا جيد بالغ لأن ها هنا كسر العين والنون .

وكذلك قراءة أهل الكوفة : (نعما هي) جيدة ... و (ما) في تأويل (الشيء) . زعم البصريون أن (نعما هي) : نعم الشيء هي » ا هـ .

معاني القرآن وإعرابه للزجاج ١ / ٣٥٢ ، ٣٥٣ – وينظر أيضا ١ / ١٤٦ ، ١٤٧ . وينظر البيان ١ / ١٧٧ ، ١٧٨ – الإيضاح للفارسي ص ٨٩ ، ٩٠ – الحجة لابن خالويه ص ١٠٢ – الكشف ٣١٦/١ – المشكل ١٤١/١ – التبيان ٢٢١/١ – البحر المحيط ٣٢٣/٢ – ٣٢٤ .

(٤) في أ : (شيء) بالرفع ، وهو خطأ ظاهر .

(٥) في أ : (وصفة) .

(٦) في ب : (كقوله) .

(٧) في أ : (يضربه) .

(٨) سقط من ج : (ضربا) .

(٩) ينظر شرح الرضي ٢ / ٥٤ .

وَ (مَنْ) كَذَلِكَ إلاَّ فِي التَّمَامِ[1] وَالصِّفَةِ . وَ (أَيٍّ) وَ (أَيَّةُ) كَـ (مَا)[2] إلاَّ فِي التَّمَامِ . .....

وأما (من) فقد جاءت[3] مجيء (ما) إلا في التمام[4] والصفة .

فالموصولة تقدمت[5] . والاستفهامية نحو : من أبوك ؟ ، ومن ضربت ؟ .

والشرطية نحو : من تضرب أضرب[6] . والموصوفة نحو : رُبَّ مَنْ يكرمني[7] واستعمالها في وجوهها فيمن يعقل كالموصولة[8] .

قوله : « وَأَيٍّ وَأَيَّةُ كَـ (مَا)[9] إلاَّ فِي التَّمَامِ » .

فالموصولة[10] نحو : اضرب أيهم خرج ، وأيتهن[11] خرجت .

والاستفهامية نحو : أي الرجلين عندك ؟ . والشرطية نحو : أيا[12] تضرب أضرب .

والموصوفة نحو : يا أيها الرجل[13] – وتقع صفة كقولهم : مررت برجل أي رجل[14] .

---

(١) في بعض نسخ المتن : (في التامة) .

(٢) في بعض نسخ المتن : كـ (من) وما أثبته أوجه لأن أقسامهما خمسة ، وأقسام (من) أربعة ، وأيضا للاستثناء من (من) لأنا لا تكون تامة أيضا .

(٣) في جـ : (جاء) .

(٤) قال الرضي ٢ / ٥٥ : « ... ولا تجيء تامة – أي غير محتاجة إلى الصفة والصلة – إلا عند أبي علي فإنه جوز كونها نكرة غير موصوفة » ا هـ .

(٥) ينظر ص ٧٢٥ مع الهامش رقم (٣) من الصفحة نفسها .

(٦) مثل لها في شرح الوافية ٢ / ٣٨٤ بقوله : « والشرطية كقوله تعالى : ﴿ فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ﴾ » ا هـ .

(٧) مثل لها في شرح الوافية ٢ / ٣٨٤ بنحو : رب من يجيء يأتينا . وينظر شرح الرضي ٢ / ٥٥ .

(٨) أو هو منزل منزلة من يعقل . وينظر قوله ص ٧٢٥ .

(٩) في نسخ الشرح : كـ (من) ولا وجه للمشابهة لعدم فائدة الاستثناء .

(١٠) تقدم الكلام عليها في ص ٧٢٥ .

(١١) في ط : (وأيتهم) وهو تحريف .

(١٢) في أ ، ط : (وأي من) ، وفي جـ : (وأياما) وما أثبته أوجه .

(١٣) قال الرضي ٢ / ٥٦ : « ... والموصوفة نحو : يا أيها الرجل ، ولا أعرف كونها معرفة موصوفة إلا في النداء . وأجاز الأخفش كونها نكرة موصوفة كـ (ما) في نحو : مررت بأي معجب لك ، قيل : جاء (الذي) نكرة موصوفة نحو : بالذي محسن إليك » ا هـ .

(١٤) سقطت هذه العبارة من جـ . وإثباتها في باقي نسخ الشرح دليل على صحة ما ذهبت ... =

قوله : « وَهِيَ مُعْرَبَةٌ - وَحْدَهَا - إلاَّ إذَا حُذِفَ صَدْرُ صِلَتِهَا » .

أي : دون سائر الموصولات . وإنما أعربت مع قيام ما يقتضي البناء لإلزامهم إياها الإضافة دون سائر أخواتها ، فإذا حذف صدر صلتها رجعوا بها إلى البناء على اللغة الفصيحة لافتقارها إلى ذلك الصدر كما بني في نحو[1] قوله تعالى : ﴿ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ ﴾[2] لافتقاره في بنائه إلى ذلك المقدر[3] .

ومنه قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ[4] لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيْعَةٍ أَيُّهُم أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَـٰنِ[5] عِتِيًّا ﴾[6] ، والتقدير : أيهم هو أشد[7] ، فلما حذف صدر الصلة رجع بها إلى البناء الذي هو مقتضى أصلها .

= إليه في الهامش رقم (٢) من أن المقصود مشابهة (أي) و (أية) بـ (ما) لا بـ (من) لأن (من) لا تقع صفة . ورغم أن عبارة المصنف صريحة في هذا إلا أن الرضي قد أبدى تساؤلا لا أدري كيف ساقه ، وذلك قوله : « ... و (أي) تقع صفة أيضاً بالاتفاق - لا كـ (ما) فإن فيه خلافا كما مر - فلا أدري لم لم يذكره المصنف ها هنا ، بل جعلها كـ (من) التي لا تقع صفة ، ولعله رأى أن الصفة في الأصل استفهامية ، لأن معنى (برجل أي رجل) أي : برجل عظيم يسأل عن حاله لأنه لا يعرفه كل أحد حتى يسأل عنه ، ثم نقلت عن الاستفهامية إلى الصفة فاعتور عليها إعراب الموصوف » ا هـ شرح الرضي ٢ / ٥٦ ، ٥٧ .

ولعل الرضي قد اطلع على نسخة لم تثبت فيها هذه العبارة .

(١) سقط من ب ، ج : (نحو) .

(٢) قال تعالى : ﴿ لله الأمر من قبل ومن بعد ويومئذ يفرح المؤمنون ﴾ الآية ٤ / الروم .

(٣) قال الأنباري في البيان ٢ / ٢٤٨ : « ... أي : من قبل ذلك ومن بعد ذلك ، وهو مبني لاقتطاعه عن الإضافة ، لأن المضاف والمضاف إليه بمنزلة كلمة واحدة ، فلما اقتطع عن الإضافة تنزل منزلة بعض الكلمة ، وبعض الكلمة مبني ... » ا هـ .

وينظر في الآية : معاني الفراء ٢ / ٣١٩ ، ٣٢٠ - المقتضب ٣ / ١٧٥ ، ٤ / ٢٠٥ - الكشاف ٣ / ٢١٤ - التبيان ٢ / ١٠٣٦ - البحر المحيط ٧ / ١٦٢ - المحتسب ١ / ٣٣٨ .

(٤) سقط من أ : (ثم) .

(٥) ﴿ على الرحمن عتيا ﴾ غير مثبته في ج .

(٦) الآية ٦٩ / مريم .

(٧) قال العكبري في تخريج وجه الضم : « ... ويقرأ بالضم . وفيه قولان : أحدهما : أنها ..... =

.....

.....

= ضمة بناء ، وهو مذهب سيبويه ، وهي بمعنى (الذي) ، وإنما بنيت ها هنا لأن أصلها البناء ، لأنها بمنزلة (الذي) ... والقول الثاني : هي ضمة الإعراب ، وفيه خمسة أقوال :

أحدها : أنها مبتدأ و (أشد) خبره ، وهو على الحكاية ، والتقدير : لننزعن من كل شيعة الفريق الذي يقال أيهم ، فهو على هذا استفهام ، وهو قول الخليل .

والثاني : كذلك في كونه مبتدأ وخبرا واستفهاما ، إلا أن موضع الجملة نصب بـ (ننزعن) وهو فعل معلق عن العمل ، ومعناه التمييز ، فهو قريب من معنى العلم الذي يجوز تعليقه كقولك : علمت أيهم في الدار ، وهو قول يونس .

والثالث : أن الجملة مسأنفة ، و (أي) استفهام و (من) زائدة ، أي : لننزعن كل شيعة ، وهو قول الأخفش والكسائي ، وهما يجيزان زيادة (من) في الواجب .

الرابع : أن (أيهم) مرفوع بـ (شيعة) لأن معناه : (تشيع) والتقدير : لننزعن من كل فريق يشيع أيهم ، وهو على هذا بمعنى (الذي) ، وهو قول المبرد .

والخامس : أن (ننزع) علقت عن العمل لأن معنى الكلام معنى الشرط والشرط لا يعمل فيما قبله ، والتقدير : لننزعنهم تشيعوا أو لم يتشيعوا ، أو : إن تشيعوا ، ومثله : لأضربن أيهم غضب ، أي : إن غضبوا أو لم يغضبوا ، وهو قول يحيى عن الفراء ، وهو أبعدها عن الصواب » اهـ التبيان ٢ / ٨٧٨ ، ٨٧٩ .

وينظر في الآية : سيبويه ١ / ٣٩٧ ، ٣٩٨ – وفيه قول الخيل ويونس وسيبويه – الكشاف ٢ / ٥١٩ – البيان للأنباري ٢ / ١٣٠ – الكشف لمكي ٢ / ٢٣ – البحر المحيط ٦ / ٢٠٨ – مجمع البيان ٦ / ٥٢٢ – المشكل لمكي ٢ / ٦٠ – المفصل ص ١٤٩ – شرح ابن يعيش ٣ / ١٤٦ – شرح الرضي ٢ / ٥٧ .

وَفِي : مَاذَا صَنَعْتَ ؟ وَجْهَانَ : أَحَدُهُمَا : مَا الَّذِي ، وَجَوابُهُ رَفْعٌ ، وَالْآخَرُ : أَيَّ شَيْءٍ ، وَجَوَابُهُ نَصْبٌ .....

قوله : « وِفِي[1] مَاذَا صَنَعْتَ ؟ وَجْهَانِ ... » .

أحدهما : أن تكون (ما) استفهامية[2] ، و (إذا) بمعنى (الذي) ، فيكون التقدير : أي شيء صنعته ؟ .

فلا تكون (ما) إلا مبتدأ لتعذر أن تعمل الصلة فيما قبل موصولها ، أو يعمل جزء من الخبر في المبتدأ . وتكون (ذا) بمعنى (الذي) في موضع رفع خبرها .

والآخر : أن تكون (ماذا) بكمالها اسما[3] بمعنى (أي شيء) ، فيكون التقدير : أي شيء صنعت ؟ .

وتكون (ماذا) في موضع نصب بـ (صنعت) ، وتكون[4] الجملة فعلية قدم مفعولها لتضمنه معنى الاستفهام ووجب نصبه لأن الفعل تسلط عليه تسلط المفعولية[5] .

أما لو قدر حذف مضمر منصوب تقديره : ماذا صنعته ؟ لجاز أن تكون (ماذا) في موضع رفع على الابتداء[6] ، وخبره الجملة الفعلية ، والعائد عليه الضمير[7] المقدر .

---

(١) في ب : (وفيما ذا) .
(٢) سقط من ح : (ما استفهامية) .
(٣) (اسما) زيادة من ب .
(٤) في ج ، ط : (فتكون) .
(٥) ذكر سيبويه وجهي استعمال (ماذا) بقوله : « هذا باب إجرائهم (ذا) وحده بمنزلة (الذي) ، وليس يكون كالذي إلا مع (ما) و (من) في الاستفهام ، فيكون (ذا) بمنزلة (الذي) ويكون (ما) حرف الاستفهام وإجرائهم إياه مع (ما) بمنزلة اسم واحد . أما إجراؤهم (ذا) بمنزلة (الذي) فهو قولك : ماذا رأيت ؟ فتقول متاع حسن ، وقال الشاعر (لبيد) :

ألا تسألان المرء ماذا يحاول أنحب فيقضي أم ضلال وباطل

وأما إجراؤهم إياه مع (ما) بمنزلة اسم واحد فهو قولك : ماذا رأيت ؟ فتقول خيرا ، كأنك قلت : ما رأيت ، ومثل ذلك قولهم : ماذا ترى ؟ فتقول ؟ خيرا » ا هـ . سيبويه ١ / ٤٠٤ ، ٤٠٥ . وينظر : المفصل ص ١٥٠ ، ١٥١ – شرح ابن يعيش ٤ / ٢٤ – شرح الرضي ٢ / ٥٨ ، ٥٩ – شرح التسهيل لابن مالك ١ / ٢١٩ ، ٢٢٠ .
(٦) في ب ، ج : (على المبتدأ) .
(٧) في ب ، ح : (المضمر) .

.....

إلا أن الوجه ما تقدم[1] ، إذ لا حاجة إلى تقدير هذا الضمير ، ولذلك اختير في جواب الوجه الأول[2] الرفع ، وفي جواب الوجه[3] الثاني[4] النصب ، ليكون الجواب على طبق السؤال[5] باعتبار القرينة في أن دلالة المبتدأ على المبتدأ أولى[6] ، ودلالة الفعل على الفعل أولى ، ألا ترى أنك إذا قلت[7] : من ضربت ؟ كان قولك : (زيد)[8] أحسن من قولك (زيدا) لما ذكرناه[9] .

وعلى كلا الوجهين جاء قوله تعالى[10] : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ * قُلِ الْعَفْوُ ﴾[11] قرأ أبو عمرو[12] بالرفع ، وقرأ الباقون بالنصب[13] .

---

(١) أي : من عدم تقدير الضمير . وينظر قوله في الصفة السابقة .

(٢) وهو أن تكون (ما) استفهامية و (ذا) بمعنى (الذي) .

(٣) (الوجه) ساقطة من ب ، جـ .

(٤) وهو أن تكون (ماذا) بكمالها اسما بمعنى (أي شيء) .

(٥) ذكر ذلك في شرح الوافية بقوله : « ... فيكون الجواب مرفوعا ليطابق السؤال . ومن جعل (ماذا) بجملتها بمعنى (أي شيء) كانت في موضع نصب مفعولا لـ (صنعت) فيكون الجواب منصوبا ليطابق السؤال ، أي : صنعت كذا » ا هـ .
شرح الوافية ٢ / ٣٨٦ .

(٦) سقط من جـ : (أولى) .

(٧) في جـ : (أنه إذا قيل) .

(٨) على أنه مفعول لـ (ضربت) .

(٩) على أنه مبتدأ مؤخر .

(١٠) أي من مطابقة الجواب للسؤال . ينظر الهامش رقم (٥) .

(١١) العبارة في ب : (وفي قوله تعالى .....) .

(١٢) من الآية ٢١٩ / البقرة .

(١٣) هو أبو عمرو بن العلاء بن عمار بن عبد الله المازني ، أحد القراء السبعة المشهورين : اختلف في اسمه على أحد وعشرين قولا ، وكان إمام أهل البصرة في القراءات والنحو واللغة ، أخذ عن جماعة من التابعين ، وقرأ على سعيد بن جبير ومجاهد ، وروي عن أنس بن مالك . وأخذ عنه يونس واليزيدي وعبد الله بن المبارك وأبو عبيدة والأصمعي . توفي سنة أربع – وقيل تسعة – وخمسين ومائة . ينظر في ترجمته : أخبار النحويين البصريين ص ٢٢ – مراتب النحويين ص ٣٣ – نزهة الألباء ص ٢٣ – بغية الوعاة ٢ / ٢٣١ .

(١٤) رجح الفراء قراءة النصب بقوله : « وقوله : ﴿ قل العفو ﴾ وجه الكلام فيه النصب ، =

.....

وعلى الوجه الثاني[1] جاء قوله تعالى : ﴿ وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا[2] مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ * قَالُوا خَيْراً ﴾[3] .

وليس قوله تعالى : ﴿ قَالُوا[4] أَسَاطِيرُ الأَوَّلِينَ ﴾[5] - بعد قوله : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ[6] مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ ﴾ - بجواب من هذا الباب ، لأن الجواب في هذا الباب أن يقدر المبتدأ الذي تكلم به السائل محذوفا من كلام المجيب ، أو يقدر الفعل الذي تكلم به السائل // محذوفا من كلام المجيب[7] استغناء بالقرينة الدالة عليه . ١٠٢

ولا يستقيم ذلك فيما نحن فيه ، فإنه لم يرد أن الكفار قالوا : (إن الذي أنزل ربنا أساطير الأولين)[8] ، ولا : (أنزل ربنا أساطير الأولين)[9] إذ لم يكن ذلك معتقد أحد منهم[10] ، وإنما قصدوا إلى كلام مستأنف على حسب اعتقادهم ، أي : هذا[11] القول أساطير الأولين ، فهو عدول إلى كلام مستأنف إذ قد علم أنهم منكرون الإنزال[12] فلم يبق إلا دعوى : (هذا أساطير[13] الأولين) ولذلك تعين الرفع[14] .

ولما كان المعنى الثاني على خلاف هذا النحو جيء به منصوباً تنبيهاً على أنه على غير هذه الطريقة .

* * *

= يريد : قل ينفقون العفو » اهـ معاني القرآن للفراء ١٤١/١ . وينظر : معاني الزجاج ٢٨٥/١ - الكشاف ٣٦٠/١- البيان ١٥٣/١ - الحجة لابن خالويه ص ٩٦ - التبيان ١٧٦/١ - الكشاف ٢٩٢/١- الإتحاف ص ١٥٧ .

(١) وهو أن تكون (ماذا) بكمالها اسما بمعنى (أي شيء) وهي في موضع نصب على المفعولية .

(٢) (وقيل للذين اتقوا) زيادة من جـ، ط. (٣) من الآية ٣٠ / النحل .

قال سيبويه ١ /٤٠٥ : « ... ومثل ذلك قولهم : ماذا ترى ؟ فتقول : خيرا ، وقال عز وجل : ﴿ ماذا أنزل ربكم قالوا خيرا ﴾ ... » اهـ . (٤) (قالوا) زيادة من جـ .

(٥) من الآية ٢٤ / النحل . (٦) (وإذا قيل لهم) زيادة من جـ ، ط .

(٧) سقط من ب ما بين قوله : (المجيب) السابقة وهذه .

(٨) أي : على تقدير الرفع . (٩) أي : على تقدير النصب .

(١٠) في ب : (أحدهم) ، وفي جـ : (أحد). (١١) في جـ : (ذلك) .

(١٢) في حـ : (الإنزال) . (١٣) في ط : (هذه) .

(١٤) ينظر : شرح الوافية للمصنف ٢ / ٣٨٧ - البيان ٢ / ٧٧ - التبيان ٢ / ٧٩٣ - المشكل ١ / ٤١٧ .

أَسْمَـاءُ الْأَفْعَـالِ

أَسْمَاءُ الْأَفْعَالِ مَا كَانَ بِمَعْنَى الْأَمْرِ أَوْ الْمَاضِي مِثْلُ : رُوَيْدَ زَيْداً ، أَيْ : أَمْهِلْهُ ، وَ : هَيْهَاتَ ذَاكَ ، أَيْ : بَعُدَ .....

قوله[1] : « أَسْمَاءُ الْأَفْعَالِ مَا كَانَ بِمَعْنَى الْأَمْرِ أَوْ الْمَاضِي[2] ... إلى آخره » .

إنما بنيت إما لأن منها ما وضعه وضع الحروف نحو : (قَدْكَ)[3] ثم حملت البواقي عليه لأنها من باب واحد . وإما لشبهها بما هي بمعناه ، وهو فعل[4] الأمر والفعل الماضي[5] .

فعلى هذا الوجه الثاني[6] لا يستقيم أن يفسر (أُفٍّ) بمعنى (أتضجر)[7] ، و (أَوّهَ) بمعنى (أتوجع)[8] ، ولكن (تضجرت) و (توجعت)[9] . وعلى الثاني[10] لا يمتنع ذلك[11] .

وهذه الألفاظ وإن كانت في معنى فعل[12] الأمر والفعل الماضي فهي أسماء . والاستدلال على اسميتها بنحو :

[٢٨] فَدَعَوا نَزَالِ ....

---

(١) سقط من ب ، ط : (قوله) . (٢) زاد في ب : (من الفعل) .

(٣) فتكون مناسبة لمبني الأصل على ما ذكر في تعريف المبني . ينظر ص ٦٧١ .

(٤) سقط من أ : (فعل) . ومثل له في المتن بنحو : (رويد زيدا) .

(٥) مثل له في المتن بنحو : (هيهات ذاك) . وينظر شر الوافية ٢ / ٣٨٩ .

(٦) وهو مشابهتها لما هي بمعناه من الأمر والماضي .

(٧) (أُفٍ) : كلم تضجر وفيها عشرة أوجه . اللسان (أفف) .

(٨) في اللسان : (أوه) : كلم يقولها الرجل عند الشكاية والتوجع .

(٩) نقل كل من الرضي والجامي في شرحيهما هذا عن المصنف ، قال الرضي : ... وكذا لا تقول إن (أفٍ) بمعنى (أتضجر) و (أَوّه) بمعنى (أتوجع) إذ لو كانا كذلك لأعربا كمسماهما ، بل هما بمعنى (تضجرت) و (توجعت) الإنشائيين » ا هـ .
شرح الرضي ٢ / ٦٥ - وينظر : الفوائد الضيائية ٢ / ٤٧٥ .

(١٠) وهو حملها على ما أشبه مبني الأصل من الحروف . وهو الوجه الي ذكره أولا .

(١١) سقط من ب ، ج ، ط : (ذلك) . (١٢) سقط من ب : (فعل) .

٢٨= جزء من صدر بيت لربيعة بن مقروم الضبي ، وهو شاعر مخضرم أدرك الجاهلية ... =

.....

وبنحو قوله[1] :

[٢٩] بِحَيِّهَلاَ ....

ضعيف ، لأن الفعل الصريح يقع هذا الموقع[2] ، إذ المراد[3] به اللفظ ، ولا يمتنع أن يقال : دعوته انزل ، كما تقول[4] : قلت له انزل ، وأمرته باضرب ، أي أمرته بهذا اللفظ . وقد استدل على اسميتها بدخول التنوين على كثير[5] منها .

= والإسلام ، ثم عاش في الإسلام زمانا . وهو من كلمة له تعتبر من فاخر الشعر وجيده . والبيت بتمامه :

فَدَعَوا نَزَالِ فَكُنت أولَ نازِلٍ وَعَلاَمَ أُركَبُهُ إِذَا لَـمْ أُنـزَلِ

والشاهد في البيت قوله : (فدعوا نزال) حيث وقع (نزال) مفعولا لـ (دعوا) وقد علم أن المفعول لا يكون جملة إلا بعد القول ، وتكون مؤولة بالمفرد أيضاً .

قال ابن يعيش ٤ / ٢٧ : « ... والذي يدل أن هذه الألفاظ أسماء أمور : الأول منها جواز كونها فاعلة ومفعولة ، فمن الفاعل ما ذكرناه من إسناد الفعل إليها في قوله : ... (إذا دعيت نزال) ... والفعل لا يسند إلا إلى اسم محض ، ومن المفعول قول الآخر :

فدعوا نزال فكنت أول نازل وعلام أركبه إذا لم أنزل » ا هـ

وينظر : حاشية ابن يعيش ٤ / ٢٧ – مبسوط الأحكام للتبريزي ورقة ٣٥٠ .

(١) هو النابغة الجعدي – كما ذكر سيبويه ٢ / ٥٢ – ونسبه ابن السيرافي إلى مزاحم العقيلي . شرح شواهد سيبويه لابن السيرافي ٢ / ٢٠٦ .

قال البغدادي : وتبع سبويه في هذه النسبة خدمة كتابه – خزانة الأدب ٣ / ٤٣ .

٢٩= البيت من الطويل وهو في سيبويه ٢ / ٥٢ – المقتضب ٣ / ٢٠٦ – المخصص ٧ / ١٢٧ ، ١٤ / ٨٩ – اللسان (حيا) – شرح الرضي ٢ / ٧٢ – خزانة الأدب ٣ / ٤٣ – المفصل ص ١٥٣ – مبسوط الأحكام للتبريزي ورقة ٣٥٠ – والبيت بتمامه :

بِحَيِّهَلاَ يُزجُون كُلَّ مَطِيَّةٍ أَمَامَ المَطَايَا سَيْرُهَا المُتَقَاذِفُ

والشاهد في قوله : (بحيهلا) بلا تنون أريد به لفظه محكياً . الأعلم على سيبويه ٢ / ٥٢

(٢) في ط : (الموضع) .

(٣) في أ : (إذا المراد) ، وفي حـ ، ط : (إذا كان المراد) وما أثبته أوجه .

(٤) في ب : (كما يقال) . (٥) ينظر : شرح الرضي ٢ / ٦٩ .

.....

والذي يدل على اسميتها تعذر الحرفية والفعلية فيها[1] ، أما الحرفية فواضح ، وأما الفعلية فصيغ ليس منها شيء عليه ، فوجب أن يحكم باسميتها .

وأيضا فإنها بمعنى المصدر بدليل قولهم : (رُوَيْدَ زَيْدًا)[2] بمعنى : إرْوَادًا زَيْدًا[3] .

فإن قيل : كيف تدخل في حد الاسم وقد أدخلها معناها في حد الفعل لأنها تدل على معنًى في نفسها[4] مقترن بأحد الأزمنة الثلاثة كقولك : رويد زيدًا ، بمعنى : أمهل زيدا ؟

فالجواب : أن المراد بقولهم : (مقترن بأحد الأزمنة الثلاثة)[5] في الفعل[6] ، و (غير مقترن) في حد الاسم[7] ، أن يكون ذلك في أصل الوضع لا باعتبار استعماله على خلافه .

وإذا ثبت خروج هذه عن قبيل الفعل ودخولها في قبيل الاسم وجب أن يعتقد أنها في أصل وضعها للمصدر[8] ، ثم[9] استعملت للزمان على خلاف أصلها[10] ، كما أن (ضارب)[11] في أصل وضعه مجرد[12] عن معنى الزمان ، ثم استعمل للزمان في قولك : زيد ضارب غلامه غدا ، فكما صح كونه اسما مع اقترانه بأحد الأزمنة ، فكذلك هذا[13] .

---

(١) سقط من أ : (فيها) .

(٢) في سيبويه ١ / ١٢٣ ، ١٢٤ : « هذا باب متصرف (رويد) ، تقول : رويد زيدا ، وإنما تريد : أرود زيدا ، قال الهذلي :

رويد عليا جد ما ثدي أمهم إلينا ولكن بغضهم متباين » ا هـ

(٣) في ب ، حـ : (رويد زيدا) ، وفي ط : (رويدا زيدا) وما أثبته أوجه .

(٤) في حـ ، ط : (نفسه) .

(٥) ينظر قوله في حد الفعل ص ٨٥٧ .

(٦) (في الفعل) زيادة من ط .

(٧) ينظر قوله في حد الاسم ص ٢٢١ .

(٨) في أ : (للمصدرية) .

(٩) سقط من أ : (ثم) .

(١٠) في ط : (على خلاف وضعها الأصلي) .

(١١) في ب ، حـ : (كما أن أصل ضارب) .

(١٢) في ب : (مجردا) بالنصب ولا وجه له .

(١٣) ينظر : شرح الرضي ٢ / ٦٦ – مبسوط الأحكام للتبريزي ورقة ٣٥٠ – الأزهار الصافية ١ / ١٦٠ ، ١٦١ – الفوائد الضيائية ٢ / ٤٧٦ .

.....

فإن قلت : لو كان في أصل وضعه على ذلك الاستعمال[1] لاستعمل الأصل كما استعمل (قائم) على أصله !![2] .

قلت : لا يبعده[3] أن يوضع الشيء وضعا أصليا ثم لا يتفق استعمال أصله // ويستعمل مجازه وإن كان قليلا كـ (عَسَى) وفِعْلاَ[4] التعجب[5] . ١٠٣

وللنحويين في موضعها من الإعراب مذهبان ، أحدهما ، أنها في موضع نصب عل المصدر[6] ، كأنك قلت في (رَوْيدَ زَيْدًا) : إرْوَادًا زَيْدًا ، أي : أرْوِدْ إروَادًا زَيْدًا[7] .

والثاني : أن تكون في موضع رفع على الابتداء ، وفاعله مضمر مستتر[8] ، والجملة – وإن كانت من مبتدأ وفاعل – مستغنى[9] عن الخبر فيها كما استغنى في (أقائم الزيدان) – لما كانت بمعنى : أيقوم الزيدان ؟ – استغنى عن الخبر بالفاعل ، إذ المقصود منسوب ومنسوب إليه .

---

(١) سقط من ج ، ط : (الاستعمال) . (٢) في ط : (على أصل وضعه) .
ومراد المصنف : لو كانت أسماء الأفعال في أصل وضعها للمصدر لوجب استعمالها مجردة عن الأزمنة ، كما جاز استعمال (قائم) دالا على الصفة من غير زمان .

(٣) في ب ، ج ، ط : (لا بعد) . (٤) في ج ، ط : (وفعل) بالإفراد .

(٥) بمعنى : أن (عسى) و (فعلا التعجب) في الأصل متصرفة جارية على حقائق الأفعال في التصرف ، ثم إنها لزمت ترك التصرف على جهة التجوز ، ثم إن مجازها كان غالبا على استعمال حقائها في التصرف . ينظر قول المصنف فيهما قبل ص٢٢٧ وينظر الأزهار الصافية ١/١٦٣ .

(٦) وهذا الوجه ضعفه المصنف – كما سيأتي – بقوله : « ... والوجه الأول ضعيف لأنه لو كان (رويد) منصوبا نصب المصدر لوجب أن يكون فعله مقدرا ، ويخرج حينئذ عن أن يكون اسم فعل » ا هـ . ينظر ص٧٤٥ وبمثل قول المصنف قال الرضي في رد هذا الوجه . ينظر : شرح الرضي ٢ / ٦٧ .

(٧) سقط من ب : (زيدا) .

(٨) وهذا الوجه هو الذي اختاره المصنف – كما سيأتي في ص ٧٤٥ – ، ورده الرضي أيضا بقوله : « ثم اعلم أن بعضهم يدعي أن أسماء الأفعال مرفوعة المحل على أنها مبتدأة لا خبر لها كما في : أقائم الزيدان . وليس بشيء لأن معنى (قائم) معنى الاسم – وإن شابه الفعل – أي : ذو قيام ، فصح أن يكون مبتدأ ، بخلاف اسم الفعل فإنه لا معنى للاسمية فيه ولا اعتبار باللفظ » ا هـ . شرح الرضي ٢ / ٦٧ .

(٩) في أ : (يستغني) . (١٠) سقط من ب ، ج ، ط : (استغنى) .

والثاني[1] أوجه لأنه اسم مجرد عن العوامل اللفظية فوجب أن يحكم بالابتداء فيه ، والفاعل ساد مسد الخبر[2] كما في قولك : أقائم الزيدان ؟[3] .

والوجه الأول ضعيف[4] لأنه لو كان (رويد) منصوبا نصب المصادر لوجب أن يكون فعله مقدرا ، ويخرج حينئذ عن[5] أن يكون اسم فعل ، ألا ترى أن (سَقْيًا) و (رَعْيًا) و (خَيْبَةً) و (جَدَعًا) ونحوها لما كانت مصادر[6] وكان الفعل معها مقدرًا وجب خروجها عن أسماء الأفعال .

وأيضا فإنه كان[7] يجب أن تكون معربة كما في قولك : (سَقْيًا) و (رَعْيًا) إذ لا موجب حينئذ للبناء ، إذ معنى الفعلية إنما هو في الفعل المقدر لا فيها ، وذلك لا يوجب[8] بناء كما ذكرنا[9] .

ولذلك بني (أُفّ) لما قصد إلى معنى كونه اسم فعل فقالوا : أُفَّ ، وأُفُّ ، وأُفٍّ[10] ، وأعرب لما قصد إلى[11] معنى المصدر فقالوا : أُفَّةً[12] ، فهما معنيان مختلفان .

---

(١) أي كونه في الموضع رفع على الابتداء وفاعله مضمر مستتر . ينظر ص ٧٤٤ .

(٢) في المقتضب ٣/٢١٠ : « ... واعلم أن هذه الأسماء ما كان منها مصدرا أو موضوعا موضع المصدر فإنه فيه الفاعل مضمرا لأنه كالفعل المأمور به ... » اهـ . وينظر : سيبويه ١/١٢٥ ، المقتضب ٣ /٢٧٩.

(٣) رد الرضي قول النحويين بهذا كما أثبت في الهامش رقم (٨) ص ٧٤٤ .

(٤) وهو كونها في موضع نصب على المصدر .
وقد رده الرضي أيضا بقوله : « ... وما ذكره بعضهم من أن أسماء الأفعال منصوبة المحل على المصدرية ليس بشيء إذ لو كانت كذلك لكانت الأفعال قبلها مقدرة ، فلم تكن قائمة مقام الفعل ، فلم تكن مبنية ... » اهـ شرح الرضي ٢ / ٦٧

(٥) (عن) زيادة من ب ، حـ .

(٦) في ب ، جـ ، ط : (مصدرا) . (٧) (كان) زيادة من جـ .

(٨) سقط من جـ ما بين قوله : (إذا لا موجب) السابقة و (يوجب) .

(٩) في جـ : (كا ذكر) ، وفي ط : (كما ذكرناه) .

(١٠) قال المبرد (المقتضب ٣ / ٢٢٣) : « ... فإن أفردت (أف) بغير هاء فهو مبني لأنه في موضع المصدر وليس بمصدر ... فإن أفردته بني على الفتح والكسر والضم » اهـ .

(١١) سقط من ب : (إلى) .

(١٢) ينظر : المقتضب ٣ / ٢٢ ، ٢٢٣ – اللسان (أف) – الأزهار الصافية ١ / ١٦٥ .

.....

فظهر أن الوجه الثاني هو المستقيم[1] ، ولذلك لما أرادوا المصدر في (رويد) أضافوه فقالوا : رويد زيدٍ ، ولو قيل على قياس هذه اللغة : رويدًا[2] زيدًا ، لكان مستقيما .

ولا يستدل على المصدرية[3] بدخول اللام في مثل قولهم : هيهات لذلك و [قوله تعالى] : ﴿ هَيْهَاتَ لِمَا تُوعَدُونَ ﴾[4] لما ثبت من أن[5] (بعد) لا تدخل في فاعله اللام ، ومثل[6] : بُعْدًا لَهُ ، تدخله[7] اللام ، لأنا نقول : ليست هذه بأفعال صريحة ، فلا يلزم من امتناع ذلك في الفعل الصريح امتناعه في الفرع[8] الذي هو بمعناه ، ألا ترى أنك لا تقول : ضربت لزيد ، وتقول : هذا[9] ضارب لزيد !! .

---

(١) قال العلوي في شرح الكافية : « ... وحكي عن أبي علي الفارسي أنه قال : إذا كانت في معنى الأمر فهي منصوبة على المصدرية كقولك : نزال ، ومناع ، فكأنك قلت : نزولا ، ومنعا ، وإذا كانت أخبارا فهي مرفوعة على الابتداء والخبر لأنها جردت عن العوامل اللفظية كـ (هيهات) . فهذا ملخص مقالة الفارسي ، وهو جيد لا غبار عليه ، وقد اخترناه في شرحنا لكتاب المفصل » ا هـ . الأزهار الصافية ١ / ١٦٥

وينظر : الإيضاح للفارسي ص ١٦٣ - ١٦٦ ، وليس فيه هذا القول .

(٢) في ط : (رويد) ولا يستقيم المغنى الذي يقصد إليه المصنف وهو قطعها عن الإضافة وتنوينها مع نصب ما بعدها على المفعولية .

(٣) في أ ، ج : (المصدر) وما أثبت أوجه .

(٤) قال تعالى : ﴿ هيهات هيهات لما توعدون ﴾ . الآية ٣٦ / المؤمنون .
قال الفراء : « وقوله : (هيهات هيهات لما توعدون) لو لم تكن في (ما) اللام كان صوابا . ودخول اللام عربي ، ومثله في الكلام : هيهات لك ، هيهات أنت منا ... فمن لم يدخل اللام رفع الاسم ... ومن أدخل اللام قال : (هيهات) أداة ليست بمأخوذة من فعل بمنزلة (بعيد) و (قريب) ، فأدخلت لها اللام كما يقال : هلم لك ، إذ لم تكن مأخوذة من فعل » ا هـ . معاني القرآن ٢٣٥/٢ . وينظر : الكشاف ٣٢/٣ - البيان ١٨٤/٢ - التبيان ٩٥٤/٢ .

(٥) سقط من أ : (أن) .

(٦) سقط من أ : (مثل) .

(٧) في أ ، ط : (تدخل) . وينظر سيبويه ١ / ١٥٧ .

(٨) في ب : (في اسم الفعل) .

(٩) سقط من ج : (هذا) .

وَ (فَعَالِ) بِمَعْنَى الْأَمْرِ مِنَ الثُّلاَثِي قِيَاسٌ كَـ (نَزَالِ) بِمَعْنَى : انْزِلْ وَ (فَعَالِ) مَصْدَرًا مَعْرِفَةً كَـ (فَجَارِ) وَصِفَةً لِمُؤَنَّثٍ مِثْلُ : يَافَسَاقِ[1] ،مَبْنِيٌّ لِمُشَابَهَتِهِ عَدْلاً وَزِنَةً . .....

قوله : « وَفَعَالِ بِمَعْنَى الْأَمْرِ مِنَ الثُّلاَثِي قِيَاسٌ ... » .

يعني أن كل فعل ثلاثي لك[2] أن تبني منه (فَعَالِ) بمعنى (افْعَلْ) كقولك : (نَزَالِ) بمعنى : انزل[3] ، و (ضَرَابِ) بمعني : اضرب ، و (تَرَاكِ) بمعنى : اترك .

ولو قيل : إن هذه الصيغة من الثلاثي فعل أمر ، لم يكن بعيدا[4] لأنها جرت في الفعل[5] على صيغة واحدة كجريان صيغة (افعل) ، ولكنه لم يقله أحد منهم[6] لما رأوا (فَعَالِ) من صيغ[7] الأفعال ، ولما رأوا من دخول[8] الكسر فيه من تجنب العرب من إدخال الكسر في[9] الأفعال ، حتى قالوا : ضربني ، ويضربني فزادوا النون هربًا من دخول الكسر في الأفعال .

قوله : « وَفَعَالِ مَصْدَرًا مَعْرِفَةً كَـ (فَجَارِ) ..... إلى آخره » .

لما كان من المبنيات ما يوافق (فَعَالِ) في الصيغة – وإن لم يكن من أسماء // ١٠٤
الأفعال – ذكر معه و لم يجعل له باب آخر كا فعل في (ما) الاستفهامية والشرطية والموصوفة على ما تقدم[10] .

---

(١) في بعض نسخ المتن : (وصفة نحو فساق) ، وكذا في الرضي ٢ / ٦٧ .
(٢) في جـ ، ط : (فلك) . (٣) في أ ، ب : (وتراك بمعنى اترك) ويلزم التكرار مع ما بعده..
(٤) الذي حدا بالمصنف إلى هذا القول هو قول سيبويه ٢ / ٤١ : « ... واعلم أن (فعال) جائزة من كل ما كان على بناء (فَعَلَ) أو (فَعُلَ) أو (فَعِلَ) ، لا يجوز من (أفعلت) لأنا لم نسمعه من بنات الأربعة إلا أن تسمع شيئًا فتجيزه فيما سمعت ولا تجاوزه ، فمن ذلك ، قرقار ، وعرعار ... » ا هـ . وينظر : شرح الوافية للمصنف ٢ / ٣٨٩ – شرح الرضي ٢ / ٧٥ . (٥) في جـ ، ط : (من فعل) .
(٦) قال الرضي ٢ / ٨٦ : « ... وقال المبرد : (فعال) في الأمر من الثلاثي مسموع ، فلا يقال : قوام وقعاد في (قم) و (اقعد) إذ ليس لأحد أن يبتدع صيغة لم يقلها العرب ، وليس لنا في أبنية المبالغة أن نقيس فلا نقول في (شاكر) و (غافر) : شكير ، وغفير » ا هـ .
(٧) في ط : (من صيغة) . (٨) في ط : (من وجود) .
(٩) سقط من ط (في) . (١٠) ينظر قوله في ص ٧٣٢ .

.....

وهو على ثلاث أضرب :

ما هو مصدر معرفة كـ (فَجَارِ)[1] . وما هو في معنى الصفة مثل : يَا فَسَاقِ ، وَيَا خَبَاثِ[2] ، وبابه[3] .

وهذان البابان مبنيان باتفاق لمشابهتهما (فَعَالِ) - الذي هو اسم فعل - من حيث العدل ، ومن حيث الزنة .

أما العدل فلأن (فَجَارِ) معدول به[4] عن (الفجور) أو (الفجرة)[5] و (فَسَاقِ) معدول به عن (فاسقة)[6] .

وأما (الزنة) فلاتفاقهما معا في بناء (فَعَال) .

وقول[7] من قال : (إن[8] فجار مبني لتضمنه تاء التأنيث وفساق كذلك)[9] ضعيف لأن تضمنه تاء التأنيث لا يوجب بناء كالأسماء التي هي مؤنث ولا تاء تأنيث[10] فيها كـ (نِفْسٌ) و (أُذُنٌ) و (عَيْنٌ) وشبهه[11] .

---

(١) قال الرضي ٢ / ٧٦ ، ٧٧ : « الثاني من أقسام (فعال) المصدر ، وهو على ما قيل ، معرف مؤنث . ولم يقم إلى الآن دليل قاطع على تعريفه ولا تأنيثه ... » ا هـ .
وينظر : شرح الوافية للمصنف ٢ / ٣٩٠ - شرح ابن يعيش ٤ / ٥٣ .

(٢) في سيبويه ٢ / ٣٨ : « ... ومما جاء من الوصف منادي وغير منادي : يا خباث و يالكاع ، فهذا اسم للخبيثة وللكعاء ... » ا هـ . وينظر : المقتضب ٣ / ٣٦٨ .

(٣) سقط من ط : (وبابه) .

(٤) سقط من ج ، ط : (به) .

(٥) في سيبويه ٢ / ٣٨ ، ٣٩ : « ... ومما جاء اسما للمصدر قول الشاعر (النابغة) :

إنا اقتسمنا خطيتنا بيننا فحملت برة واحتملت فجار

فـ (فجار) معدول عن (الفجرة) ... وأجرى هذا الباب مجرى الذي قبله لأنه عدل كما عدل ولأنه مؤنث بمنزلته » ا هـ .
وفيه رد على الرضي الذي أنكر كونه مصدرا معرفا مؤنثا . ينظر الهامش رقم (١) وينظر أيضا : المقتضب ٣ / ٣٦٨ - شرح ابن يعيش ٤ / ٥٣ - الأزهار الصافية ١ / ١٨٢ .

(٦) ينظر : شرح ابن يعيش ٤ / ٥٧ - شرح الرضي ٢ / ٧٧ .

(٧) سقط من ج : (قول) .

(٨) سقط من ط : (إن) .

(٩) نسبه الرضي إلى السيرافي . شرح الرضي ٢ / ٧٧ .

(١٠) في ج : (التأنيث) .

(١١) سقط من أ : (وشبهه) . وقد رد العلوي في شرحه على المصنف هذا القول بقوله =

ومن قال[1] : (إن فَجَارِ مبني لتضمنه معنى لام التعريف)[2] لم يبعد لما ثبت في (أَمْسِ) حيث كان بناؤه[3] لذلك[4] .

والضرب الثالث ما وضع علما للأعيان مؤنثا[5] .

وإنما قال : علما ، ليخرج باب (فَسَاقِ)[6] . وإنما قال : للأعيان ، ليخرج باب (فجار)[7] لأنه وإن كان علمًا فإنه للمعاني لا للأعيان .

وقوله : مؤنثا ، تنبيه على أنه لم يقع إلا كذلك[8] .

وهذا القسم مبني في[9] لغة أهل الحجاز لمشابهته[10] ما تقدم في العدل والزنة[11] ، وهذا العدل – وإن كان تقديريا إذ ليس (قاطمة) و (غالبة) عدل عنهما تحقيقا – إنما وجب المصير إليه للعلم بأنهم لا يبنون إلا لمانع من الإعراب ، ولا مانع يمكن سوى ما قدر ، فلزم[12] المصير إليه .

= « وما ذكره غير لازم ، لأنا نقول : إن (عينا) و (أذنا) ليس التأنيث فيهما على جهة التضمين ، وإنما هو شيء حذف ، ولهذا يعود عند التصغير ، بخلاف (فجار) فإنه على جهة التضمين للحذف وللتفرقة بين الأمرين بالبناء وعدم البناء ، فحيث جعل البناء دل على التضمين ، وحيث لا بناء دل على عدمه » ا هـ . الأزهار الصافية ١ / ١٨٣ .

(١) قال الرضي ٢ / ٧٧ : « ... على أن السيرافي جوز كون (برة) بمعنى : البارة ، فكذا يكون (فجار) بمعنى : الفاجرة ، كأنه قال : احتملت الخصلة البارة ، واحتملت الخصلة الفاجرة ... » ا هـ .

(٢) في ب : (لام المعرفة) ، وفي جـ ، ط : (لتضمنه لام التعريف) .

(٣) ينظر : سيبويه ٢ / ٤٣ .

(٤) في جـ : (كذلك) .

(٥) سقط من جـ ، ط : (مؤنثا) .

(٦) لأنه صفة لا علم ، ينظر ص ٧٤٨ .

(٧) لأنه مصدر لا علم . ينظر ص ٧٤٨ .

(٨) ينظر المقتضب ٣ / ٣٦٨ .

(٩) في ب : (على لغة) .

(١٠) في أ : (لمشابهة) .

(١١) في المقتضب ٣ / ٣٧٣ : « ... فأما أهل الحجاز فيجرونه مجرى ما ذكرنا قبل لأنه مؤنث معدول ، وإنما أصله : حاذمة وراقشة وقاطمة ... » ا هـ . وينظر : سيبويه ٢ / ٤٠ . وقد ذكر هذا مفصلا في باب (الممنوع من من الصرف) ص ٢٧٦ مع الهامش رقم (١) ، (٢) .

(١٢) في ط : (فوجب) .

مَعْرَبٌ فِي بَنِي تَمِيمٍ إِلاَّ مَافِي آخرِهِ رَاءٌ نَحْوُ : حَضَارِ .....

وهو معرب في لغة بني تميم إعراب ما لا ينصرف[1] إلا ما كان آخره راء فإنهم يوافقون الحجازيين في بنائه[2] إلا القليل[3] منهم فإنهم يعممون الإعراب في جميع الباب .

وهؤلاء القليل جروا على القياس[4] ، إذ لا فرق بين ما آخره راء وغيره في موجب البناء والإعراب ، وإذا لم يكن في هذا الباب علة توجب البناء[5] وجب إعرابه ، ولا فرق بين راء[6] وغيرها .

ووجه اللغة الكثري[7] في بني تميم ضعيف ، لأنهم فرقوا بين ما آخره راء وغيره لتحصل[8] الإمالة بتحقيق موجبها ، وهو ضعيف إذ لم يثبت موجب البناء[9] من قصد حصول موجب الإمالة[10] .

---

(١) في سيبويه ٢ / ٤٠ : « ... واعلم أن جميع ما ذكرنا إذا سميت به امرأة فإن بني تميم ترفعه وتنصبه وتجريه مجرى اسم لا ينصرف ، وهو القياس ... ألا ترى أن بني تميم يقولون : هذه قطام ، وهذه حذام ، لأن هذه معدولة عن (حاذمة) وقطام معدولة عن (قاطمة) أو (قطمة) وإنما كل واحدة منهما معدولة عن الاسم الذي هو علم ، ليس عن صفة ... » ا هـ . وينظر : المقتضب ٣ / ٣٧٥ – وقد ذكرت هذا الوجه مفصلا في باب (الممنوع من الصرف) ص ٢٧٦ مع الهامش رقم (٢) .

(٢) قال المبرد : « وما كان آخره راء من هذا الباب فإن بني تميم يتبعون فيه لغة أهل الحجاز ، وذلك أنهم يريدون إجناح الألف ، ولا يكون ذلك إلا والراء مكسورة » ا هـ .
المقتضب ٣ / ٣٧٥ – وينظر : سيبويه ٢ / ٤٠ ، ٤١ – المقتضب ٣ / ٤٩ ، ٥٠ .

(٣) في ب : (إلا قليل) .

(٤) هذا معنى قول سيبويه ٢ / ٤١ : « ... فأما ما كان آخره راء فإن أهل الحجاز وبني تميم فيه متفقون ، ويختار بنو تميم فيه لغة أهل الحجاز ... والحجازية هي اللغة الأولى القدمي ، فزعم الخليل إن إجناح الألف أخف عليهم – يعني الإمالة – ليكون العمل من وجه واحد ، فكرهوا وترك الخفة وعلموا أنهم إن كسروا الراء وصلوا إلى ذلك ، وأنهم إن رفعوا لم يصلوا ... » ا هـ .

(٥) في ج ، ط : (موجبة للبناء) .

(٦) في ب : (الراء) .

(٧) وهي التفريق بين ما آخره راء وغيره .

(٨) في ج : (لتحصيل) .

(٩) في ب : (للبناء) .

(١٠) ينظر قول سيبويه في الهامش رقم (٤) .

.....

وغاية ما يقال : إن تقدير موجب البناء[1] في الجميع ممكن كما هو[2] لغة أهل الحجاز ، وتقدير انتفائه ممكن كـ [اللغة] القُلَى في بني تميم[3] ، فقصد الفصحاء منهم إثبات التقدير فيما يحصل عنه[4] غرض مقصود ، وهو الإمالة ، ونفيه فيما لا يحصل فيه ذلك[5] الغرض[6] .

وإنما أعربوه إعراب ما لا ينصرف لتحقق العلتين[7] المانعتين للصرف من التعريف والتأنيث[8] .

وقد قيل[9] : إن فيه – على هذه اللغة[10] – العدل[11] أيضًا لما ثبت من بنائهم (حَضَارِ) ، والباب كله[12] واحد[13] . وقد تقدم في تعليل هذه اللغة ما يدفع ذلك .

* * *

(١) سقط من ج ما بين قوله : (البناء) السابقة وهذه .
(٢) (هو) في هامش أ .
(٣) وهي عدم التفريق بين ما آخره راء وغيره ، فيعربون الجميع إعراب ما لا ينصرف .
(٤) سقط من أ : (عنه) . (٥) (ذلك) في هامش أ .
(٦) وهو الإمالة فيما كان آخره راء . وينظر شرح الرضي ٢ / ٧٩ .
(٧) في أ : (للعلتين) وهو تحريف . (٨) في ط : (من التأنيث والتعريف) .
(٩) زاد في ب : (فيه) . (١٠) وهي إعرابه إعراب ما لا ينصرف .
(١١) (العدل) في هامش أ . (١٢) سقط من ب ، ج ، ط : (كله) .
(١٣) قال الرضي – حاكيا قول المصنف – : « ... قال : وعند فصحاء بني تميم في نحو (حضار) العدل التقديري والوزن . ونحو (قطام) التأنيث والعلمية ، لأنا غير مضطرين لمنع الصرف إلا للعدل ، إذ الكفاية حاصلة بالتأنيث والعلمية .
قال : وبعضهم يقدر فيه أيضًا العدل لأنه من باب (حضار) المضطر فيه إلى تقدير العدل ، أي من باب العلم الشخصي فيطرد تقدير العدل في جميع أفراد العلم الشخصي لما اضطروا في بعضه ، أي : ذي الراء ... » ا هـ شرح الرضي ٢ / ٧٩ .
وينظر قول المصنف في باب (الممنوع من الصرف) ص ٢٧٦ .

أَسْمَـاءُ الْأَصْـوَاتِ

الْأَصْوَاتُ : كُلُّ لفْظٍ حُكِيَ بِهِ صَوْتٌ أَوْ صُوِّتَ بِهِ لِلْبَهَائِمِ ، فالْأَوَّلُ كَـ (غَاقْ) وَالثَّانِي كَـ (نِخّْ) .....

قوله[1] : « الْأَصْوَاتُ : كُلُّ لَفْظٍ حُكِيَ بِهِ صَوْتٌ أَوْ صُوِّن بِهِ لِلْبَهَائِمِ[2] » .

إنما بني هذا النوع لأن وضعه على أن ينطق به مفردًا ، ألا ترى أنك إذا قلت : (غَاقُ)- حاكيا صوت[3] الغرائب - لم يحتج إلى ما يتركب معه لأن وضعه على حكايته لا غير .

وكذلك إذا قلت : (نِخّْ) - وشبهه للبعير // وغيره - لم تقصد إلا إلى إسماعه ١٠٥
هذا الصوت لجري العادة بإناخته - أو غيرها - عنده[4] ، فلم يحتج باعتبار المعنى[5] الذي وضع[6] له إلى جزء[7] آخر يتركب معه .

فإن وقع شيء من هذا الباب مركبًا[8] فإنما قصد به اللفظ كقولك : نخ صوت للبعير ، وغاق حكاية[9] صوت الغراب . وتقول : قلت غاق ، وقلت نخ[10] وتقول : يحكي صوت الغراب بغاق ، ويناخ البعير بنخ[11] ، فالمعروف حينئذ أن يحكي على ما هو عليه في أصل وضعه ، ولا يعتبر تركيبه في الإعراب كما لا يعتبر تركيب (قَدْ) و (ضَرَبَ) ونحوه[12] في الإعراب وإن قصد به[13] اللفظ .

---

(١) سقط من ج : (قوله) .

(٢) قال في شرح الوافية ٢ / ٣٩٣ : « أخذ يذكر القسم الخامس من أقسام المبنيات وهي أسماء الأصوات ، وقسمها قسمين ، قسم يحكي به الصوت كـ (طق) - حكاية وقع الحجارة - و (غاق) - حكاية صوت الغرب - . وقسم يصوت به للبهائم ليحصل منه المصوت من إناخة ودعاء وغيره كـ (نخ) و (جوت) وغير ذلك » ا هـ وينظر : شرح الرضي ٢ / ٧٩ ، ٨٠ .

(٣) في أ : (لصوت) . (٤) في أ ، ط : (عندهم) ، والمقصود : عند الصوت .

(٥) قال ابن مالك : « ... وأما أسماء الأصوات فهي أحق بالبناء لأنها غير عاملة ولا معمولة فأشبهت الحروف المهملة ، ولأن فائدة الإعراب إبانة مقتضيات العامل ، وذلك غير موجود فيها ، فلم يكن لها في الإعراب نصيب » ا هـ . شرح الكافية الشافية ٢ / ٥٥٨ . (٦) سقط من ط : (وضع) .

(٧) في ب : (إلى أمر) . (٨) في ج ، ط : (فإن وقع شيء مركبا من هذا الباب) .

(٩) زاد في ب ، ط : (عن صوت) . (١٠) أي : على أنهما مفعولين في الصورة .

(١١) أي : على أنهما مجرورين في الصورة .

(١٢) أي : مما كان مبنيا أصالة . (١٣) في أ : (قصدوا) وما أثبته أوجه .

.....

فإن قلت : فقد قالوا : ألف ، باء ، إلى آخرها غير معربة[1] ، فإذا ركبوا أعربوا ، فَلِمَ لا يكون هذا كذلك ؟ .

فالجواب : أن (ألف) (باء) موضوع اسما[2] لمسمى كوضع : رجل وفرس ، والمقصود بوضعه استعماله مركبا ، وإذا[3] استعمل غير مركب وجب بناؤه كما لو استعملت[4] (رجلا) و (فرسا) غير مركب وعددته[5] تعديدا ، بخلاف ما نحن فيه فإنه إذا استعمل مركبا لم يقصد به إلى مدلول له هو[6] اسمه ، وإنما قصد إلى ما ذكرناه من حكاية الصوت أو التصويت للبهيمة . وقد جاء إعرابه مركبا قليلا كقوله[7] :

[٣٠] تَدَاعَيْنَ بِاسْمِ الشَّيِّبِ فِي مُتَثَلَّمٍ جَوَانِبُهُ مِنْ بَصْرَةٍ وَسِلاَمِ[8]

---

(١) سبق أن ذكرت أن أبا علي الفارسي قد أجاز إعرابها مفردة غير مركبة ، وقد ذكر هذا نقلا عن الزمخشري في الكشاف ١ / ٧٩ - ٨٣ . وينظر ما أثبته قبل ص ٢٣٥ مع الهامش رقم (٤) .

(٢) (اسما) زيادة من ب ، جـ .

(٣) في ب ، جـ : (فإذا) .

(٤) في ط : (كما استعمل) .

(٥) في أ : (وعدته) وهو تحريف .

(٦) سقط من جـ ، ط : (هو) .

(٧) هو ذو الرمة غيلان . من قصيدة له يمدح بها إبراهيم بن هشام بن الوليد بن المغيرة بن عبد الله ابن عمرو بن مخزوم . ينظر ديوانه ص ٦٧٩ ، ٦٩١ . وهو من الطويل .

٣٠= البيت في اصطلاح المنطق ص ٢٩ - المفصل ص ٩٥ - شرح ابن يعيش ٣ / ١٤ ، ٤ / ٨٢ ، ٨٥ - شرح الرضي ٢ / ٨١ - الأزهار الصافية ١ / ٢٠٦ - خزانة الأدب ١ / ٥٠ ، ٢ / ٢٢٠ - مبسوط الأحكام للتبريزي ورقة ٣٦٠ - والشاهد في البيت قوله : (باسم الشيب) حيث جاء اسم الصوت معربا في هذا التركيب وهو من القليل قياسا واستعمالا .

(تداعين) : دعا بعضها بعضا ، ويروي بدله : (تنادين) .

و (الشِّيبَ) - بالكسر - حكاية صوت مشافر الإبل عند الشرب ، والصوت (شيب) بكسر الياء . جعل هذا الصوت ممن يدعوهن إلى الشرب .

و (متثلِّم) : المتكسر والمتهدم ، أراد : في حوض متثلم .

و (البَصْرَةِ) : حجارة رخو فيها بياض . قال ابن السكيت : « والبصرة ، الحجارة إلى البياض .

و (السِلاَمِ) - بكسر السين - جمع (سلمة) وهي الحجارة » ا هـ .

ينظر : إصلاح المنطق ص ٢٩ - المفضل في شرح شواهد المفصل ص ٩٥ - الخزانة ١ / ٥٠ .

(٨) لم يثبت عجز البيت في جـ ، ط .

.....

وقوله[1] :

[٣١] لاَ يَنْعَشُ الطَّرْفَ إلاَّ مَا تَخَوَّنَهُ[2] دَاعٍ يُنَادِيهِ بِاسْمِ الْمَاءِ مَبْغُومُ

ومن جعل (نِخّ) وبابه – مما يصوت به للبهائم – من أسماء الأفعال فهو مخطيء ، لأنها إذا جعلت أسماء أفعال[3] – وليس فيها شيء هو خبر – وجب أن تكون بمعنى الأمر ، والأمر بأسماء الأفعال اقتضاء[4] الفعل من المخاطب ، فيؤدي إلى أن يكون طالبا مما لا يعقل امتثال الأمر[5] بالخطاب ، وذلك مما لا يصدر إلا عن غفلة[6] .

---

(١) البيت لذي الرمة من قصيدته التي شبب فيها بمحبوبته (خرقاء) وأولها :

أإن توهمت من خرقاء منزلة ماء الصبابة من عينيك مسجوم

ينظر ديوانه ص ٦٥١ – ٦٦٩ . وهو من المديد .

٣١= الشاهد في إصلاح المنطق ص ٢٧٣ – الإفصاح للفارقي ص ٨١ – الخصائص ٣ / ٢٩ – المفصل ص ٩٤ – شرح ابن يعيش ٣ / ١٤ – مبسوط الأحكام ورقة ٢٦٠ – الأزهار الصافية ١ / ٢٠٦ – خزانة الأدب ٢ / ٢٢٠ . والشاهد في البيت قوله : (باسم الماء) حيث يحتمل أن يكون معربا محكيا ، ويحتمل أن يكون تصويتا ، فيكون مبنيا .

قال الفارقي : « ... قال أبو علي : فـ (الماء) هنا صوت الشاء ، وذكر أن المعنى : يناديه باسم معنى (ألْماء) ، واسم معنى الماء هو (الماء) ، فأضاف الاسم إلى المسمى » ا هـ .

الإفصاح ص ٨١ – وينظر الخصائص ٣ / ٢٩ .

(ينعش) : يرفع ، ويروي بدلا منه : (يزفع) .

(الطرف) : جفن العين . (تخونه) : تعهده .

(الماء) : صوت الشاء . (مبغوم) : أصله لصوت الظباء واستعمل لمجرد الصوت .

والمعنى : أنه لا يرفع جفن عينيه في حالة من الأحوال إلا في الحال الذي يتعهده فيها داع يناديه بهذه اللفظة : ماء ، ماء . ينظر المفصل شرح شواهد المفصل ص ٩٤ .

(٢) لم يثبت صدر الشاهد في جـ ، ط .

(٣) في ط : (من أسماء الأفعال) . (٤) في ب : (يقتضي) .

(٥) مصححة في هامش أ : (امتثال أمره) .

(٦) قال الرضي ٢ / ٨٠ ، ٨١ : « ... وأنا لا أرى منعا من ارتكاب صيرورة هذه الأصوات – المقارنة في الأصل للضرب أو السير لما استغنى بها الطالب عنهما – أسماء أفعال بمعنى الأمر =

.....

فإن زعم زاعم[1] أنا نجد من[2] أنفسنا العلم الضروري بالقصد إلى ذلك ، فهو غلط ، وإنما الحاصل : القصد إلى انقياده بالصوت الملفوظ به لما أجرى الله تعالى[3] العادة بذلك منه عنده ، إلا أنه يخاطب ما لا يعقل بطلب الامتثال[4] .

* * *

= كما ذهب بعضهم ، فتكون أوامر ونواهي لأن الله سبحانه وتعالى جعل العجماوات في هم المطلوب من هذه الأصوات بمنزلة العقلاء ، فلا بأس بأن تخاطب وتكلم بما تفهمه كالعقلاء » ا هـ .
وعلل ابن يعيش لهذا المذهب قوله ٤ / ٧٦ : « ... لأن أسماء الأفعال والأصوات متواخية لأنها مزجور بها كما أن الأصوات كذلك » ا هـ . وينظر : المفصل ص ١٦٥ – مبسوط الأحكام للتبريزي ورقة ٣٦٠ – الأزهار الصافية للعلوي ١ / ٢٠١ ، ٢٠٢ .

(١) سقط من ب ، جـ : (زاعم) .

(٢) في ط : (في) بدل (من) .

(٣) (تعالى) زيادة من ب .

ذكر العلوي هذا القول في شرحه نقلا عن المصنف ثم علق عليه بقوله : « ... واعلم أن الشيخ قد جرى في هذا الكلام على مسلك الحق في مطابقة عقيدة أهل العدل من الزيدية والمعتزلة في استحالة تكليف ما لا يطاق ، والأمر بما لا يمكن فعله ، وغفل عن عقيدة الجبر الذي هو مذهبه ومذهب أسلافه الأشعرية حيث زعموا أمر الكافر بالإيمان وهو محال منه ، وطلب تحصيله وهو عاجز عن القدرة عليه ، فهو محال في حقه لأنه خلاف معلوم الله تعالى ، ولأن القدرة موجبة فلا تكون حاصلة له ، وجوزوا على أثر هذا طلب الخياطة من الحجر ، والكتابة من الشجر ، وأمر المقعد من الطيران في الجو ، إلى غير ذلك من الشفاعات الفاحشة والتهجينات الوحشة التي يأباها كل عاقل ويضحك منها كل جاهل ...

وهذا عارض أحوج إلى ذكره كلام الشيخ حيث اعترف بالصحيح وغفل عن مذهبه القبيح ... » ا هـ .

الأزهار الصافية شرح الكافية للعلوي ١ / ٢٠٢ ، ٢٠٣ .

المُرَكَّبَـــاتُ

المُرَكَّبَاتُ : كُلُّ اسْمٍ مِنْ كَلِمَتَيْنِ لَيْسَ بَيْنَهُمَا نِسْبَةٌ ، فَإِنْ تَضَمَّنَ الثَّانِي حَرْفاً بُنِيَا ، كَـ (خَمْسَةَ عَشَرَ) وَ (حَادِيَ عَشَرَ) وَأَخَوَاتِهِمَا .....

قوله[1] : « المُرَكَّبَاتُ كُلُّ اسْمٍ مِنْ كَلِمَتَيْنِ لَيْسَ بَيْنَهُمَا نِسْبَةٌ ... إلى آخره » .

وإنما قال : (ليس بينهما نسبة ليخرج عنه باب[2] المضاف والمضاف إليه ، فإنه وإن كان[3] مركبا فليس مبنيا ، وليخرج عنه[4] باب (تَأَبَّطَ شَرًّا) فإنه[5] محكي على أصله قبل التسمية به[6] ، وليس الغرض ها هنا إلا ما حصل بناؤه بالتركيب .

وهذا المركب على ضربين :

ضرب يتضمن الثاني معنى الحرف فيبنيان جميعا كـ (خَمْسَةَ عَشَرَ) ، أما الثاني فلتضمنه معنى الحرف[7] ، وأما الأول فلكونه أشبه صدر الكلمة فوجب أن يكون مبنيا[8] .

وكذلك : (وَقَعُوا فِي حَيْصَ بيصَ[9]) و (هُوَ جَارِي بَيْتَ بيت[10])

---

(١) سقط من جـ ، ط : (قوله) .
(٢) سقط من جـ : (باب) .
(٣) سقط من جـ : (كان) .
(٤) سقط من أ : (عنه) .
(٥) سقط من جـ : (كان) .
(٦) قال الرضي ٢ / ٨٤ : « ... وأما الجملة فلا توصف قبل العلمية لا بالإعراب ولا بالبناء لأنهما من عوارض الكلمة لا الكلام ، وأما بعد العلمية فهي محكية باللفظ على ما يجيء ، فلا يطلق عليها أنها معربة في الظاهر أو مبنية لاشتغال حرفها الأخير بالحركة التي كانت عليها ، إعرابية أو بنائية ، أو بالسكون الذي كان كذلك » ا هـ .
(٧) وذلك أن أصل (خمسة عشر) ، خمسة وعشر ، حذفت الواو قصدا لمزج الأسمين وتركيبهما .
(٨) ينظر : المفصل ص ١٧٦ – شرح الوافية للمصنف ٢ / ٣٩٥ – شرح ابن يعيش ٤ / ١١٢ .
(٩) قال الزمخشري : « وكذلك وقعوا في (حيص بيص) أي : في فتنة تموج بأهلها متأخرين ومتقدمين » ا هـ . المفصل ص ١٧٦ ، ١٧٧ . وينظر : إصلاح المنطق ص ٣١ .
وقال العلوي : « ... وأما عن الاختلاط كما حكي عن الفراء ، وأما عن شدة الأمر وصعوبته كما حكي بعض المتأخرين ، وهذا هو أعجبها لأنه جامع لهذه المعاني كلها » ا هـ الأزهار الصافية ١ / ٢٢٠ . وينظر : سيبويه ٢ / ٥١ – اللسان (حيص) .
(١٠) ينظر : سيبويه ١ / ٢٧٥ ، ٢ / ٥٣ – اللسان (بيت) – ابن يعيش ٤ / ١١٧ .

و (سُهِّلَتِ الْهَمْزَةُ بَيْنَ بَيْنَ[1]) و (تَفَرَّقُوا[2] شَغَرَ بَغَر)[3] و (شَذَرَ مَذَرَ)[4] و (خُذَعَ مُذَعَ)[5] . وشبهه .

قوله : « إلاَّ اثْنَى عَشَرَ » // استثناء[6] من باب (خَمْسَةَ عَشَرَ) لأنه مخالف ١٠٦
له[7] في البناء .

وإنما أعرب الأول[8] مع قيام العلة المقتضية للبناء في بابه لما شبه بالمضاف في حذف النون منه ، لأن الأصل : اثنان وعشرة ، فلما حذفت الواو بقي اثنان عشرة ، فكرهوا النون التي تؤذن بالانفصال مع حذف الواو[9] التي تؤذن[10] بالاتصال ، فحذفوا النون تشبيها له[11] بالمضاف ، فلما شبه بالمضاف وجب إجراؤه مجراه في إعطائه حكم الكلمة لا حكم الجزء ، فوجب البقاء على الإعراب ، وبقي (عشر) على بنائه لتضمنه معنى الحرف[12] .

---

(١) في شرح ابن يعيش ٤ / ١١٧ : « ... وقالوا : وقع هذا الأمر بين بين ، فبنوهما اسما واحدا لأن الأصل بين هذا وبين هذا ، فلما سقطت الواو تخفيفا والنية نية العطف لتضمنه معنى الحرف ، وهو في موضع الحال أيضا ، إذ المراد بقولهم : (وقع بين بين) أي : وسطا ... » ا هـ . وينظر : سيبويه ٢ / ٥٣ – شرح الرضي ٢ / ٩١ – شرح الكافية الشافية ٢ / ٦٩٤ .

(٢) في مجمع الأمثال ١ / ٢٧٩ : « ذهبوا شغر بغر ، وشذر مذر ، وخذع مذع . أي : في كل وجه » ا هـ . وينظر : اللسان (شغر) .

(٣) يقال : اشتغر في البلاد : إذا أبعد فيها . وشغر الكلب : إذا رفع إحدي رجليه ليبول فباعدها من الأخرى . ويقال بغر النجم : إذا سقط وهاج بالمطر ، أو من البغر وهو العطش يأخذ الإبل فلا تروى وربما ماتت .

(٤) (شذر) : من التشذر ، أي : التفرق . و (مذر) من التبذير – وهو الإسراف – والميم بدل من الباء ، ويقال : شذر بذر ، بالباء على الأصل ، أو من (مذرت البيضة) أي : فسدت .

(٥) (خذع) : من الخذع ، وهو القطع . و (مذع) من قولهم : فلان مذاع ، أي : كذاب يفشي الأخبار وينشرها . ينظر : شرح الرضي ٢ / ٩٢ – شرح ابن يعيش ٤ / ١١٨ ، ١١٩ – اللسان (شذر) سيبويه ٢ / ٥٤ – إصلاح المنطق ص ١٠٣ .

(٦) في أ : (مستثنى) .

(٧) سقط من أ : (له) ، وفي ج : (مخالفة) .

(٨) أي : من (اثنى عشر) .

(٩) سقط من ج ما بين (الواو) السابقة وهذه.

(١٠) في ط : (الذي يؤذن) .

(١١) في أ : (لها) وهو سهو .

(١٢) قال في شرح الوافية : « ... وتسقط (اثنا عشر) لأنها لم تبن كما بنيت أخواتها وقال (المحررة) إما لأنها حررت عن البناء ، وأما لأنها حرر أمرها في تعليل إعرابها ، لأنها لما حذفوا النون من (اثنان) =

الضرب الثاني من تقسيم المركبات أن لا يتضمن الثاني معنى الحرف[1] كباب (بَعْلَبَكَّ)[2] ، فيبني[3] الأول من هذا الباب لتنزله منزلة الجزء ، ويعرب آخر الاسمين بإعراب المفرد فيقال : هذا بَعَلَبَكُّ ورأيت بَعْلَبَكَّ ، ومررت بِبَعَلَبَكَّ ، فلا يصرف[4] للعلتين . هذا هو الفصيح .

ومن العرب من يستعمل الأول كالمضاف فيعربه إعراب المضاف بالرفع والنصب والجر ، ويعرب الثاني إعراب المضاف إليه .

ثم انقسم هؤلاء قسمين ، قسم يعرب الثاني إعراب ما لا ينصرف ، وقسم يعربونه إعراب المنصرف ، فيقول الأول : هذا بَعْلُبَكَّ . ويقول الثاني : هذا بَعْلُبَكٍّ[5] .

وأما قولهم : (أَفْعَلُ هَذَا بَادِي بَدَي ، وبَادِي بَدَا[6] ، وَذَهَبُوا أَيْدِي سَبَأ[7]) فقد عده المحققون[8] من باب المبنيات وهو مشكل .

= أشبه المضاف وصار الاسم الثاني بدلا منها ، فكان كالمضاف إليه ، وامتنعوا من مزج الأول معه ، وبني الثاني لتضمنه معنى الحرف وترك الأول على إعرابه » ا هـ . شرح الوافية ٢ / ٣٩٥ ، ٣٩٦ . وينظر : أسرار العربية ص ٢٢٠ .

وفي سيبويه ٢ / ٥٥ ، ٥٦ : « ... وأما (اثنا عشر) فزعم الخليل أنه لا يغير عن حاله قبل التسمية ، وليس بمنزلة (خمسة عشر) ، وذلك أن الإعراب يقع على الصدر فيصير (اثنا) في الرفع ، و (اثنى) في النصب والجر ، و (عشر) بمنزلة النون ولا يجوز فيها الإضافة ... » اهـ .

هذا... وقد نسب الرضي إلى ابن درستويه القول بأنه مبني كسائر أخواته من الصدور لكونه محتاجا إلى الجزء الثاني مثلها . شرح الرضي ٢ / ٨٨ .

(١) في ب ، ج : (حرف) .

(٢) والمقصود : كل علم ركب تركيبا مزجيا نحو : حضرت موت ومعد يكرب وقاليقلا .

(٣) في أ : (فبني) .

(٤) في ج : (فلا ينصرف) .

(٥) ينظر : سيبويه ٢ / ٥٤ ، شرح الرضي ٢ / ٨٢ – الأزهار الصافية ١ / ٢٢٢ .

(٦) قال الزمخشري : « أصله (باديء بدء) و (باديء بداء) فخفف بطرح الهمزة والإسكان وانتصابه على الحال ، ومعناه ، مبتدئا به قبل كل شي » ا هـ المفصل ص ١٧٩ .

(٧) في مجمع الأمثال ١ / ٢٧٥ : « ذهبوا أيدي سبأ ، وتفرقوا أيدي سبا ، أي : تفرقوا تفرقا لا اجتماع معه » ا هـ وينظر سيبويه ٢ / ٥٤ – شرح ابن يعيش ٤ / ١٢٣ .

(٨) بهذا قال أبو نصر الجوهري ، وتبعه الزمخشري في مفصله ص ١٧٩ . ينظر : شرح ابن يعيش ٤ / ١١١٢ – الأزهار الصافية للعلوي ١ / ٢٢٣ . شرح الرضي ٢ / ٩٠ .

.....

فإن أصل قولك[1] : (بَادِي بَدَي) و (بَادِي بَدَا)[2] : بَادِيء بَدَء ، وَبادِيء بَدَاء[3] ، أي : أول مبتدأ[4] ، فهو منصوب على الحال ، وإنما خففت الهمزتان من آخرهما ، وتخفيف الهمزة لا يوجب بناء[5] ، ألا ترى أنك لو خففت فقلت[6] في (مبتديء) مبتدي[7] ، وفي (بداءٍ) : بدا ، لم يختلف في أنه باقٍ على إعرابه ، وإنما غايته أن كان معربا لفظًا فصار معربًا تقديرا .

وكذلك : (أَيْدِي سَبَا) المعنى : ذهبوا مثل أيدي سبأ ، في تشتتهم وتفرقهم[8] في البلاد[9] ، فحذف المضاف وأعرب المضاف إليه إعرابه ، ثم خففت الهمزة[10] من (سبأ) وسكنت الياء من (أيدى) على التخفيف ، وذلك لا يوجب بناء .

والذي يمكن أن يقال في تمشيته : أنه كثر حتى صار معنى المضاف والمضاف إليه نسيا منسيا ، فلا يفهم[11] من (أيدي سبا) إلا (مشتتين) ، ولا يفهم من (بادي بدا)[12] إلا (أول) ، فشبه بـ (بعلبك) في أن الأول كالجزء فوجب بناؤه .

---

(١) سقط من جـ ، ط : (قولك) .
(٢) سقط من جـ : (بادي بدا) .
(٣) في ط : (فإن أصل بادي بدي : باديء بدء ، وبادي بدا : بادي بداء) .
(٤) كذا قال الزمخشري في مفصله ص ١٧٩ – وينظر الهامش رقم (٧) من الصفحة السابقة .
(٥) في سيبويه ٢ / ٥٤ : « ... وأما (أيادي سبا) و (قالي قلا) و (بادي بدا) فإنما هي بمنزلة (خمسة عشر) ، تقول : جاؤوا أيادي سبا ، ومن العرب من يجعله مضافا فينون (سبا) قال الشاعر (وهو ذو الرمة) :

فيالك من دار تحمل أهلها أيادي سبا بعدي وطال احتيالها

فينون ويجعله مضافا كـ (معديكرب) ، وأما قوله : كان ذلك بادي بدا ، فإنهم جعلوها بمنزلة (خمسة عشر) ، ولا نعلمهم أضافوا ، ولا يستنكر أن تضيفها ، ولكن لم أسمعه من العرب ، ومن العرب من يقول : بادي بدي ... » ا هـ .
(٦) هكذا في ب ، وفي غيرها : (ألا ترى أنك لو قلت) وما أثبته أوجه .
(٧) في ب : (مبتدأ) وهو تحريف .
(٨) ينظر مجمع الأمثال ١ / ٢٧٥ .
(٩) (في البلاد) زيادة من ب .
(١٠) في جـ : (خفف الهمز) .
(١١) في أ : (ولا يفهم) .
(١٢) في جـ ، ط : (بادي بدي) بالقصر .

.....

فإن قلت : فالأعلام المضافة متحقق فيها ما ذكرته فكان يجب أن يبني الأول بناء ما ذكرت لأنه معنى المضاف والمضاف إليه غير مراد .

فالجواب : أن الأعلام المنقولة أجريت في كلامهم مجري الأصول المنقولة هي عنها ، بخلاف غيرها ، فلذلك لم يفعل فيها شيء من[1] هذا الفعل ، وفعل[2] في غيرها[3] .

* * *

(١) سقط من جـ ، ط : (شيء من) .

(٢) سقط من ب : (وفعل) .

(٣) ذكر العلوي في شرحه مضمون هذا النص نقلا عن المصنف فقال : « ... لا يقال : فالأعلام المضافة متحقق فيها معنى المفرد لا غير ، واطراح معنى الإضافة كـ (عبد الله) و (أبي بكر) و (امريء القيس) والكني كلها ، فيلزم أن تكون مبنية من جهة أن معنى الإضافة غير مرادة ها هنا . لأنا نقول : لا سواء ، فإن هذه الأعلام وإن كانت مشاركة للصورة التي ذكرناها في فهم المفرد منها ، لكن الأعلام سلك بها مسلك المطابقة لما نقلت عنه في الإعراب ، فلهذا بقيت عليه ، بخلاف هذه فإنها ليست منقولة من أصل فيراعي بها أصلها ، فلا جرم جرت مجري : بعلبك وحضرموت ، فافترقا » ا هـ .

الأزهار الصافية للعلوي ١ / ٢٢٣ ، ٢٢٤ .

الْكِنَايَـــاتُ

الْكِنَايَاتِ : (كَمْ) وَ (كَذَا) لِلْعَدَدِ ، وَ (كَيْتَ) وَ (ذَيْتَ) لِلْحَدِيثِ ..

قوله[1] : « الْكِنَايَاتُ (كَمْ) وَ (كَذَا) لِلْعَدَدِ ، وَ (كَيْتَ) وَ (ذَيْتَ) لِلْحَدِيثِ »[2] .

المراد[3] بالكنايات – ها هنا[4] – // المبنية ، وإلا فـ (فُلاَنُ) و (فُلاَنَةُ) ، ١٠٧
و (الفُلاَنُ) و (الفُلاَنَةُ) وبابه كناية[5] وليس بمبني .

والمراد بالكنايات – هاهنا – ألفاظ مبهمة يعبر بها عما وقع في كلام مفسرا ، إما لإبهامه على المخاطب وإما لنسيانه ، فعلى ذلك لا تكون (كَمْ) من ذلك[6] . ولا يستقيم أن تكون الكناية مراد بها : وقوع اللفظ[7] عوضا[8] من لفظ أو من ألفاظ – فإنه يؤدي إلى أن تكون أكثر الكلمات كنايات ، وإلى أن يكون نحو : أين ، وكيف ، أيان ، ومتى ، كنايات[9] .

نعم قد تطلق الكنايات[10] أيضا على لفظ عبر به عن لفظ ليس مثله في السماجة ، كما يكنى ب (هَنْ) و (هَنَة) عن[11] الفرج ، وكما يكنى بـ (الغائط) عن غيره[12] ، وكم يكنى بـ (وطئت) عن غيره[13] ، وليس ذلك مرادا هاهنا .

وإنما سيق (كَمْ) في باب الكنايات لما وافق (كَذَا) في العدد ، وهو مبني حتى لا يجعل له باب آخر ، كما سيقت (ما)[14] الاستفهامية والشرطية في (ما) الموصولة[15] لما وافقتها لفظا وإن كانت تخالفها معنى .

---

(١) سقط من ب ، جـ : (قوله) ، وفي ط : (قال) . (٢) سقط من ب : (للحديث) .
(٣) زاد في ب : (قال المراد) . (٤) (ها هنا) زيادة من ط .
(٥) (فلان) و (فلانة) : كناية عن الذكر والأنثى من الناس ، فإن كنيت بهما عن غير الناس قلت : (الفلان) و (الفلانة) . اللسان (فلل) . وينظر : سيبويه ٢ / ١٤٨ .
(٦) ذكر الرضي هذا نقلا عن المصنف ، وزاد : « ... ولا لفظ (كذا) – في قولك : (عندي كذا رجلا – لأنه ليس حكاية لما وقع في كلام متكلم مفسرا ، ولا (كيت) و (ذيت) – في قولك : كان من الأمر كيت وكيت وذيت وذيت ... » ا هـ . شرح الرضي ٢ / ٩٤ .
(٧) في جـ ، ط : (اللفظ) . (٨) (عوضا) في هامش جـ .
(٩) وذلك لأن هذه الأسماء من الاستفهام والشرط مكنى بها عن المعنيات غير المحصورة اختصارا . ينظر : شرح الرضي ٢ / ٩٣ . (١٠) في ب ، ط : (الكناية) .
(١١) في ب ، جـ ، ط : (على) . (١٢) أي : مما يخرج من دبر الإنسان .
(١٣) أي من نحو : الجماع أو الوقاع . (١٤) سقط من أ : (ما) . (١٥) ينظر ص ٧٣٢

.....

وبناء (كَمْ) في الاستفهامية واضح[1] ، وفي الخبرية إما لكونها موضوعة وضع الحروف ، أو لشبهها بأختها[2] ، أو لتضمنها معنى الإنشاء ، وهو بالحروف غالبا[3] ، فأشبهت ما تضمن معنى الحرف[4] .

وأما (كَذَا) فمبني[5] إما لأن أصله (ذَا) دخلت عليه كاف التشبيه[6] ثم استعمل عل أصله ، وإما لكونه يكون كناية عن المبني في نحو : (خَمْسَةَ عَشَرَ) فأجرى مجراه لكونه المتوسط .

وأما (كيت و كيت)[7] و (ذيت و ذيت)[8] فإنما بنيا لأنهما[9] وقعتا[10] معا موقع الجملة ، ولا إعراب للجملة من حيث كونها جملة ، فأجريتا مجراها .

وهذا البناء يصح أن يقال : (إنه مما ناسب مبني الأصل) لأنه أشبه الجملة التي لا إعراب لها لفظي[11] و لا تقديري من حيث هي جملة .

ولا يصح أن يقال : (إنه مما وقع غير مركب) لأنه لما كان حكاية عن الجملة تعذر وقوعه مركبا ، فإنه إنما يركب التركيب المقتضي لإعراب المفردات[12] ، وأما تركيب الجمل[13] – من حيث كونها جملا – فلا تقتضي إعرابا[14] .

---

(١) وهو شبهها لحرف الاستفهام .
(٢) أي : الاستفهامية .
(٣) كهمزة الاستفهام وحرف التحضيض . وبهذا قال الأندلسي أيضاً . ينظر شرح الرضي ٢ / ٩٤ وقوله : (غالبا) احتراز عن التعجب وإنشاء المدح والذم بـ (نعم) و (بئس) .
(٤) في جـ : (الحروف) .
(٥) في ب : (فبني) .
(٦) هذا أحد وجوه استعمالها ، والثاني : أن تكون كلمة واحدة مركبة من كلمتين مكنيا بها عن غير عدد كقول أئمة اللغة (قيل لبعضهم : أما بمكان كذا وكذا وجذ ؟ فقال : بلى وجاذا) ، فنصب بإضمار (أعرف) . والثالث : أن تكون كلمة واحدة مركبة مكنيا بها عن العدد. ينظر: المغني ١٨٧/١ – الفوائد الضيائية ٤٨٩/٢ .
(٧) سقط من أ : (وكيت) .
(٨) قال الرضي ٢ / ٩٥ : « ... ولا تستعملان إلا مكررتين بواو العطف نحو : قال فلان كيت وكيت ، وكان من الأمر ذيت وذيت ، وهما مخففتان من (كية) و (ذية) بحذف لام الكلمة وإبدال التاء منهما كما في (بنت) ، والوقوف عليهما التاء كما على (بنت) ...» اهـ . وينظر : شرح ابن يعيش ١٣٧/٤ .
(٩) في جـ : (بيتنا) .
(١٠) في حـ ، ط : (واقعتان) .
(١١) سقط من أ : (لفظي) .
(١٢) (المفردات) في هامش أ .
(١٣) في جـ : (الجملة) .
(١٤) ينظر : شرح الرضي ٢ / ٩٥ .

فـ (كَمْ) الاَسْتِفْهَامِيَّةُ مُمَيِّزُهَا مَنْصُوبٌ مَفْرَدٌ ، وَالْخَبَرِيَّةُ مُمَيِّزُهَا[1] مَجْرُورٌ مُفْرَدٌ وَمَجْمُوعٌ.

قوله : « فِـ (كَمْ) الِاسْتِفْهَامِيَّةِ مُمَيِّزُهَا مَنْصُوبٌ ، مُفْرَدٌ »[2] .

لأنها لما كانت للعدد ، ووسط العدد مميزه منصوب مفرد[3] ، جعل كذلك ، لأنه لو جعل لأحد الطرفين لكان تحكما .

قوله : « وَالْخَبَرِيَّةُ[4] مُمَيِّزُهَا مَجْرُورٌ مُفْرَدٌ وَمَجْمُوعٌ »[5] .

وإنما كان مجرورًا لأنها للتكثير[6] ، والعدد الصريح الكثير مميزه مجرور مفرد[7] كـ (مائة) و (ألف)[8] ، فكان جره لذلك[9] . وإنما جاء مفردا لأن العدد الكثير مميزه كذلك .

وإنما جاء مجموعا لأن العدد الكثير فيه ما ينبيء عن كميته صريحا ، ولما كان هذا ليس مثله في الصريح[10] جعل جمعه كأنه نائب عن معنى الصريح في مثله[11] .

---

(١) في بعض نسخ المتن : (ومميز الخبرية) ، وكذا في الرضي ٢ / ٩٦ .

(٢) قال ابن السراج في الأصول : « اعلم أن لـ (كم) موضعين ، تكون في أحدهما استفهاما وفي الآخر خبرا . فأما إذا كانت استفهاما فهي فيه بمنزلة (عشرين) وما أشبهه من الأعداد التي فيها نون تنصب ما يفسرها ، تقول : كم درهما لك ؟ كما تقول : أعشرون درهما لك ؟ أثلاثون درهما لك ؟ فينتصب (الدرهم) بعد (كم) كما انتصب بعد (عشرين) و (ثلاثين) لأن (كم) اسم ينتظم العدد كله ، وخص الاستفهام بالنصب ليكون فرقا بينه وبين الخبر » ا هـ أصول النحو ١ / ٣٨٣ . وينظر : سيبويه ١ / ٢٩١ – المقتضب ٣ / ٥٥ – الإيضاح للفارسي ص ٢٢٠ اللمع ص ٢٢٧ – المفصل ص ١٨٠ – شرح الوافية للمصنف ٢ / ٣٩٩ – المغني ١ / ١٨٥ .

(٣) في جـ ، ط : (مفرد منصوب) . (٤) في نسخ الشرح : (وكم الخبرية) .

(٥) قال الفارسي : « ... فإذ استعملتها في الخبر بنيتها بالواحد والجميع وأضفتها إلى المعدود كما تضيف الأعداد المنونة ، وذلك قولك : كم رجل عندك ، وكم غلمان لك ... » ا هـ . الإيضاح للفارسي ص ٢١٩ . وينظر : شرح ابن يعيش ٤ / ١٢٦ – شرح الرضي .

(٦) في هامش أ : (للكثرة) . (٧) سقط من ب : جـ : (مفرد) .

(٨) قال الرضي ٢ / ٩٧ : « ... وبعض العرب ينصب مميز (كم) الخبرية مفردًا كان أو جمعًا بلا فصل أيضا اعتمادا في التمييز بينها وبين الاستفهامية على قرينة الحال » ا هـ .

(٩) في ط : (فكان خبره كذلك) . (١٠) في جـ ، ط : (التصريح) .

(١١) ينظر تعليل ذلك في شرح الرضي ٢ / ٩٧ وهو نقلا عن كلام المصنف .

وَتَدْخُلُ (مِنْ) فِيْهِمَا ، وَلَهُمَا صَدْرُ الْكَلاَمِ ، وَكِلاَهُمَا يَقَعُ مَرْفُوعًا وَمَنْصُوبًا وَمَجْرُوراً .

قوله : « وَتَدْخُلُ (مِنْ) فِيْهِمَا » .

يعني : في الاستفهامية والخبرية[1] ، ودخولها على[2] الخبرية أكثر[3] ، وإذا دخلت في الخبرية قدرت الخبرية تامة والمميز مجرور بـ (من) ، وإذا لم تدخل قدرت مضافة ، ويجوز أن تكون تامة وتكون (من) مقدرة .

قوله : « وَلَهُمَا[4] صَدْرُ الْكَلاَمِ » .

أما الاستفهامية فللاستفهام ، وأما الخبرية فلما تضمنته من المعنى الإنشائي في التكثير ، كما أن (رُبَّ) لما تضمنت المعنى الإنشائي // في التقليل وجب لها صدر الكلام[5] . ١٠٨

قوله : « وَكِلاَهُمَا يَقَعُ مَرْفُوعًا وَمَنْصُوبًا وَمَجْرُورًا » .

لقبولهما العوامل ، فلنتكلم على مواضعهما ليتبين أمرهما[6] .

---

(١) أي : في مميز كل منهما . (٢) في ط : (في) .

(٣) قال الرضي ٢ / ٩٧ : « ... أما في الخبرية فكثير نحو : ﴿ وكم من ملك في السمٰوات) ، ﴿ وكم من قرية ﴾ ، وذلك لموافقته جرا للمميز المضاف إليه (كم) ، وأما مميز (كم) الاستفهامية فلم أعثر عليه مجرورا بـ (من) في نظم ولا نثر ، ولا دل على جوازه كتاب من كتب النحو ، ولا أدري ما صحته ... » ا هـ .

هذا .. ويرد على الرضي بأن الزمخشري قد جوز أن تكون (كم) – في قوله تعالى : ﴿ سل بني إسرائيل كم آتيناهم من آية بينة ﴾ الآية ٢١١ البقرة – استفهامية وخبرية ، وذلك قوله : « ... فإن قلت : (كم) استفهامية أم خبرية ؟ قلت : تحتمل الأمرين ، ومعنى الاستفهام فيها للتقرير » ا هـ . الكشاف ١ / ٣٥٤ . وقال الشريف الجرجاني : « ... وقال سعد الدين إن (كم) فيه استفهامية لوقوعها بعد قوله : (سل) .. » ا هـ . حاشية الجرجاني على الرضي ٢ / ٩٧ .

(٤) في ط : (لهما) بإسقاط الواو .

(٥) ذكر هذا في شرح الوافية وزاد عليه بقوله : « ... هذا مذهب البصريين ، وأما الكوفيون فلا يرون لها صدر الكلام ، ويستدلون بمثل قوله تعالى : ﴿ أفلم يهد لهم كم أهلكنا قبلهم ﴾ . ويزعمون أن (كم) فاعل (يهد) في الآيتين .

والبصريون يتأولون ذلك ويجعلون فاعل (يهد) مضمرا يعود على ما تقدم ، ويقفون على قوله (يهد لهم) ويبتدئون بقوله : (كم أهلكنا) ... » ا هـ شرح الوافية ٢ / ٤٠٠ ، ٤٠١ وينظر : معاني الفراء ٢ / ١٩٥ – البيان ٢ / ١٥٤ – التبيان ٢ / ٩٠٨ – مشكل إعراب القرآن ٢ / ٤٧٤ .

(٦) في جـ : (مواضعها ... أمرها) .

فَكُلُّ مَا بَعْدَهُ فِعْلٌ غَيْرُ مُشْتَغِلٍ عَنْهُ بِضَمِيرِهِ كَانَ مَنْصُوبًا مَعْمُولاً عَلَى حَسَبِهِ ، وَكُلُّ مَا قَبْلَهُ حَرْفُ جَرٍّ أَوْ مُضَافٌ فَمَجْرُورٌ .....

قوله : « فَكُلُّ مَا بَعْدَهُ فِعْلٌ غَيْرُ مُشْتَغِلٍ عَنْهُ بِضَمِيرِهِ كَانَ مَنْصُوبًا مَعْمُولاً عَلَى حَسَبِهِ » .

كقولك : كم رجلاً ضربت ؟ وكم غلامٍ ملكت . وكم ضربةً ضربت ؟ وكم ضربةٍ ضربت[1] . وكم يوماً ضربت ؟ وكم يومٍ ضربت ، فتكون مفعولاً به ومصدرا ومفعولاً فيه[2] ، على حسب العوامل لأنه مثل قولك : أعشرين رجلاً ضربت ؟ وكثيرا من الغلمان ملكت . وأعشرين ضربة ضربت ؟ وكثيرا من الضرب ضربت . وأعشرين يوما ضربت ؟ وكثيرا من الأيام ضربت[3] .

فلو قدرت متعلقا بالفعل[4] محذوفا – على ضعفه – صار الفعل حينئذ مشتغلا عنه فيكون في موضع رفع ، فإنه يكون مثل قولك : زيد ضربت[5] ، على معنى : ضربته .

قوله[6] : « وَكُلُّ مَا قَبْلَهُ حَرْفُ جَرٍّ أَو مُضَافٌ فَمَجْرُورٌ » .

لأنه يبطل عمل الجار بغيره ، ولا يتقدم معمول عليه[7] ، فلذلك اغتفروا[8] تقديمه على ما له صدر الكلام لتنزلها منزلة الجزء الواحد ، فتقول : بكم رجلا مررت[9] ؟ وغلام كم رجلا ضربت ؟ »[10] .

ويكون إعراب المضاف كإعراب (كم) لو لم يكن مضافاً إليه[11] ، ولذلك نصبت في قولك : غلام كم رجلا ضربت ؟[12] .

---

(١) سقط من ط : (وكم ضربة ضربت) .

(٢) قال الرضي ٢ / ٩٨ : « ... وليس بمعروف انتصابها إلا مفعولا بها أو ظرفا أو مصدرا أو خبر (كان) نحو : كم كان مالك ، أو مفعولا ثانيا لباب (ظن) نحو : كم ظننت مالك » اهـ . وينظر : سيبويه ١ / ١٠٨ ، ٢٩٢ ، ٢٩٣ – المقتضب ٣ / ٦٣ – أصول ابن السراج ٣٨٤/١ ، ٣٨٥ – الإيضاح للفارسي ص ٢٢٢ – شرح الوافية للمصنف ٤٠٢/٢ ، ٤٠٣ .

(٣) سقط من ط الأمثلة الأربعة السابقة على هذا المثال .

(٤) في ب ، جـ : (للفعل) .

(٥) في ط : (زيدا) وهو سهو .

(٦) سقط من ب ، جـ : (قوله) .

(٧) في جـ : (عليه معموله) .

(٨) في ب ، جـ : (اغتفر) .

(٩) مثال للمجرور بالحرف .

(١٠) مثال للمجرور بالإضافة . وينظر : شرح ابن يعيش ٤ / ١٢٨ ، شرح الرضي ٢ / ٩٨ .

(١١) سقط من جـ : (مضافا إليه) .

(١٢) والنصب فيه على المفعولية كما في نحو : كم رجلا ضربت ؟ .

وَإِلاَّ فَمَرْفُوعٌ مِبْتَدأٌ إِنْ لَمْ يَكُنْ ظَرْفًا ، وَخَبَرٌ إِنْ كَانَ ظَرْفًا .....

وإلا فهو مرفوع لأنه إذا لم يكن معه جَارٌّ وليس بعده ما يعمل فيه ولا يتقدم عليه عامل آخر وجب أن يكون مجردا عن العوامل اللفظية[1] فيتعين للمبتدأ أو الخبر[2] .

فإن لم يكن ظرفا فهو مبتدأ كقولك[3] : كم رجلا أخوتك ؟ وكم رجلا ضربته ؟ لأن الفعل قد اشتغل عنه .

وإن كان ظرفا[4] فهو خبر كقولك : كم يوما سفرك ؟ لأنك لو جعلت (كم) مبتدأ وهي للزمان تعذر[5] أن يكون خبرها (السفر) ، كما يتعذر ذلك[6] في مثل : متى سفرك ؟ فيجب أن يقدر (السفر) ونحوه مبتدأ ، ويكون ما تقدم ظرفا في موضع رفع على الخبر[7] مثله في قولك : متى القتال ؟ .

ولو قيل بجواز النصب فيما إذا اشتغل الفعل[8] عنه بضميره في مثل[9] قولك : كم رجلا ضربته ؟ لم يكن بعيدا ويكون بمنزلة : زيدا ضربته ، منصوبا[10] بفعل دل عليه ما بعده ، إلا أنه يجب أن يقدر بعد (كم) لا قبلها لئلا يوقعها في[11] غير صدر الكلام ، فيقدر : كم رجلا ضربت ضربته ؟ فيكون الفرق بينه وبين (زيدا ضربته) أن تقدير الناصب ثَمَّ قبل المنصوب ، وها هنا بعده لوجود[12] المانع من تقديمه.

---

(١) قال الجامي في شرحه : « ... وهذا مبني على مذهب سيبويه ، فإنه يخبر عنده بمعرفة عن نكرة متضمنة استفهاما . وأما عند غير سيبويه فهذا خبر مقدم على المبتدأ لكونه نكرة وما بعده معرفة » اهـ الفوائد الضيائية ٢ / ٤٩٤ . وينظر : شرح الوافية للمصنف ٢ / ٤٠٣ – شرح الرضي ٢ / ٩٨ – شرح ابن يعيش ٤ / ١٢٧ .

(٢) في أ : (والخبر) . (٣) في أ ، ب : (كقولهم) .

(٤) في ط : (وإن لم يكن ظرفا) ، وهو خطأ للزوم التكرار .

(٥) في ط : (يتعذر) . (٦) سقط من أ : (ذلك) .

(٧) قال الرضي ٢ / ٩٩ : « ... فـ (كم) – ها هنا – منصوب المحل أولا داخل في قوله : (ما بعده فعل أو شبهه غير مشتغل عنه) لأن التقدير كم يوما كائن سفرك ؟ ومرفوع المحل ثانيا لقيامه مقام عامله الذي هو خبر المبتدأ ... » ا هـ .

وينظر : مبسوط الأحكام للبريزي ورقة ٣٦٨ – الهادية للأردبيلي ص ٢٠٧ .

(٨) سقط من ط : (الفعل) . (٩) سقط من أ : (مثل) .

(١٠) في ب ، ج : (منصوب) بالرفع ، وما أثبته أوجه .

(١١) سقط من ج ، ط : (في) . (١٢) في ط : (لوجوب) .

وَكَذَلِكَ أَسْمَاءُ الِاسْتِفْهَامِ وَالشَّرْطِ . وَفِي مِثْلِ تَمْيِيزِ :
كَمْ عَمَّةٌ لَكَ يَا جَرِيرُ وَخَالَةٌ ... ثَلاَثَةُ أَوْجُهٍ .....

قوله : « وَكَذَلِكَ أَسْمَاءُ الِاسْتِفْهَامِ وَالشَّرْطِ » .

يعني في مواضع الرفع والنصب والجر[1] ، فإذا قلت : بمن مررت ؟ وبمن تمرر أمرر ، فمجرور[2] .

وإذا قلت : من ضربت ؟ ومن تضرب أضرب ، فمنصوب[3] .

وإذا[4] قلت : من ضربته ؟ ومن ضربتَه ضربتُه ، فمرفوع على ما تقدم[5] .

قوله : « وَفِي مِثْلِ[6] تَمْيِيزِ :

[٣٢] كَمْ عَمَّةٌ لَكَ يَا جَرِيرُ وَخَالَةٌ .....
ثَلاَثَةُ إِوْجُهٍ » .

فالنصب على الاستفهامية وإن لم يُرِدْ معنى الاستفهام لكن على سبيل التهكم ، كأنه // متحقق ذلك ولكنه[7] ذهل عن كمية العدد ، فهو يسأل عنه[8] . ١٠٩

---

(١) سقط من ج : (والجر) .
(٢) وذلك لدخول حرف الجر على (من) الاستفهامية في المثال الأول والشرطية في الثاني .
(٣) وذلك لوقوع الفعل بعد (من) الاستفهامية والشرطية غير مشتغل عنه بضميره .
(٤) في ب : (فإذا) . (٥) ينظر ص ٧٦٦ .
(٦) سقط من ط : (مثل) وكذا سقط من بعض نس المتن .
٣٢= صدر بيت من الكامل للفرزدق ، وهو بتمامه :
كم عملة لك يا جرير وخالة فدعاء قد حلبت على عشارى
البيت من قصيدة يهجو بها جريرا . ينظر ديوانه ١ / ٣٦١ .
والبيت في سيبويه ١ / ٢٥٣ ، ٢٩٣ ، ٢٩٥ – المقتضب ٣ / ٥٨ – معاني الفراء ١ / ١٦٨ – أصول النحو لابن السراج ١ / ٣٨٧ – جمل الزجاجي ص ١٤٨ ، ١٤٩ – اللمع ص ٢٢٨ – المفصل ص ١٨٢ – الإيضاح للمصنف ٢ / ٤٤٣ – شرح الوافية للمصنف ٢ / ٤٠٤ – شرح الكافية الشافية لابن مالك ٢ / ٦٩٩ – شرح ابن يعيش ٤ / ١٣٢ – شرح الرضي ٢ / ١٠٠ – خزانة الأدب ٣ / ١٢٦ – شواهد العيني ١ / ٥٥٠ ، ٤ / ٤٨٩ . والشاهد في البيت أوضحه المصنف مع ذكر ما فيه من أوجه . (٧) في أ : (ولا كنه) وهو تحريف .
(٨) قال الفارقي : « ... وأما النصب فعلى الاستفهام وهو يقصد التكثير أيضا ، تقول : (كم عمة لك) أي : هن كثير ... » ا هـ الإفصاح ص ٢٢ . وينظر الحلل لابن السيد ص ١٨٠ .

.....

والجر على أنها (كم) الخبرية على التحقيق[1] ، أي : كثير من عماتك وخالاتك[2] حلبت على عشارى .

والرفع على أن يكون المميز محذوفا على أنها (كم) الاستفهامية على المعنى المتقدم ، أو (كم) الخبرية ، أي : كم مرة ، على التهكم ، أو : كم مرة ، على التكثير[3] ، فترتفع[4] (عمه) على الابتداء[5] ، ويصححه[6] كونه موصوفا بقوله : (لك)[7] ، وخبره : (قد حلبت) ، و (كم) على الوجهين – إذا رفعت (عمة) – في موضع نصب لأن الفعل الواقع بعدها مسلط عليها تسليط الظرفية أو تسليط[8] المصدرية ، وكون الفعل قد[9] وقع خيرًا لا يمنعه[10] ذلك من عمله فيما قبل المبتدأ ، ألا ترى أنك تقول : عمرا زيد ضرب ، وعمرا زيد ضارب ، ويوم الجمعة زيد ضارب .

وإذا رفعت (عمة) رفعت (خالة) و (فدعاء)[11] ، وإذا نصبتها نصبتهما ، وإذا خفضتها خفضتهما ، وذلك واضح[12] .

---

(١) في المقتضب ٣ / ٥٨ : « فإذا قلت : كم عمة ، فعلى معنى : رب عمة » ا هـ .

(٢) في أ : (خلاتك) وهو تحريف .

(٣) في سيبويه ١ / ٢٩٥ : « ... وقد قال بعض العرب :

كم عمة ... فجعل (كم) مرارا ، كأنه قال : كم مرة قد حلبت على عمتك » ا هـ .

(٤) في ط : (فترتفع) .

(٥) جعله المصنف أبعد هذه الأوجه الثلاثة ، وذلك قوله في شرح الوافية : « ... والرفع على الابتداء وهو أبعدها » ا هـ شرح الوافية ٢ / ٤٠٤ .

(٦) في جـ ، ط : (ومصححه) .

(٧) قال ابن هشام : « ... وبالرفع على أنه مبتدأ وإن كان نكرة لكونه قد وصف بـ (لك) وبـ (فدعاء) محذوفة مدلول عليها بالمذكورة ، إذ ليس المراد تخصيص (الخالة) بوصفها بالفدع كما حذف (لك) من صفة (خالة) استدلالا عليها بـ (لك الأولى ... »اهـ المغني ١/١٨٥ .

(٨) في جـ : (تسلط الظرفية أو تسلط) وهو خطأ لأن (تفعُّل) مصدر (تفعَّل) لا (فعَّل) .

(٩) (قد) زيادة من ب .

(١٠) في ط : (لا يمنع) .

(١١) (الفدع) : عوج وميل في المفاصل كلها ، خلقة أو داء ، كأن المفاصل قد زالت عن مواضعها ، لا يستطاع بسطها معه ، وأكثر ما يكون في الرسغ من اليد والقدم . اللسان (فدع).

(١٢) أما تبعية (خالة) فعلى العطف ، وأما تبعية (فدعاء) فعلى الصفة .

وَقَدْيُحْذَفُ فِي مِثْلِ : كَمْ مَالُكَ ؟ وَكَمْ ضَرَبْتَ ؟ .

قوله[1] : « وَقَدْ يُحْذَفُ ... » .

يعني : وقد يحذف[2] المميز للعلم به كقولك : كَمْ مَالُكَ ؟ أي : كَمْ دِرْهَما مَالُكَ ؟ أو : كَمْ دِينَارًا مَالُكَ[3] ؟ على حسب ما تدل عليه القرينة[4] .

وَكَمْ ضَرَبْتَ ؟ أي : كم مرةً ؟ أو : كم ضربةً ؟[5] .

* * *

---

(١) سقط من جـ : (قوله) .

(٢) سقط من ب ، جـ ، ط : (وقد يحذف) .

(٣) في ط : (أي : كم درهما ؟ وكم دينارا ؟) .

(٤) في المفصل ص ١٨٠ : « وقد يحذف المميز فيقال : كم مالك ؟ أي : كم درهما أو دينارا مالك ؟ وكم غلمانك ؟ أي : كم نفسا غلمانك ؟ وكم درهمك ؟ أي : كم دانقا درهمك ؟ وكم عبد الله ماكث ؟ أي : كم يوما أو شهرا ، وكذلك : كم سرت ؟ وكم جاءك فلان ؟ أي : كم فرسخا ؟ وكم مرة ؟ أو : كم فرسخ وكم مرة ؟ » ا هـ .
وينظر شرح ابن يعيش ٤ / ١٢٨ ، ١٢٩ ، شرح الوافية للمصنف ٢ / ٤٠٥ .

(٥) في شرح الوافية ٢ / ٤٠٥ : « أي : كم ضربة ضربت ، أو : كم مرة ضربت ؟ » ا هـ .
وينظر : شرح الرضي ٢ / ١٠٠ .

الظُّـــــرُوفُ

الظُّرُوفُ مِنْهَا مَا قُطِعَ عَنِ الْإِضَافَةِ كَـ (قَبْلُ) وَ (بَعْدُ) .....

قوله : « (١) الظُّرُوفُ » ، يعني : الظروف المبنية لأن بعض الظروف من أقسام المعربات(٢) .

قوله : « مِنْهَا(٣) مَا قُطِعَ عَنِ الْإِضَافَةِ كَـ (قَبْلُ) وَ (بَعْدُ) » .

وكذلك : فوق ، وتحت ، وأمام ، وشبهه(٤) (٥) .

وإنما بنيت لاحتياجها إلى ذلك المنوي كاحتياج الحرف إلى غيره ، ولذلك لا تبني إلا إذا نُوِيَ ، وإن لم ينو كانت كالمستقلة فتعرب(٦) كقوله(٧) :

[٣٣] فَسَاغَ لِيَ الشَّرَابُ وَكُنْتُ قَبْلاً .....

وفي القراءة الشاذة : « مِنْ قَبْلِ وَمِنْ بَعْدِ »(٨) .

---

(١) سقط من ب ، ج : (قوله) ، وفي ط : (قال) .

(٢) في ب ، ج ، ط : (المبنيات) وهو خطأ ظاهر ولا يستقيم بإثباته الكلام .

(٣) في ب : (فمنها) . (٤) في ج ، ط : (وما أشبه ذلك) .

(٥) قال الرضي ٢ / ١٠١ : « اعلم أن المسموع من الظروف المقطوعة : قبل ، وبعد ، وتحت ، وفوق ، وأمام ، وقدام ، ووراء ، وخلف ، وأسفل ، وأول ، ومن عل ، ومن علو . ولا يقاس عليها ما هو بمعناها نحو : يمين ، وشمال ، وآخر ، وغير ذلك » اهـ . وينظر : المفصل ص ١٦٨ ، شرح ابن يعيش ٨٥/٤ ، ٨٦ . (٦) هكذا في ب ، وفي غيرها : (تعرب) وما أثبته أوجه .

(٧) هو عبد الله بن يعرب بن معاوية بن عبادة بن البكاء بن عام ، وكان له ثأر فأدركه . هذا ما ذكره العيني في شواهده ٤٣٥/٣ . وقيل : هو يزيد بن الصعق بن عمرو بن خويلد الكلابي . خزانة الأدب ٢٠٤/١ .

٣٣= صدر بيت من الوافر ، وهو بتمامه :

فساغ لي الشراب وكنت قبلا	أكاد أغص بالماء الفرات	المفصل ص ١٦٨
ويروي عجزه :	أكاد أغص بنقطة الماء الحميم	الخزانة ٢٠٥/١
ويروي :	بالماء الحميم	معاني الفراء ٢ / ٣٢٠

وينظر : المفصل ص ١٦٨ – شرح ابن يعيش ٨٨/٤ – شرح الرضي ١٠٢/٢ – الأزهار الصافية ٢٦١/١ – الفوائد الضيائية ٥٠١/٢ – الكافي ٤٩٥/٢ – المطالع السعيدة ١٢٦/١ – درة الغواص ١٢٧ – خزانة الأدب ١٣٣/٣ التصريح ٥٠/٢ – الأشموني ٢٦٩/٢ – الدرر ١٧٦/١ . والشاهد في البيت قوله : (وكنت قبلا) حيث أعربت (قبل) لما حذف المضاف إليه و لم ينو لفظه ولا معناه ، ولهذا نكر فنون . وأصله : (وكنت قبل هذا).

(٨) قال الله تعالى : ﴿ لله الأمر من قبل ومن بعد ﴾ من الآية ٤ / الروم . قال أبو حيان : « وقرأ =

وَأُجْرِيَ مُجْرَاهُ : لاَ غَيْرُ ، وَلَيْسَ غَيْرُ ، وَحَسْبُ . وَمِنْهَا (حَيْثُ) وَلاَ تُضَافُ إِلاَّ إِلَى جُمْلَةٍ فِي الْأَكْثَرِ .....

قوله : « وَأُجْرِيَ مُجْرَاهُ : لاَ غَيْرُ ، وَلَيْسَ غَيْرُ ، وَحَسْبُ » .

وإن لم تكن ظروفا لكثرتها[1] ، فلما أشبهت الظروف عوملت معاملتها .

قوله : « وَمِنْهَا (حَيْثُ) ... إلى آخره » .

وإنما بنيت لاحتياجها إلى جملة تبين[2] معناها كاحتياج الموصول إلى ذلك ، ولذلك لا تضاف إلا إلى جملة لأن وضعها لمكان نسبة ، فلذلك افتقرت إلى الجملة كافتقار الموصول[3] .

وما جاء مضافا إلى غير جملة فشاذ لا يعول[4] عليه[5] ، ولذلك بقيت على بنائها .

= أبو السماك والحجوري وعون العقيلي : (من قبل ومن بعد) – بالكسر والتنوين فيهما – قال الزمخشري : على الجرمن غير تقدير مضاف إليه واقتطاعه ، كأنه قيل : قبلا وبعدا ، بمعنى : أولا وآخرا ، انتهي » ا هـ . البحر المحيط ٧ / ١٦٢ . وينظر : الكشاف ٣ / ٢١٤ – البيان للأنباري ٢ / ٢٤٨ – وقد تقدم الحديث عن الآية ص ٥٢٤ .

(١) قال الرضي ٢ / ١٠٣ : « شبه (غير) بالظروف والغايات لشدة الإبهام الذي فيها كما في الغايات لكونها جهات غير محصورة ، ولإبهام (غير) لا تتعرف بالإضافة ... ولا يحذف منها المضاف إليه إلا مع (لا) التبرئة و (ليس) نحو : أفعل هذا لا غير ، وجاءني زيد ليس غير ، لكثرة استعمال (غير) بعد (لا) و (ليس) ... وأما (حسب) فجاز حذف ما أضيف إليه لكثرة الاستعمال ، وبني على الضم تشبيها بـ (غير) إذ لا يتعرف بالإضافة مثله » ا هـ . وينظر : شرح الوافية للمصنف ٢ / ٤٠٦ .

(٢) في ب : (يتبين بها) .

(٣) قال المبرد : « و (حيث) اسم من أسماء المكان مبهم يفسره ما يضاف إليه ، فـ (حيث) في المكان كـ (حين) في الزمان ، فلما ضارعتها أضيفت إلى الجمل ، وهي الابتداء والخبر ، والفعل والفاعل » ا هـ . المقتضب ٢ / ٥٣ – وينظر أيضًا ٣ / ١٧٥ ، ٤ / ٣٤٦ – شرح الوافية للمصنف ٢ / ٤٠٧ .

(٤) في ب ، ط : (لا يعمل) .

(٥) قال الزمخشري (المفصل ١٦٩ ، ١٧٠) : « ... ولا يضاف إلى غير الجملة إلا ما روي عن قوله : أما ترى حيث سهيل طالعا ... أي : مكان سهيل . وقد روى ابن الأعرابي بيتا عجزه : حيث لي العمائم » ا هـ . وفي المقتضب ٤ / ٣٤٦ : « ... ولا يجوز : قمت حيث زيد ، كما تقول : قمت في مكان زيد ، وإنما يوضحها ما يوضح الأزمنة » ا هـ .
وينظر سيبويه ٢ / ٤٤ – شرح الرضي ٢ / ١٠٣ .

وَمِنْهَا (إِذَا) وَهِيَ لِلْمُسْتَقْبَلِ وَفِيهَا مَعْنَى الشَّرْطِ ، فَلِذَلِكَ اخْتِيرَ بَعْدَهَا الْفِعْلُ

وقد تدخل عليها (ما) فتكون[1] للمجازاة[2] .

قوله[3] : « وَمِنْهَا (إِذَا) ... » . وإنما بنيت للمعني الذي ذكر في (حيث)[4] ولكن تلك للمكان[5] وهذه للزمان . وهي مختصة بمعنى الاستقبال وفيها معنى الشرط غالبا[6] .

قوله : « فَلِذَلِكَ اخْتِيرَ بَعْدَهَا » . [أي : ولكون معنى الشرط فيها غالبا[7]] .

وقد تقع لمجرد الظرفية كقوله تعالى : ﴿ وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ ﴾[8] وأشباهه[9] ، لأنك لو جعلتها للشرط[10] وجب أن يكون جوابها ما دل عليه (أُقْسِمُ) المقدر الإنشائي[11] ، فيفسد المعنى إذ يصير القسم مقيدا[12] .

---

(١) في جـ : (وتكون) .

(٢) في سيبويه ١ / ٤٣٢ ، ٤٣٣ : « ... وإنما منع (حيث) أن يجازي بها أنك تقول : حيث تكون أكون ، فـ (تكون) وصل لها ، كأنك قلت : المكان الذي تكون فيه أكون ... فإذا ضممت إليها (ما) صارت بمنزلة (إن) وما أشبهها ... » اهـ . وينظر : المقتضب ٢ / ٥٣ – المفصل ص ١٧٠ – شرح ابن يعيش ٤ / ٩٢ .

(٣) سقط من ب ، جـ ، ط : (قوله) .

(٤) أي : لاحتياجها إلى جملة تبين معناها كاحتياج الموصول إلى ذلك . وينظر ص ٥٥٩ . وقال الرضي ٢ / ١٠٨ : « ... ويجوز أن يقال في (إذا) إنه بني لأن وضعه وضع الحروف كما يقول بعضهم » اهـ .

(٥) أي : (حيث) . وقد أجاز الأخفش أن تكون للزمان كما في قول الشاعر :

للفتى عقل يعيش به حيث تهدي ساقه قدمه

ينظر : شرح الرضي ٢ / ١٠٨ – الفوائد الضيائية ٢ / ٥٠٣ – شرح ابن يعيش ٤ / ٩٢ .

(٦) في سيبويه ٢ / ١١ : « ... وأما (إذا) فلما يستقبل من الدهر ، وفيها مجازاة » اهـ . وقال المبرد : « ... فإن اضطر الشاعر جاز أن يجازي بها لمضارعتها حروف الجزاء لأنها داخلة على الفعل وجوابه ، ولابد للفعل الذي يدخل عليه من جواب » اهـ . المقتضب ٢ / ٥٥ .

(٧) تكملة يستقيم بها السياق .

(٨) الآية الأولى / الليل .

(٩) في جـ : (وأشباهها) .

(١٠) في أ : (للشرطية) .

(١١) في أ : (الإنشائي) .

(١٢) علل لذلك الرضي بقوله : « ... إذ جواب الشرط إما بعده أو مدلول عليه بما قبله ، وليس بعده ما يصلح للجواب لا ظاهرا ولا مقدرا لعدم توقف معنى الكلام عليه ، وليس ها هنا ما يدل على جواز الشرط قبل (إذا) إلا القسم فلو كان (إذا) للشرط كان التقدير : =

.....

وكذلك قوله تعالى[1] : ﴿ وَالَّذِيْنَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ ﴾[2] لأنك لو جعلتها شرطية وجب أن تقول : (فهم ينتصرون) .

وأما قوله تعالى[3] : ﴿ وَإِذَا تُتْلَى عَلَيْهِمْ آياتُنَا بَيِّنَاتٍ مَا كَانَ حُجَّتَهُمْ[4] إِلاَّ أَنْ قَالُوا ﴾[5] فيمكن أن يقال إنها[6] لمجرد الظرفية لمجيء (ما) بغير (فاء)[7] ، ويمكن أن يقال : إن المعنى على قَسَمٍ مقدرٍ[8] ، فجاء الجواب للقسم مثله في قوله تعالى[9] : « وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنكُمْ لَمُشْرِكُونَ ﴾[10] .

= (إذا يغشى أقسم) فلا يكون القسم منجزا بل معلقا بـ (غشيان الليل) ، وهو ضد المقصود إذ القسم بالضرورة حاصل وقت التكلم بهذا الكلام وإن كان نهارا غير متوقف على دخول الليل ... » ا هـ . شرح الرضي ٢ / ١١١ .

(١) (تعالى) غير مثبتة في أ . (٢) الآية : ٣٩ / الشورى .

قال الأنباري : « والقياس أن يكون (هم) مرفوعا بفعل مقدر دل عليه (ينتصرون) ، وتقديره : ينتصرون هم ينتصرون ، هذا قياس قول سيبويه لأنه قال : إذا قلت : إن يأتني زيد يضرب ، يرتفع (زيد) بتقدير فعل دل عليه (يضرب) » ا هـ . البيان في غريب إعراب القرآن ٢ / ٣٥٠ .

(٣) (تعالى) زيادة من ب .

(٤) من الآية ٢٥ / الجاثية . (٥) (إلا أن قالوا) زيادة من ط .

(٦) (إنها) في هامش ج .

(٧) قال أبو حيان : « ... لأن (إذا) للاستقبال ، وخالفت أدوات الشرط بأن جوابها إذا كان منفيا بـ (ما) لم تدخل الفاء ، بخلاف أدوات الشرط فلابد من الفاء ... » ا هـ البحر المحيط ٨ / ٤٩ .

وقد رد ابن هشام قول أبي حيان هذا بقوله : « ... وليس هذا بجواب وإلا لاقترن بالفاء مثل : ﴿ وإن يستعتبوا فما هم من المعتبين ﴾ ، وإنما الجواب محذوف ، أي : عمدوا إلى الحجج الباطلة » ا هـ . المغني ١ / ٩٨ .

(٨) قال العلوي في شرحه ١ / ٢٧١ : « ... كأنه قال : والله ما كان حجتهم إلا أن قالوا » اهـ .

(٩) (تعالى) زيادة من ج ، ط . (١٠) من الآية ١٢١ / الأنعام .

قال ابن هشام : « ... وأما (وإن أطعتموهم إنكم لمشركون) فالجملة جواب لقسم محذوف مقدر قبل الشرط بدليل : (وإن لم ينتهوا عما يقولون ليمسن) الآية » ا هـ . المغني ١ / ٩٩ . هذا .. ويرى العكبري أن جملة (إنكم لمشركون) جواب للشرط وحذف الفاء منه لأن الشرط بلفظ الماضي (وإن أطعتموهم) ، قال : « وهو حسن إذا كان الشرط بلفظ الماضي » ا هـ . التبيان ١ / ٥٣٦ .

ومن يلتزم أن لا يقع بعدها إلا[1] الفعل يلزم وجوب النصب[2] في باب : (زيدا ضربته) إذا وقع بعدها ، كما يلزم في[3] (إن) ونحوها مما يلزم بعده الفعل[4] .

واستعمالها للمجازاة بـ (ما) أو بغير // (ما) ضعيف[5] ١١٠

قوله : « وَقَدْ تَكُونُ لِلْمُفَاجَأَةِ .... » .

فيلزم وقوع المبتدأ والخبر[6] بعدها كقولك : خرجت فإذا زيد قائم[7] ، وهي ظرف معمول لما دل عليه من معنى (فاجأت) كأنك قلت : فاجأت زمان زيد قائم ، فيلزم المبتدأ بعدها ، كأنهم قصدوا إلى الفرق بين معنيها[8] ، وكان قياس ذلك أن يمتنع[9] النصب فيما بعدها - إذا وقع في باب (زيدا ضربته) - كقولك : خرجت فإذا عبد الله يضربه عمرو ، ولكنهم جوزوا النصب على خلاف هذه القاعدة مراعاة لصورة المبتدأ والخبر .

---

(١) (إلا) ممحاة من أ .

(٢) هذا قول جمهور النحاة . وأجاز الأخفش وقوع الاسم بعدها ، وكلام المصنف هذا - وفيما تقدم بقوله : (فلذلك اختير بعدها الفعل) يدل على إجازته هذا تبعا للأخفش .
ينظر ص ٥٦٠ ، الأزهار الصافية للعلوي ١ / ٢٧٢ . الفوائد الضيائية ٢ / ٥٠٦ .

(٣) في ج : (في نحو) ويلزم التكرار .

(٤) ينظر ما تقدم ذكره في هذا الموضع من باب الاشتغال ص ٤٦٨ .

(٥) في المقتضب : « وإنما منع (إذا) من أن يجازي بها لأنها مؤقتة ، وحروف الجزاء مبهمة ... فإن اضطر الشاعر جاز أن يجازي بها لمضارعتها حروف الجزاء لأنها داخلة على الفعل وجوابه ، ولابد للفعل الذي يدخل عليه من جواب ، فما جاء ضرورة قوله :

ترفع لي خندف والله يرفع لي نارا إذا ما خبت نيرانهم تقد

وقال الآخر :

إذا قصرت أسيافنا كان وصلها خطانا إلى أعدائنا فنضارب » ا هـ

المقتضب ٢ / ٥٤ ، ٥٥ وينظر : سيبويه ١ / ٦٨ - المفصل ص ١٧١ - شرح ابن يعيش ٤ / ٩٧ - وقال المصنف في شرح الوافية ٢ / ٤٠٨ : « ثم بين أن الفصيح أنهم لا يجازون بها ، بل يكون الفعل المضارع بعدها مرفوعًا لأنها للوقت المعين بخلاف (متى) » ا هـ .

(٦) (والخبر) زيادة من ج ، ط .

(٧) ينظر : سيبويه ١ / ٥٤ ، ٥٥ - المقتضب ٣ / ١٧٨ - شرح الرضي ٢ / ١١٢ .

(٨) في أ : (بين معنييهما) . (٩) في ط : (يمنع) .

قوله : « وَ (إِذْ) لِمَا مَضَى » .

وبناؤها إما[1] لما ذكر[2] في (إذا)[3] وإما لأن وضعها[4] وضع الحروف .

قوله : « وَيَقَعُ بَعْدَهَا الْجُملَتَانِ »[5] .

لأنها بمعنى زمان من غير معنى شرط[6] ، فصح[7] أن تفسر بالفعلية[8] تارة وبالاسمية أخرى كـ (حيث) في المكان[9] .

وتتصل بها (ما) فتكون للمجازاة[10] . والظاهر أنها إذا ضمت إليها (ما) كـ (حيثما) لا حرفا برأسه[11] .

---

(١) (إما) في هامش أ .
(٢) في أ : (لما ذكرناه) .
(٣) وهو قوله : « وإنما بنيت لاحتياجها إلى جمل تبين معناها كاحتياج الموصول إلى ذلك » اهـ . ينظر ص ٧٧١ ، ص ٧٧٢ مع الهامش رقم (٤) .
(٤) في ط : (وضعه) .
(٥) قال المبرد : « و (إذ) يقع بعدها الفعل والفاعل والابتداء والخبر » ا هـ . المقتضب ٣ / ١٧٧ ، وينظر سيبويه ١ / ٥٤ ، ٥٥ ، ٤٥٩ .
(٦) في أ : (الشرط) .
(٧) في جـ : (فيصح) .
(٨) في جـ : (بالفعل) .
(٩) ينظر ص ٧٧١ .
(١٠) في سيبويه ١ / ٤٣٢ : « ... ولا يكون الجزاء في (حيث) ولا في (إذ) حتى يضم إلى كل واحد منهما (ما) ، فتصير (إذ) مع (ما) بمنزلة (إنما) و (كأنما) ، ليست (ما) فيهما بلغو ، ولكن كل واحد منهما مع (ما) بمنزلة حرف واحد ، فما كان من الجزاء بـ (إذ ما) قول العباس بن مرادس :

إذ ما أتيت على الرسول فقل له حقا عليك إذا اطمأن المجلس » ا هـ .

(١١) (إذما) حرف عند سيبويه مثل (إن) . قال ١ / ٤٣١ ، ٤٣٢ : « فما يجازي به من الأسماء غير الظروف : (من) و (ما) و (أيهم) . وما يجازي به من الظروف : (أي حين) و (متى) و (أين) و (أنى) و (حيثما) . ومن غيرهما : (إن) و (إذما) .. » ا هـ .

وهي اسم عند المبرد – في أحد قوليه – والآخر وافق فيه سيبويه وقد تبعه في القول باسميتها كل من ابن السراج ، والفارسي والمصنف . ينظر القول الأول للمبرد في المقتضب ٣ / ١٧٦ ، ٤ / ٣٤٧ – والآخر في ٢ / ٤٦ – وقول ابن السراج في الأصول ٢ / ١٦٥ – والفارسي في إيضاحه ص ٣٢١ . وينظر : المغني ١ / ٨٧ – التوطئة ص ٦٦ – الهمع ٢ / ٥٨ .

وَمِنْهَا : (أَيْنَ) وَ (أَنَّي لِلْمَكَانِ اسْتِفْهَامًا وَشَرْطاً . وَ (مَتَى) لِلزَّمَانِ فِيهِمَا . وَ (أَيَّانَ) لِلزَّمَانِ اسْتِفْهَامًا . وَ (كَيْفَ) لِلْحَالِ اسْتِفْهَامًا .....

قوله : « وَمِنْهَا (أَيْنَ) وَ (أَنَّي) لِلْمَكَارِي اسْتِفْهَامًا وَشَرْطًا » .

تقول : أين زيد ؟ ، وأين تكن أكن[1] ، وكذلك (أَنَّى)[2] .

وقد تستعمل للزمان والحال كـ (متى) و (كيف)[3] ، وبناؤهما واضح[4]

قوله[5] : « وَ مَتَى . لِلزَّمَانِ فِيهِما » .

يعنى : في[6] الاستفهام والشرط ، تقول : متى القتال ؟[7] ، ومتى تأتي[8] آتك .

قوله : « وَ (إِيَّانَ) لِلزَّمَانِ اسْتِفْهَامًا » .

كـ (متى) في الاستفهام[9] كقوله : ﴿ إِيَّان يَوْمُ الدِّيْنِ ﴾[10] ، أي : متى[11] .

قوله : « وَكَيْفَ لِلْحَالِ اسْتِفْهَامًا »[12] .

تقول : كيف زيد ؟ ، معناه : على أي[13] حال هو ؟ .

وأما استعمالها للشرط – إذا دخلت عليها (ما) – فضعيف عند البصريين وجائز عند الكوفيين[14] .

---

(١) مثالان ، أحدهما (أين) فيه استفهامية ، والآخر شرطية .

(٢) فيقال في الاستفهام : أني زيد ؟ وفي الشرط : أني تجلس أجلس .

(٣) أي : كـ (متى) في الزمان ، و (كيف) في الحال . وينظر سيبويه ٢ / ٣١٢ .

(٤) قال في شرح الوافية ٢ / ٤١١ : « ... وعلة بنائهما تضمنهما معنى الحرف » اهـ .

(٥) سقط من ط : (قوله) .

(٦) سقط من ب ، ج ، ط : (في) .

(٧) في ج ، ط : (القيام) .

(٨) في أ : (تأتيني) بإثبات الياء وهو خطأ .

(٩) في سيبويه ٢ / ٣١٢ : « ... ألا ترى أن لو أن إنسانا قال : ما معنى (أيان) ؟ فقلت : متى ، كنت قد أوضحت » اهـ .

(١٠) قال الله تعالى : ﴿ يسألون أيان يوم الدين ﴾ . الآية ١٢ / الذاريات .

(١١) قال أبو حيان : « .. أي : متى وقت الجزاء ؟ سؤال تكذيب واستهزاء » اهـ . البحر المحيط ٨ / ١٣٥ – وينظر : معاني الفراء ٣ / ٨٣ .

(١٢) في المقتضب ٣٣٣/٤ : « ... و (كم) داخلة على كل عدد ، كما أن (كيف) مسألة عن كل حال » اهـ . وينظر أيضا ٦٣/٣ – وسيبويه ٢٧٨/١ شرح الوافية للمصنف ٤١١/٢ . (١٣) سقط من أ : (أي) .

(١٤) قال المصنف في شرح الوافية ٢ / ٤١٢ : « ... ولا يجازي بها في الأفصح وإن دخلت (ما) =

وَمِنْهَا : (مُذْ وَ (مُنْذُ) بِمَعْنَى : أَوَّلِ الْمُدَّةِ ، فَيَلِيهِمَا الْمُفْرَدُ الْمَعْرِفَةُ .....

قوله : « وَمِنْهَا (مُذْ) وَ (مُنْذُ) بِمَعْنَى : أَوَّلِ الْمُدَّةِ ، فَيَلِيهِمَا الْمُفْرَدُ الْمَعْرِفَةُ » .

إنما بنيتا إما لأن وضع (مذ) وضع الحرف[1] ، ثم حملت (منذ) عليها لاتفاقهما[2] ، وأما لأن المعنى قطعهما عن الإضافة ولذلك بنيت (منذ) على الضم كما بني ما قطع عن الإضافة[3] .

ومعناهما إما أول المدة فيليهما المفرد المعرفة[4] كقولك : ما رأيته مذ[5] يوم الجمعة ، أي : أول المدة التي انتفت فيها الرؤية يوم الجمعة .

وإنما وليهما المفرد لتتعين الأولية المقصودة ، ألا ترى أنك لو قلت : يومان ، أو عشرون[6] يوما ، لم تتعين الأولية !![7] .

وإنما وليهما[8] المعرفة ليفيد تعينهما الذي هو مقصود بالذكر ، ألا ترى أنك لو قلت : ما رأيته مذ يوم[9] – وأنت تعني أول المدة – لم تفد تعينا[10] .

= عليها كقولك : كيفما تكون أكون ، وقد جازى بها الكوفيون مع (ما) واختاره الزجاجي في الجمل » ا هـ . وينظر : سيبويه ١ / ٤٣٣ – وينظر قول الزجاجي في الجمل ص ٢١٧ – شرح الرضي ٢ / ١١٧ . وقد عقد صاحب الإنصاف المسألة (٩١) ٢ / ٦٤٣ – لهذا الخلاف – المغني ١ / ٢٠٥ .

(١) في جـ ، ط : (الحروف) .

(٢) جمهور النحويين على أن أصل (مذ) : منذ ، فخفف بحذف النون استدلالا بأنك لو سميت بـ (مذ) صغرته على (منيذ) وجمعه على (أمناذ) . شرح الرضي ٢ / ١١٧ .
وينظر : سيبويه ٢ / ١٢٢ – المقتضب ٣ / ٣١ – المفصل ص ١٧٠ – المغني ١ / ٣٣٦ .

(٣) فتكون مثل : أي ، وقبل ، وبعد . ينظر ص ٥٢٤ ، ٥٥٨ .

(٤) في سيبويه ٢ / ٣٠٨ : « ... وأما (مذ) فتكون ابتداء غاية الأيام والأحيان كما كانت (من) فيما ذكرت لك ، ولا تدخل واحدة منهما على صاحبتها ، وذلك قولك : ما لقيته مذ يوم الجمعة » ا هـ .

(٥) في ب : (منذ) (٦) في ب : (يومين أو عشرين) بالجر ، وكلاهما صواب .

(٧) قال المصنف في شرح الوافية ٢ / ٤١٣ : « أحدهما : أول المدة كقولك : ما رأيته منذ يوم الجمعة ، أي : أول المدة التي انتفت فيها الرؤيا يوم الجمعة ، وكذلك احتيج في هذا المعنى أن يكون مفردا معرفة لتفيد تعيين أول المدة » ا هـ – وينظر : الإنصاف مسألة (٥٦) ١ / ٣٨٢ – شرح الرضي ٢ / ١٢١ – شرح ابن يعيش ٤ / ٩٣ ، ٩٤ . (٨) في جـ ، ط : (وليها) .

(٩) في ب : (مذ يوم الجمعة) فيكون مابعدها معرفة وهو خلاف المقصود .

(١٠) في ب : (بعينهما) .

وَبِمَعْنَى : الْجَمِيعِ[1] ، فَلِيلِهِمَا المَقْصُودُ بِالْعَدَدِ . وَقَدْ يَقَعُ المَصْدَرُ أَوِ الْفِعْلُ أَوْ (أَنْ) فَيُقَدَّرُ زَمَانٌ مُضَافٌ . وَهُوَ مُبْتَدَأٌ وَخَبَرُهُ مَا بَعْدَهُ خِلاَفًا لِلزَّجَاجِي[2] ..

قوله : « وَبِمَعْنَى[3] : الْجَمِيعِ ، فَلِيلِهِمَا المَقْصُودُ بِالْعَدَدِ » .

كقولك : ما رأيته مذ يومان ، ومذ[4] سنة ، أي : جميع المدة التي انتفت فيها الرؤيا يومان أو سنة . وإنما وليهما[5] المقصود بالعدد لأن الغرض بيان المدة بأسرها[6] .

قوله : « وَقَدْ يَقَعُ المَصْدَرُ أَوِ الْفِعْلُ أَوْ (أَنْ) فَيُقَدَّرُ زَمَانٌ مُضَافٌ »[7] .

وإنما قدر الزمان لأن المعنى – إذا قلت : ما رأيته مذ سفره ، أو مذ سافر ، أو مذ أنه سافر[8] – أي : مذ زمان سفره ، فوجب تقدير ذلك لأن المعنى عليه ، وإنما حذف للعلم به .

وأما إعرابه : فمبتدأ عند المحققين[9] ، ما بعده خبره ، لأن المعنى : أول المدة يوم الجمعة ، أو : جميع المدة يومان ، وذلك واضح[10] .

---

(١) في بعض نسخ المتن : (جميع المدة) .
(٢) في نسخ المتن : (للزجاج) وسيأتي تحقيقه عند الحديث عنه في الشرح .
(٣) في ب ، ج ، ط : (وإما بمعنى) .
(٤) في ب : (منذ) . (٥) في ج ، ط : (وليها) .
(٦) قال في شرح الوافية ٢ / ٤١٣ : « والثاني : جميع المدة كقولك : ما رأيته مذ يومان ، أي : المدة التي انتفت فيها الرؤيا يومان جميعا ، فيحتاج في هذا المعنى أن تفيد تعددا » ا هـ .
وينظر : المفصل ص ١٧٠ – شرح ابن يعيش ٤ / ٩٤ – شرح الرضي ٢ / ١٢١ .
(٧) قال الرضي ٢ / ١٢٢ : « ... ولم يذكر المصنف الجملة الاسمية نحو : مذ زيد مسافر ، أي : زمان زيد مسافر ، على مذهبهم » اهـ . (٨) في ج : (مسافر) .
(٩) أي : من البصريين وقد نص على ذلك كل من المبرد وابن السراج والفارسي . وقال المبرد : « أما (مذ) فيقع الاسم بعدها مرفوعا على معنى ، ومخفوضا على معنى ، فإذا رفعت فهي اسم مبتدأ وما بعدها خبره ، غير أنها لا تقع إلا في الابتداء لقلة تمكنها وأنها لا معنى لها في غيره » ا هـ المقتضب ٣ / ٣٠
وينظر قول ابن السراج في أصوله ٢ / ١٤١ – والفارسي في إيضاحه ص ٢٦١ .
(١٠) قال ابن هشام : « ... ومعناهما : الأمد ، إن كان الزمان حاضرا أو معدودا ، وأول المدة ، إن كان ماضيا » ا هـ . المغني ١ / ٣٣٥ .

.....

وقد وَهِمَ الزجاجي[1] في قوله[2] : (إنه خبر مبتدأ متقدم)[3] ، لأن // المعنى واللفظ يأبيانِه[4] ، أما المعني فلأنك مخبر عن جميع المدة بأنه يومان ، وذلك خبر محقق . ١١١

(١) هو عبد الرحمن بن إسحاق أبو القاسم الزجاجي ، منسوب إلى شيخه إبراهيم الزجاج ، أصله من (حمير) ونزل بغداد ولزم الزجاج حتى برع في النحو : ثم سكن طبرية ، وأملي وحدث بدمشق عن الزجاج ونفطوية وابن دريد ، وأبي بكر بن أبي النصر . وروي عنه ابن شرامي النحوي ، وأبو محمد بن أبي النصر . صنف : الجمل – في النحو – والإيضاح والكافي – كلاما في النحو – وشرح كتاب الألف واللام للمازني ، وغيرها . توفي بطبرية سنة تسع وثلاثين وثلاثمائة ، وقيل سنة أربعين . ينظر في ترجمته : طبقات الزبيدي ص ١٢٩ – وفيان الأعيان ١ / ٢٨٨ – نزهة الألبا ص ٣٠٦ – أنباه الرواة ٢ / ١٦٠ – بغية الوعاة ٢ / ٧٧ – معجم المؤلفين ٤ / ١٢٤ .

هذا .. وقد وقع في نسخ المتن وكذا في (ج) من نسخ الشرح : (الزجاج) بدلا من (الزجاجي) وقد اعتمدت في هذا التصويب على ما صرح به المنصف في شرح الوافية ٢ / ٤١٤ ، ٤١٥ من نسبة هذا القول إلى صاحب (الجمل) ومعلوم أن (الجمل) للزجاجي .

قال المصنف : « ... وعكسه في (الجمل)، يقول : وفي (الجمل) أنها خبر مبتدأ متقدم » اهـ .

وقد نص الزجاجي على هذا القول في الجمل ص ١٥١ بقوله : « ... وأما (مذ) فترفع ما مضى ، وتخفض ما أنت فيه ... فترفع ذلك كله – لأنه ماضي – بالابتداء ، وخبره (مذ) ، والتقدير : بين وبين لقائه يومان » اهـ . أقول ... وحلاً لهذا الالتباس فإن هذا القول قد نسب إلى كل من الأخفش والزجاج والزجاجي . ينظر المغني ١ / ٣٣٥ . وفي إعراب (مذ) و (مذ) قولان آخران ، أحدهما : عليه أكثر الكوفين ، وهو أنهما ظرفان مضافان لجملة حذف فعلها وبقي فاعلها ، وأصله على هذا : مذ كان يومان ، وهو مبنى على أن أصلهما (من) و (إذ) – وقد اختار هذا القول كل من السهيلي وابن مالك . والآخر : قول الفراء وبعض الكوفيين ، وهو أنهما خبر لمبتدأ محذوف ، وأصله : ما رأيته من الزمان الذي هو يومان ، وهو مبني على أن أصلهما مركبا من (من) و (ذو) الطائية . ينظر : المغنى ١ / ٣٣٥ – الإنصاف مسألة (٥٦) ١ /٣٨٢ وما بعدها – شرح ابن يعيش ٤ / ٩٥ – شرح الرضي ٢ / ١١٨ – أمالي السهيلي ص ٤٣ ، شرح الكافية الشافية ١ / ٢٩٢ .

(٢) سقط من ط : (في قوله) .

(٣) في ج : (مقدم) .

(٤) في نسخ الشرح : (يأباه) وما أثبته أوجه .

(٥) في أ : (أنهما) .

(٦) في أ : ب : (متحقق) وما أثبته أوجه .

وأما اللفظ فلأن (يومان) نكرة لا مصحح لها فلا يستقيم أن تكون مبتدأ ، وكون خبره اسم زمان مقدما – على رأيه[١] – لا يسيغ ذلك ، وإنما يسيغه[٢] أن لو كان ظرفا له ، ألا ترى أنك لو قلت : جميع المدة يومان ، لم يستقم[٣] أن يكون (يومان) مبتدأ وما تقدم خبره وإن كان اسم زمان[٤] ، لما لم يكن ظرفا له[٥] .

قوله : « وَمِنْهَا (لَدَي) وَ (لَدُنْ) ، وَقَدْ جَاءَ : لَدُنِ ، وَلَدَنْ ، وَلُدُنِ[٦] ، وَلَدْ ، وَلُدْ ، وَلَدُ »[٧] .

وإنما بنيت لأن وضع (لَدْ) و (لُدْ) و (لَدُ) وضع الحروف ، وأجريت[٨] بقية اللغات مجراها لاتفاقها معها في لفظهما ومعناها ، وهذا أشبه ما يعلل به بناؤها .

ولو لم[٩] يجيء إلا (لَدَي) – ونحوها – من لغاتها لم يكن لبنائها وجه[١٠] لأنها مثل (عِنْدَ) ، ولا يختلف في إعراب (عِنْدَ) فكذلك كانت تكون هذه .

---

(١) أي : الزجاجي . وينظر قوله في الهامش رقم (١) من الصفحة السابقة .

(٢) في ب : (لا يسوغ ذلك وإنما يسوغه) .

(٣) في أ : (يستقيم) وهو خطأ ظاهر . (٤) في أ : (اسم الزمان) .

(٥) رد الرضي قول الزجاجي بنحو ما نص المصنف ، وذلك قوله : « ... فإن فسر الزجاجي (مذ) و (منذ) بأول المدة وجميع المدة – مرفوعين كما يجيء من تفسير البصريين – فهو غلط لأنك إذا قلت : أو المدة يومان ، فأنت مخبر عن الأول باليومين ، وأيضا كيف تخبر عن النكرة المؤخرة بمعرفة مقدمة ، والزمان المقدم لا يصحح تنكير المبتدأ المؤخر إلا إذا انتصب على الظرفية نحو : يوم الجمعة قتال . وإن فسرهما بظرف – كما تقول مثلا في : ما رأيته منذ يوم الجمعة ، أي : مع انتهائها ، أي : انتها الرؤية يوم الجمعة ، وفي : ما رأيته مذ يومان ، أي : عقيبها وبعدها ، أي : بعد الرؤية يومان – فله وجه مع تعسف عظيم من حيث المعني » اهـ شرح الرضي ١١٨/٢ .

(٦) أي : بفتح اللام وضم الدال وكسر النون ، وفتح اللام والدال وسكون النون ، وضم اللام وسكون الدال وكسر النون .

(٧) أي : بفتح اللام وسكون الدال ، وضم اللام وسكون الدال ، وفتح اللام وضم الدال . وينظر : المفصل ص ١٧٢ – شرح الوافية للمصنف ٢ / ٤١٥ – الفوائد الضيائية ٢ / ٥١٤ .

(٨) في ب : (فأجرى) . (٩) في أ : (فلو لم) .

(١٠) خالف الرضي المصنف في وجه علة بنائها ، ورأى أن الوجه في بنائها أن يقال : =

.....

ولكن لما جاء منها ما وضعه وضع الحروف أشبه الحرف ، ثم أجري الباب[1] مجرى واحدا كما تقدم[2] .

ومعناها أخص من معنى (عِنْدَ)[3] لأنك تقول : عندي كذا[4] ، لِمَا كان في حوزتك[5] ، حَضَرَكَ أو لم يَحْضُرْكَ - وَلَدَيَّ كذا ، لِمَا لم يجاوز[6] حَضْرَتَكَ[7] .

وقد نصبت ب (لَدُنْ) (غُدْوَةٌ) خاصة - دون غيرها[8] - تقول : من لَدُنْ زيدٍ ، كما تقول : من عند زيد[9] ، قال الشاعر[10] :

[٣٤] لَدُن[11] غُدْوَةً حَتَى أَلاَذَ بِخُفِّهَا بَقِيَّةُ مَنْقُوصٍ مِنَ الظِّلِ قَالِصِ[12]

= إنه زاد على سائر الظروف غير المتصرفة في عدم التصرف بكونه - مع عدم تصرفه - لازما لمعنى الابتداء ، فتوغل في مشابهة الحرف دونها ينظر شرح الرضي ٢ / ١٢٣ . .

(١) (الباب) في هامش أ . (٢) ينظر قوله في الصفحة السابقة .

(٣) في جـ : (عندك) .

(٤) في أ : (عندك له كذا) وما أثبته أوجه حتى لا يناقض المثال المعنى المقصود .

(٥) في جـ : (في جوارك) وفي ب ، ط : (في حوزك) .

(٦) في ب ، ط : (فيجاوز) . (٧) ذكر هذا في شرح الوافية ٢/٤١٥ .

(٨) سبق للمصنف أن ذكر هذا في باب (المضمر) ص ٦٩٧ . وينظر معه الهامش رقم (٤) . وينظر سيبويه ١/٢٤ ، ١٠٧ ، ٣٨٩ . (٩) ينظر : المقتضب ١/١٩٠ ، ٤/٣٤٠ .

(١٠) لم يسم أحد من المحققين قائله ، ولم أقف عليه فيما وقع تحت يدي من مظان .

٣٤= استشهد الزمخشري بالبيت في المفصل ص ١٧٢ ، وابن يعيش ٤ / ١٠١ وأثبته من شراح الكافية كل من التبريزي في مبسوطه ورقة ٣٨٤ - والعلوي في الأزهار الصافية ١ / ٢٨١ . والشاهد في البيت قوله : (لدن غدوة) حيث نصبت (غدوة) بـ (لدن) خاصة تشبيها لنونها بالتنوين حيث رأوها تنزع عنها وتثبت . قال سيبويه ١ / ١٠٧ : « ... كما أن (لدن) لها مع (غدوة) حال ليست في غيرها ، تنصب بها كأنه ألحق التنوين في لغة من قال : (لد) ، وذلك قولك : من لدن غدوة ، وقال بعضهم : لدن غدوة ... والجر في (غدوة) هو الوجه القياسي » ا هـ . (ألاذ) : أحاط . (قالص) من (قلص الظل) إذا اتروي وانضم بعضه إلى بعض والمعنى : ما زالت هذه الناقة تسير من قبل طلوع الشمس حتى أحاط الظل بخفها ، وهو وقت الاستواء .

(١١) في ب : (من لدن) وهو تحريف . (١٢) لم يثبت في ب ، جـ سوى قوله : (لدن غدوة) .

وهو بعيد لما يفهم[1] من أن (غُدْوَةً) مضاف إليه فيجب خفضه ، وإنما شبهت نونها بنون التنوين أو توهم أنها نون التنوين[2] فنصب ما بعده[3] لوقوعه بعد تمام الاسم[4] كما نصب (زيتا) في قولهم : عندي رطلٌ زيتاً .

قوله : « وَ (قَطُّ) لِلْمَاضِي المَنْفِيِّ »[5] .

تقول : ما رأيته قط . وإنما بنيت لأن من لغاتها (قَطْ)[6] وهي كوضع الحروف فشبهت أختها[7] بها[8] .

قوله : « وَ (عَوْضُ) لِلْمُسْتَقْبَلِ المَنْفِيِّ » .

تقول : لا أفعله عوض[9] ، أي : لا أفعله أبدا ، إلا أن[10] (أبداً) تستعمل في الإثبات والنفي و (عوض) مخصوص بالنفي .

---

(١) في جـ : (يعلم) .

(٢) ينظر : سيبويه ١ / ١٠٧ – المفصل ص ١٧٢ – شرح الرضي ٢ / ١٢٤ .

(٣) في ب : (ما بعدها) .

(٤) ظاهر كلام المصنف أن (غدوة) منصوبة على التمييز .
ويرى العلوي في شرحه أن الظاهر إنما هو نصبه على الظرفية لكونه ظرفا من ظروف الأزمنة .
ويرى الرضي وجها ثالثا في نصبه وهو أن يكون تشبيها بالمفعول الذي هو الأصل في نحو : ضارب زيدا . ينظر : شرح الرضي ٢ / ١٢٤ – الأزهار الصافية للعلوي ١ / ٢٨٢ .

(٥) قال الرضي ٢ / ١٢٤ : « ... وربما استعمل (قط) بدون النفي لفظا ومعنى نحو : كنت أراه قط ، أي : دائما ، وقد استعمل بدونه لفظ لا معنى نحو : هل رأيت الذئب قط؟ » اهـ

(٦) أي : مفتوحة القاف ساكنة الطاء . قال ابن سيده : ما رأيته قط ، وقط ، وقط ، مرفوعة خفيفة محذوفة منها ، إذا كانت بمعنى (الدهر) ففيها ثلاث لغات ، وإذا كانت بمعنى (حسب) فهي مفتوحة القاف ساكنة الطاء – اللسان (قطط) .
وينظر : شرح ابن يعيش ٤ / ١٠٨ .

(٧) أي : التي بمعنى الدهر ، وهي المقصودة هنا .

(٨) قال الرضي ٢ / ١٢٥ : « ... والأولى أن يقال : بني لتضمنه لام الاستغراق لزوما لاستغراقه جميع الماضي » اهـ .

(٩) قال ابن يعيش ٤ / ١٠٩ : « ... و (عوض) من لفظ (العوض) ومعناه ، وذلك أن الدهر لا يمضي منه جزء إلا ويخلفه جزء آخر ، فصار الثاني كالعوض من الأول » اهـ .

(١٠) في أ ، ب ، ط : (لأن أبدا) وهو تحريف ولا يستقيم به الكلام .

وإنما بنيت لقطعها عن الإضافة[1] لأن المعنى : عَوْضُ الْعَائِضِينَ كما تقول : دَهْرُ الدَّاهِرِينَ[2] ، ولولا ذلك لم تبن[3] كما لم تبن (أبدا) لما لم يقصد فيها[4] هذا المعنى .

قوله : « وَالظُّرُوفُ الْمُضَافَةُ إِلَى الْجُمْلَةِ وَ (إِذْ) يَجُوزُ بِنَاؤُهَا[5] عَلَى الْفَتْحِ » ويجوز إعرابه كقوله تعالى[6] : ﴿ هَذَا يَوْمٌ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُم ﴾[7] وقوله : ﴿ وَمِنْ عَذَابِ يَوْمَئِذٍ ﴾[8] ، وَمِنْ[9] خِزْيِ يَوْمَئِذٍ »[10] على القراءتين[11] .

وإنما بني تشبيها له بالظروف المحتاجة إلى الجمل كـ (حَيْثُ) و (إِذَا) و (إِذْ) ، لما تبين بالجملة بيانها ، وكذلك (يومئذ) لأن الجملة الواقعة بعد (إذ) مبينة لـ (يوم) أيضا إذا قلت : يومئذ .

---

(١) وقيل : لتضمنها (من) التي للاستغراق ، أو لحملها على (قط) لأنها ضدها في المعني . الأزهار الصافية ١ / ٢٨٥ .

(٢) في اللسان : « وقيل (عوض) كلم تجري مجرى اليمين ، ومن كلامهم : لا أفعله عوض العائضين ، ولا دهر الداهرين ، أي : لا أفعله أبدا » ا هـ . اللسان (عوض) . وينظر : شرح الوافية للمصنف ٢ / ٤١٧ - شرح الرضي ٢ / ١٢٤ - ابن يعيش ٤ / ١٠٨ .

(٣) زاد في ب ، ط : (لم تبن أبدا) ويلزم اللبس . (٤) في ج ، ط : (فيه) .

(٥) في أ ، ج : (والظرف المضاف ... يناؤه) بالإفراد .

(٦) (تعالى) غير مثبتة في ج .

(٧) قال الله تعالى : ﴿ قال الله هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم ﴾ من الآية ١١٩ / المائدة .

(٨) قال الله تعالى : ﴿ يود المجرم لو يفتدي من عذاب يومئذ ببنيه ﴾ الآية ١١ / المعارج .

(٩) لم تثبت هذه الآية في ب .

(١٠) من الآية ٦٦ / هود : والمصنف يذهب في وجه بنائها مذهب الكوفيين .

(١١) قرأ الجمهور بالرفع ، وقرأ نافع وابن محيصن بالنصب . الإتحاف ص ٢٠٤ قال الفراء : « ترفع (اليوم) بـ (هذا) ، ويجوز أن تنصبه لأنه مضاف إلى غير اسم كما قالت العرب : مضي يومئذ بما فيه ... وكذلك وجه القراءة في : ﴿ من عذاب يومئذ ﴾ ، ﴿ ومن خزي يومئذ ﴾ » اهـ . معاني القرآن ١ / ٣٢٦ ، ٣٢٧ - وينظر : معاني الزجاج ٢ / ٢٤٧ - الكشاف ١ / ٦٥٨ - البيان ١ / ٣١١ - مشكل مكي ١ / ٢٥٥ - التبيان ١ / ٤٧٧ - البحر المحيط ٤ / ٦٣ . وقوله : (على القراءتين) زيادة من ط .

وأما إذا أعربت فلأن أصلها الإضافة إلى المفرد ، فكانت[1] إضافتها إلى الجمل عارضة[2] ، فلم يعتد بالعارض[3] .

قوله[4] : « وَكَذَلِكَ : مِثْلُ وغَيْرُ ، مَعَ (مَا) وَ (أَنْ) وَ (أَنَّ) »[5] .

كقولك : قيامك مثلما قام زيد[6] . وقوله[7] :

[٣٥] لَمْ يَمْنَعِ الشُّرْبَ مِنْهَا غَيْرَ أَنْ نَطَقَتْ حَمَامَةٌ فِي غُصُونٍ[8] ذَاتِ أَوْ قَالِ[9]

---

(١) في أ : (فكان) .
(٢) في أ : (عارض) .
(٣) تنظر المصادر السابقة في الهامش رقم (١١) من الصفحة السابقة .
(٤) سقط من جـ ، ط : (قوله) .
(٥) سقط من جـ : (أن) .
(٦) مثل له المصنف بقوله تعالى : ﴿ مثل ما أنكم تنطقون ﴾ الذاريات / ٢٣ . ينظر : شرح الوافية ٢ / ٤١٩ – الأمالي الشجرية ٢ / ٢٦٤ ، ٢٦٥ .
(٧) اضطرب المحققون والنحاة في تسميته ، فقد أورد سيبويه الشاهد ولم يعين قائله ، ونسبه الأعلم ١ / ٣٦٩ لرجل من كنانة ، ونسبه ابن السيرافي ١ / ١٧١ لقيس بن رفاعة ، ونسبه الزمخشري في أحاجيه ص ٦٥ للشماخ بن ضرار – وليس في ديوانه– ، ونسبه البغدادي في خزانته ٢ / ٤٧ لقيس بن الأسلت .
٣٥= البيت من البسيط وهو في سيبويه ١ / ٣٦٩ – معاني الزجاج ٢ / ٣٨٦ المفصل ص ١٢٥ – الإنصاف ١ / ٢٨٧ – شواهد ابن السيرافي ٢ / ١٧١ – الأحاجي الزمخشرية ص ٦٦ – الأمالي الشجرية ١ / ٤٦ ، ٢ / ٢٦٤ – شرح ابن يعيش ٣ / ٨٠ ، ٨ / ١٣٥ – الرماني النحوي ص ٣٩٨ ، ٣٩٩ – المغني ١ / ١٥٩ – شرح الوافية للمصنف ٢ / ٤١٩ . معاني الفراء ١ / ٣٨٣ – البيان للأنباري ٢ / ٢٢٨ – شرح الكافية الشافية ١ / ٣٤٥ . والشاهد في البيت قوله : (غير أن) حيث بنيت (غير) لإضافتها إلى غير متمكن ، وهو (أن والفعل) . ابن السيرافي ٢ / ١٧١ . قال سيبويه ١ / ٣٦٩ : « ... وزعموا أن ناسا من العرب ينصبون هذا الذي في موضع الرفع ، فقال الخليل : هذا كنصب بعضهم (يومئذ) في كل موضع ، فكذلك (غير أن نطقت) » ا هـ .
(أَوِ قال) : جمع (وَقْلٍ) ، أي : ذات علو وارتفاع ، أخذا من قولهم : (وَقَل الجمل) إذا علا عليه وارتفع . الأزهار الصافية ١ / ٢٨٩ .
والمعنى : أنه لم يمنعنا من التعريج على الماء والاستقاء منه إلا صوت حمامة ذكرتنا بمن نحب فهيجتنا وحثتنا على السير . الأعلم على سيبويه ١ / ٣٦٩ .
(٨) في أ : (غصان) وهو تحريف .
(٩) لم يثبت العجز في جـ .

.....

وإنما بنيت تشبيها لها بالظروف المتقدمة حيث[1] كثرت وبنيت بالجملة بعدها // لأن (ما) و (أن) يستلزمان الجملة كما تستلزمها (إذ) ، فكما جاز ١١٢
أن يبني ما يضاف إلى (إذ) من الظروف جوزوا أن يبني ما أشبه الظروف لكثرته[2] عند إضافته إلى ما يشبه (إذ) في احتياجه إلى الجملة[3] .

* * *

(١) في ب : (من حيث) .

(٢) (لكثرته) في هامش أ .

(٣) قال الرضي ٢ / ١٠٤ : « وقد يشبه (غير) و (مثل) بالظروف المضافة إلى الجمل لزوما ، أعني (حيث) و (إذا) و (إذ) ، وذلك لأنهما نسبيان مثلها ، ولأنه لا حصر فيهما كما أنها غير محصورة بحدود حاصرة انحصار نحو : اليوم ، والدار فيضافان إلى الجملة ، لكن لما كانا مشبهين بها تشبيها بعيدا لم يضافا إلى صريح الجملة إضافتها إليه ، بل إلى جملة مصدرة بحرف مصدري ..... » ا هـ .

المَعْـرِفَـةُ وَالنَّكِـــرَةِ

المَعْرِفَةُ وَالنَّكِرَةُ ، المَعْرِفَةُ مَا وُضِعَ لِشَيْءٍ بِعَيْنِهِ ، وَهِي : المُضْمَرَاتُ وَالْأَعْلَامُ وَالْمُبْهَمَاتُ

قوله[1] : « المَعْرِفَةُ وَالنَّكِرَةُ[2] ، المَعْرِفَةُ مَا وُضِعَ لِشَيْءٍ بِعَيْنِهِ »[3] .

فقوله[4] : ما وضع لشيء ، يشمل المعرفة وغيرها .

وقوله : بعينه ، يخرج عنه[5] ما عدا المعرفة[6] .

ولا ينبغي أن تحد المعرفة بأمر لفظي ، لأنها إنما كانت معرفة باعتبار المعنى[7] ، وأيضا فإن من الألفاظ ألفاظا لفظها لفظ المعارف وهي نكرات كقولهم :

أَرْسَلَهَا العِرَاكَ[8] ، وَمَرَرْتُ بِهِ وَحْدَهُ[9] ، وَمَرَرتُ بِهِمُ الجُمَاءَ الغَفِيرَ[10]

ولسنا نعني بالتعريف أن يكون المدلول معينا للمخاطب حتى لا يلتبس بغيره ، وإنما نعني به أن يكون اللفظ موضوعا لمعني على خلاف وضع النكرات في كونها موضوعة لواحد لا بعينه من آحاد مشتركة في معنى كلي[11] .

قوله[12] : « وَهِيَ المُضْمَرَاتُ ... إلى آخره » .

فالمضمرات قد تقدم ذكرها[13] . والمبهمات وهي أسماء الإشارة والموصولات[14].

---

(١) في جـ ، ط : (قال) .
(٢) سقط من حـ : (المعرفة والنكرة) .
(٣) سقط من ط : (بعينه) .
(٤) سقط من ط : (فقوله) .
(٥) سقط من ب ، حـ : (عنه) .
(٦) قال الرضي ٢ / ١٢٨ : « ... ولو قال : (ما وضع لاستعماله في شيء بعينه) لكان أصرح » اهـ
(٧) قال ابن مالك : « من تعرض لحد المعرفة عجز عن الوصول إليه دون استدارك عليه ، لأن من الأسماء ما هو معرفة معنى نكرة لفظا ، وعكسه ، وما هو في استعمالهم على وجهين ... فأحسن ما يبين به ذكر أقسامه مستقصاة ، ثم يقال : وما سوى ذلك فهو نكرة » اهـ . شرح التسهيل ١ / ١٢٥ ، ١٢٦ .
(٨) جزء من صدر بيت للبيد ، وقد تقدم ذكره في الشاهد رقم (٧) في باب الحال ص ٥٠٤ .
(٩) تقدم ذكره في باب الحال ص ٥٠٤ .
(١٠) تقدم ذكره في باب الحال ص ٥٠٤ .
(١١) قال ابن هشام : « ... إن الاشتراك العارض لا يمنع دعوى التعريف والاختصاص ، ألا ترى أن غالب الأعلام تجدها مشتركة كـ (زيد) و (عمرو) ، ولا ترى منها خاصا إلا النزر اليسير كـ (مكة) و (بغداد) !! » اهـ . شرح اللمحة البدرية ١ / ٢٩٣ .
(١٢) في ب ، حـ : (ثم قال) .
(١٣) ينظر ص ٦٧٥ .
(١٤) وقد تقدم ذكرهما أيضا ، الأول ص ٧١٥ ، والثاني ص ٧٢٠ .

وَمَا عُرِّفَ بِاللَّامِ أَوِ النِّدَاءِ ، أَوِ الْمُضَافُ إِلَى أَحَدِهَا مَعْنًى .....

وما عرف بالألف واللام[1] قد يكون تعريف جنس نحو : الرجل خير من المرأة[2] وقد يكون تعريف عهد كقولك : ما فعل الرجل ، لرجل معهود[3] بينك وبين مخاطبك[4] .

وقد يأتي لواحد باعتبار عهديته في الذهن لمطابقته إياه كقولهم : ادخل السوق ، وليس بينك وبينه (سوق) وجودي معهود[5] .

والمعرف بالنداء[6] كقولك : يا رجل ، لأنه لما قصد قصده[7] بعينه وجب أن يدخل في حد المعرفة .

والمضاف إلى أحدها[8] معنى ، يعني : إضافة معنوية[9] لا إضافة لفظية ، ليخرج نحو[10] : ضارب زيد ، والحسن الوجه ، لأنها وإن كانت مضافة فإضافتها لفظية لا معنوية ، بخلاف ، غلام زيد ، وغلامك[11] .

---

(١) في ط : (ما عرف باللام) .
وينظر ما أثبته من أقوال في حقيقة التعريف بهما أو باللام وحدها وقول المصنف في ذلك في ص ٢٣٠ . وينظر في هذه المسألة : شرح التسهيل لابن مالك ١ / ٢٨٤ - ٢٨٩ .

(٢) وكذا قولهم : أهلك الناس الدينار والدرهم . ونحو قوله تعالى : ﴿ والعصر * إن الإنسان لفي خسر ﴾ وقول الرسول ﷺ : « بعثت إلى الأحمر والأسود » وحقيقته آيلة إلى أن الجنس المراد به الحقيقة الحاصلة في الذهن التي يندرج تحتها أفراد بلا نهاية . ينظر : شرح الكافية للعلوي ١ / ٣١٠ .

(٣) (معهود) في هامش أ .

(٤) هذا هو أحد وجهي تعريف العهد ، ويسمى (العهد الوجودي) وحقيقته راجعة إلى أن يسبق ذكره مرة نكرة ثم يعاد ذكره باللام كقوله تعالى : ﴿ كما أرسلنا إلى فرعون رسولا * فعصى فرعون الرسول ﴾ الآية ١٥ ، ١٦ / المزمل .

(٥) هذا هو الوجه الآخر لتعريف العهد ، ويسمى (العهد الذهني) نحو ما ذكره المصنف : أكلت الخبز ، وشربت الماء . وينظر : شرح الرضي ٢ / ١٢٩ .

(٦) جهة التعريف فيه هي مواجهته والإشارة إليه . شرح التسهيل لابن مالك ١ / ١٢٧ .

(٧) (قصده) في هامش أ .

(٨) (إلى أحدها) في هامش أ .

(٩) سقط من ب : (يعني إضافة معنوية) . وفي ط : (إضافة معنى) .

(١٠) سقط من أ : (نحو) .

(١١) في ب : (بخلاف : زيد غلامك) .

قوله[1] : « الْعَلَمُ مَا وُضِعَ لِشَيْءٍ بِعَيْنِهِ .... إلى آخر » .

فقوله : لشيء[2] بعنيه ، جنس[3] للمعارف كلها .

وقوله : غير متناول غيره ، يخرج غيره من المعارف لأنها تستعمل لمعين[4] آخر ، ألا ترى أنك إذا قلت : (أنت) – وأنت تخاطب زيدا – صح أن تقول : (وأنت) لعمرو إذا خاطبته أيضا[5] !!

قوله : لوضع واحد ، ليندفع[6] وهم من يتوم أن (زيدا) إذا سمى به رجل ثم سمي به رجل[7] آخر فهو متناول غيره ، فلا يكون جامعا .

فإذا قيل : (بوضع واحد) خرج ذلك لأنه لا يكون بوضع آخر[8] .

وأما نحو[9] (أَجْمَعُ) – وبابه[10] – فإنه إنما كان معرفة بتقدير الإضافة فيه[11] ، ولكنهم التزموا ترك التلفظ بها لما كان ذلك معروفا ، فلا حاجة إلى[12] أن يجعل بابا برأسه[13] .

---

(١) في ط : (قال) .
(٢) زاد في ط : (ما وضع لشيء) .
(٣) في ط : (هذا جنس) .
(٤) في أ : (لمعنى) ، وما أثبته أوجه . وقال الرضي ٢ / ١٣٢ : « وقوله : (غير متناول غيره) يخرج سائر المعارف لتناولها بالوضع أي معين كان ، بخلاف العلم » ا هـ .
(٥) هذا معنى قول ابن مالك : « ... والعلم يعين مسماه دون قيد ، ولذلك لا يختلف التعبير عن الشخص المسمى (زيدا) بحضور ولا غيبة ، بخلاف التعبير عنه بـ (أنت) و (هو) » اهـ . شرح الكافية الشافية ٤١/٢ – وينظر : سيبويه ٢١٩/١ – المقتضب ١٧/٤ ، ١٨٦/٣ .
(٦) في ب : (ليدفع) .
(٧) (رجل) زيادة من ج .
(٨) في شرح الرضي ٢ / ١٣٢ : « ... كما إذا سمي شخص بـ (زيد) ثم يسمى به شخص آخر ، فإنه وإن كان متناولا بالوضع لمعينين لكن تناوله للمعين الثاني بوضع آخر غير الوضع الأول ، بخلاف سائر المعارف – كما تبين – فإنما ذكر قوله : (بوضع واحد) لئلا يخرج الأعلام المشتركة عن حد العلم » ا هـ . وينظر : الأزهار الصافية ١ / ٣٠٤ – الفوائد الضيائية ٢ / ٥٢٤ .
(٩) سقط من ط : (نحو) .
(١٠) أي : اكتع ، وأبصع ، وأمتع ، وأبنع .
(١١) سقط من ب ، ط : (فيه) .
(١٢) سقط من ج ، ط : (إلى) .
(١٣) تقدم القول في جهة التعريف في (أجمع) وأخواته على وجه التفصيل . ينظر ص ٢٧٢ مع الهامش رقم (٣) في باب (الممنوع من الصرف) . وينظر أيضا قوله ص ٣١٥ ، ٣١٦ .

وَأَعْرَفُهَا الْمُضْمَرُ الْمُتَكَلِّمُ ثُمَّ الْمُخَاطَبُ . وَالنَّكِرَةُ : مَا وُضِعَ لِشَيْءٍ لاَ بِعَيْنِهِ .

قوله : « وَأَعْرَفُهَا الْمُضْمَرُ الْمُتَكَلِّمُ » . لتعذر[1] تقدير الالتباس فيه[2] .

قوله : « ثُمَّ الْمُخَاطَبُ » . لأنه يتطرق فيه ما لا يتطرق في المتكلم ، ألا ترى أنك إذا قلت : (أنا) لم[3] يلتبس بغيره ، وإذا قلت : (أنت) جاز أن يلتبس بآخر بحضرتك فيتوهم أن الخطاب له[4] .

ولم يرد بالأعرفية إلا ما كان أبعد عن اللبس .

قوله : « وَالنَّكِرَةِ : مَا وُضِعَ لِشَيْءٍ لاَ بِعَيْنِهِ »[5] .

كقولك : جاءني رجل ، وركبت فرساً ، فإن هذا موضوع لواحد شائع في أمته[6] لا يختص بواحد[7] دون آخر باعتبار الوضع ، بخلاف المعرفة[8] .

* * *

(١) في ج : (لبعد) .

(٢) قال في شرح الوافية ٢ / ٤٢٣ : « أعرفها ضمير المتكلم لأنه لا يحتمل غيره » ا هـ .

(٣) (لم) في هامش ج .

(٤) اختلف في أعرف المعارف ، ما هو ؟ ومذهب الجمهور أن أعرفها هو (المضمر) وهذا ما ذكره المصنف ، وبه قال الزمخشري وابن مالك وابن يعيش وابن هشام ، وأكثر المتأخرين . وعزاه ابن يعيش في شرحه ٢ / ٨٧ إلى سيبويه . لكني لم أجد نصا لسيبويه في ذلك ، إذ إنه عدد بقوله : « فالمعرفة خمسة أشياء : الأسماء التي هي أعلام خاصة ، المضاف إلى المعرفة إذ لم ترد معنى التنوين ، والألف واللام ، والأسماء المبهمة ، والإضمار » ا هـ سيبويه ١ / ٢١٩ . وينظر : المفصل ص ١٩٧ ، ١٩٨ – شرح التسهيل لابن مالك ١ / ١٢٧ – شرح اللمحة لابن هشام ١ ٢٩٥ .
ومذهب بعض الكوفيين أن أعرفها هو (العلم) وبه قال أبو سعيد السيرافي .
ومذهب الكسائي والفراء أن أعرفها هو (المبهم) . وبه قال ابن السراج .
ومذهب ابن كيسان أن أعرفها هو (ذو الأداة) ، حكاه ابن مالك .
وينظر في هذه الأقوال : شرح ابن يعيش ٥ / ٨٧ – شرح التسهيل لابن مالك ١ / ١٢٧ – ١٢٩ – الإنصاف مسألة (١٠١) ٢ / ٧٠٧ وما بعدها – شرح الكافية للعلوي ١ / ٣١٧ – شرح اللمحة البدرية لابن هشام ١ / ٢٩٥ – فصول ابن معط ص ٢٢٥ .

(٥) سقط من أ : (بعينه) . (٦) في هامش أ : (في جنسه) ، وفي ط : (في أنه) .

(٧) في ج ، ط : (لا يخص واحدا) . (٨) ينظر شرح الوافية ٢/٤٢٣ ، شرح الرضي ٢/١٤٥ .

أَسْمَـــاءُ العَـدَدِ

أَسْمَاءُ العَدَدِ : مَا وُضِعَ لِكَمِيَّةِ آحَادِ الأَشْيَاءِ ، أُصُولُهَا اثْنَتَا عَشْرَةَ كَلِمَةً وَاحِدٌ إِلَى عَشْرَةٍ ، وَمَائَةٍ وَأَلْفٍ .....

قوله[1] : « أَسْمَاءُ العَدَدِ : مَا وُضِعَ لِكَمِيَّةِ آحَادِ الأَشْيَاءِ » .

فيندرج فيه (واحد) و (اثنان) لأنهما من أسماء العدد عند النحويين ، وإن لم تكن من العدد عند كثير من الحُسَّاب ، وهو خلاف لفظي لا معنوي[2] .

وبيان دخولهما // أنه لو قيل[3] : كم عندك ؟ لصح[4] أن تقول : واحد ، أو اثنان . ١١٣

تقول : قد بينت[5] له كم عندي ، وإن لم يكن إلا واحد أو اثنين[6] .

وأما كونهما من العدد عند النحويين فلأطباقهم على عدِّ (واحد) و (اثنين) مع (ثلاثة) إلى (ألف) .

قوله : « أُصُولُهَا[7] اثْنَتَا عَشْرَةَ[8] كَلِمَةً » .

يعني أن[9] الألفاظ التي يرجع إليها جميع أسماء العدد اثنتا عشرة كلمة ، وما عدا ذلك فمتفرع عنها ؛ إما بتثنية أو جمع أو تركيب أو عطف ، على ما نبين .

---

(١) سقط من ب ، جـ : (قوله) ، وفي ط : (قال) .

(٢) قال الرضي ٢ / ١٤٥ : « ... ولو قال : العدد ما وضع لكمية الشيء ، فحسب لم يدخل فيه نحو : رجل ، ورجلان ، ولم يخرج (واحد) و (اثنان) ، لأن لفظ (الشيء) يقع على كل ذي عدد من المفرد والمثنى وما فوق ذلك ، ويجوز أن يقال : ما وضع للكمية ، فحسب ، ولا خلاف عند النحاة أن لفظ (واحد) و (اثنان) من أسماء العدد ، وعند الحُسَّاب ليس (الواحد) من العدد ، لأن العدد عندهم هو الزائد على الواحد ، ومنع بعضهم كون (الاثنين) من العدد ، قالوا : لأن الفرد الأول - أي الواحد - ليس بعدد ، فكذا ينبغي أن يكون الزوج الأول ، والنزاع فيه راجع إلى المراد بالعدد ، فعلى تفسيرهم العدد - بكونه زائدا على الواحد - لا يدخل الواحد ، ويدخل (الاثنان) ، وعلى تفسير النحاة - أي : الموضوع للكمية - يدخل الواحد والاثنان » ا هـ .

(٣) زاد في ط : (لك) .

(٤) في ب : (صح) .

(٥) في أ ، ب : (وقد تقول : بينت) وما أثبته أوجه .

(٦) في ب ، جـ ، ط : (واحد واثنان) بالرفع ، وهو خطأ .

(٧) ينظر المفصل ص ٢١٢ .

(٨) في ط : (عشر) وهو خطأ .

(٩) (أن) مثبتة في هامش جـ

وَاحِدٌ ، اثْنَانِ . وَاحِدَةٌ ، اثْنَتَانِ أَوْ ثِنْتَانِ ، ثَلاَثَةٌ إِلَى عَشْرَةٍ ، وَثَلاَثٌ إِلَى عَشْرٍ . وَأَحَدَ عَشَرَ ، اثْنَا عَشَرَ . إِحْدَى عَشَرَةَ ، اثْنَتَا عَشَرَةَ أَوْ ثِنْتَا عَشَرَةَ .....

ثم شرع في تبيين كيفية استعمالها للمذكر والمؤنث على درجاتها فقال : تقول : (وَاحِدٌ ، اثْنَانِ) يعني للمذكر ، و (وَاحِدةٌ اثْنَتَانِ أَوْ ثِنْتَانِ) يعني للمؤنث[1] .

قوله : « ثَلاَثَةٌ إِلَى عَشَرَةٍ » يعني للمذكر . و (ثَلاَثٌ إِلَى عَشَرٍ) يعني[2] للمؤنث[3] . وخولف باب التذكير والتأنيث من (ثلاثة) إلى (عشرة) : فأنث للمذكر ، وذكر للمؤنث ، فقيل : ثلاثة رجال ، إلى : عشرة رجال ، و: ثلاث نسوة ، إلى : عشرة نسوة ، لأن (الثلاثة) جماعة والمذكر سابق ، فأنث لذلك ، ثم ذكر للمؤنث[4] وإن كان جماعة أيضاً - ليفرق بينه وبين المذكر عند عدم المميز ، أو كراهة[5] أن يجمعوا بين تأنيثين فيما هو كالشيء الواحد لو قالوا : ثلاثة نسوة[6] .

قوله : « أَحَدَ عَشَرَ ، اثْنَا عَشَرَ » يعني للمذكر .

قوله : « إِحْدَى عَشَرَةَ ، وَاثْنَتَا عَشَرَةَ أَوْ ثِنْتَا عَشَرَةَ » يعني للمؤنث[7] . كأنهم راعوا لفظ[8] الواحد والاثنين في التذكير والتأنيث باعتبار حاله قبل التركيب لأنه هو هو . وراعوا (عشرة) في حالها مع أخواتها مع (ثلاثة عشر) إلى (تسعة عشر) ، إلا أنهم غيروا لفظ (واحد) إلى (أحد) و (واحدة) إلى (إحدى) للاختصار[9]

---

(١) قال الرضي ٢ / ١٤٦ ، ١٤٧ : « ... جرى (واحد) و (اثنان) في التذكير والتأنيث على القياس ، ذو التاء للمؤنث ، والمجرد عنها للمذكر ... وأما (اثنان) فهو لفظ موضوع لواحدين من المثنى ، و(اثنان) محذوف اللام ، والتاء للتأنيث ، و(ثنتان) مثل (بنت) تاء التأنيث فيه بدل من الياء ، وهو قليل ، وإبدال التاء من الواو كثير كـ (أخت) و (بنت) و (تراث) و (تكأة) » ا هـ .

(٢) سقط من أ ، ب : (يعني) .

(٣) في سيبويه ٢ / ١٧١ : « اعلم أن ما جاوز الاثنين إلى العشرة مما واحده مذكر فإن الأسماء التي تبين بها عدته مؤنثة فيها الهاء التي هي علامة التأنيث ، وذلك قولك : ثلاثة بنين وأربعة أجمال ... وإن كان الواحد مؤنثا فإنك تخرج هذه الهاءات من هذه الأسماء وتكون مؤنثة ليس فيها علامة التأنيث وذلك قولك : ثلاث بنات وأربع نسوة ... » ا هـ وينظر المقتضب ٢ / ١٥٥ .

(٤) في ب ، جـ ، ط : (المؤنث) .

(٥) في أ : (أو كراهته) وهو تحريف .

(٦) للرضي وجه ثالث ارتضاه في شرحه ٢ / ١٤٧ ، وهو قول مطول لا يليق بذكره المقام .

(٧) ينظر : سيبويه ١٧١/٢ - المقتضب ١٥٥/٢ - أصول ابن السراج ٤٤٧/٢ - المفصل ص ٢١٣.

(٨) (لفظ) زيادة من ب ، جـ .

(٩) ينظر : شرح الرضي ٢ / ١٤٦ .

ثَلاثَةَ عَشَرَ إِلَى تِسْعَةَ عَشَرَ ، وَثَلاثَ عَشْرَةَ إِلَى تِسْعَ عَشْرَة ، وَتَمِيمٌ تَكْسِرُ الشِّينَ.

قوله : « ثَلاثَةَ عَشَرَ إِلَى تِسْعَةَ عَشَرَ » يعني للمذكر .

قوله : « وَثَلاثَ عَشْرَةَ إِلَى تِسْعَ عَشْرَةَ » . يعني[1] للمؤنث .

وإنما قالوا في المذكر : (ثلاثة) وفي المؤنث : (ثلاث) لأنه كان كذلك قبل التركيب فروعي بعده . وإنما قالوا[2] : (عشر) في المذكر ، و (عشرة) في المؤنث – من : ثلاثة عشر إلى تسعة عشر – لأنهم كرهوا أن يقولوا في المذكر : ثلاثة عشرة – وقد امتزجا – فيجمعوا بين تأنيثين فيما هو كالكلمة الواحدة . وإنما كرهوا أن يقولوا في المؤنث : ثلاثة عشر – على ما كان أصله في التفريق – لذهاب المانع من[3] التأنيث مع كونه جماعة ، لأنه كان القياس أن يقولوا في المؤنث (عشرة) أيضا ولكنهم راعوا الفرق ، فلما حصل الفرق ها هنا بالتأنيث في (ثلاثة عشر) أدخلوا التاء في (ثلاث عشرة) على ما يقتضيه[4] أصله كما تقدم[5] .

قوله : « وَتَمِيمٌ تَكْسِرُ[6] الشِّينَ » .

أي : من (عشرة) – في المؤنث – فيقولون[7] : ثَلاثَ عَشِرَةَ إلى تِسْعَ عَشِرَة[8] ، كأنهم لما كرهوا توالى أربع فتحتات[9] في كلمة واحدة مع الامتزاج بما فيه فتحه[10] عدلوا // عن فتحه إلى كسره . ١١٤

وفي الفصحى عدلوا عن حركة إلى سكون[11] .

ولا يلزم ذلك في (ثلاثة عشر) إلى تسعة عشر، إذ ليس في (عشر) أربع حركات[12] . ولا يلزم ذلك[13] في (عشرة) إذ[14] لم يمتزج بما فيه فتحة .

---

(١) سقط من ب : (يعني) .
(٢) في أ : (قال) .
(٣) (المانع من) في هامش أ .
(٤) في أ : (كما يقتضيه) .
(٥) ينظر تعليله في ص ٧٩١ مع الهامش رقم (٣) .
(٦) في ب : (يكسرون) .
(٧) في جـ ، ط : (فتقول) .
(٨) في سيبويه ٢ / ١٧١ : « ... وإن جاوز المؤنث العشر فزاد واحدا قلت : إحدي عَشِرَة ، بلغة بني تميم ، كأنما قلت : إحدي نيفة ، وبلغة أهل الحجاز : إحدي عَشْرَة ، كأنما قلت : إحدى تمرة » اهـ . وينظر : أصول ابن السراج ٢ / ٤٤٧ ، ٤٤٨ – المفصل ص ٢١٥ .
(٩) في ب : (أربع حركات) .
(١٠) وهي فتحة البناء في آخر صدر العدد .
(١١) وهي لغة أهل الحجاز . وينظر قوله سيبويه في هامش (٨) مع المصادر التي ذكرت .
(١٢) في أ : (متحركات) .
(١٣) (ذلك) في هامش جـ .
(١٤) في ط : (إذا) وما أثبته أوجه .

عِشْرُونَ وَأَخواتُهَا فِيْهِمَا . أَحَدٌ وَعِشْرُونَ ، إِحْدَى وَعِشْرُونَ ، ثُمَّ بِالْعَطْفِ بِلَفْظِ مَا تَقَدَّمَ إِلَى تِسْعَةٍ وَتِسْعِينَ . مِائَةٍ وَأَلْفٍ . مِائَتَانِ وَأَلْفَانِ فِيْهِمَا . ثُمَّ عَلَى مَا تَقَدَّمَ .

قوله : « عِشْرُونَ وَأَخَوَاتُهَا » يعني ثلاثين وأربعين[1] إلى تسعين .

قوله : « فِيْهِمَا » . يعني في المذكر والمؤنث بلفظ واحد .

قوله : « أَحَدٌ وَعِشْرُونَ » . يعني في المذكر .

قوله : « إِحْدَى وَعِشْرُونَ » . يعني[2] في المؤنث .

غيروا لفظ (واحد) إلى (أحد) ، ولفظ[3] (واحدة) إلى (إحدى)[4] من (أحد عشر) إلى (أحد وتسعين)[5] في الأعداد المنيفة على العشرات .

قوله : « ثُمَّ بِالْعَطْفِ بِلَفْظِ مَا تَقَدَّمَ إِلَى تِسْعَةٍ وَتِسْعِينَ » .

يعني أنك تأخذ المفرد من العشرات بلفظ ما تقدم[6] وتعطف عليه ألفاظ العقود إلى تسعة وتسعين ، فتقول : اثنان وعشرون ، أو : اثنتان[7] وعشرون ، إلى : اثنين وتسعين واثنتين وتسعين . وثلاثة وعشرون ، وثلاث وعشرون ، إلى ثلاثة وتسعين ، وثلاث وتسعين ، حتى تنتهي إلى : تسعة وتسعين[8] .

قوله : « مِائَةٍ وَأَلْفٍ » .

يعني إذا تعديت[9] تسعة وتسعين قلت : مائة .

وترك ما بين المائة والمائتين لأنه قد تبين بقوله : (ثُمَّ عَلَى مَا تَقَدَّمَ) ، أي : فيما بين المائة والمائتين على ما تقدم . وما بين المائتين والألف على ما تقدم ، إلا أنه سيبين أن مميز (الثلاثة) فيه على خلاف القياس . وما بين الألف والألفين على ما تقدم[10] .

---

(١) سقط من أ : (وأربعين) .
(٢) سقط من ب : (يعني) .
(٣) في ج : (ولفظة) .
(٤) أي : بإبدال الواو منهما همزة ، وهذا الإبدال في (أحد) شاذ عند جميع الصرفيين ، وفي (إحدى) قياس عند المازني كما في (الدة) و (اشاح) شاذ عند غيره . ينظر : شرح الرضي ٢ / ١٤٦ - الإبدال لابن السكيت ص ١٣٨ - المفصل ص ٢١٦ .
(٥) في أ : (من إحدى عشر إلى إحدى وتسعين) اعتدادا بالمؤنث ، وما أثبته أوجه .
(٦) في ج ، ط : (المتقدم) .
(٧) في أ : (ثنتان) .
(٨) ينظر : شرح الوافية للمصنف ٢ / ٤٢٩ - شرح ابن يعيش ٦ / ٢٨ .
(٩) في أ : (تعدت) وهو تحريف .
(١٠) ينظر : شرح الرضي ٢/١٥١ ، ١٥٢ .

وَفِي (ثَمَانِيَ عَشْرَةَ) فَتْحُ الْيَاءِ ، وَجَاءَ إِسْكَانُهَا ، وَشَذَّ حَذْفُهَا بِفَتْحِ النُّونِ ...

قوله : « وَفِي (ثَمَانِيَ عَشَرَةَ) فَتْحُ الْيَاءِ .... » .

هذا هو القياس لأنها ياء قبلها كسرة وجب لها الفتح ، فالقياس أن تتحملها فقال : ثَمَانِي عَشَرَةَ .

وجاز[1] إسكانها على سبيل التخفيف مع كونه مركبا[2] ، وإذا جاز في مثل :

[٣٦] يَا دَارَ هِنْدٍ عَفَتْ إِلاَّ أَثَافِيَهَا .....

فهاهنا أجدر[3] .

قوله : « وَشَذَّ حَذْفُهَا بِفَتْحِ النُّونِ » .

لأنها إذا حذفت للتخفيف فالوجه بقاء الكسرة[4] كما في قولك : جاءني القاضِ – إذا حذفت الياء – ألا ترى أن الذي يسوغ[5] ذلك فيه كونه مركبا ، فروعي زيادة استثقالها[6] ، فجعل موضع الكسرة فتحة[7] .

---

(١) في ب ، ط : (وجائز) .

(٢) قال الرضي ٢ / ١٥٢ : « ... لتثاقل المركب بالتركيب كما أسكنت في (معديكرب) و (قاليقلا) و (بادي بدا) وجوبا » ا هـ .

٣٦= صدر بيت من البسيط نسبه سيبويه ٢ / ٥٥ لبعض السعديين ، والبيت للحطيئة جرول بن أوس ابن جؤبة بن سعيد بن قيس عيلان ، وكنيته أبو مليكة الخزانة ١ / ٤٠٨ وهو في ديوانه ص ١١١ وعجزه : بين الطوي فصارات فواديها وينظر : سيبويه ٢ / ٥٥ – شرح شواهد سيبويه لابن السيرافي ٢ / ٢٧٦ – الخصائص ١ / ٣٠٧ – شرح شواهد الشافية للبغدادي ٤ / ٤١٠ – ضرائر الشعر لابن القزاز القيرواني ص ١٣٩ – الأزهار الصافية للعلوي ١ / ٣٣٩ – المفصل ص ٣٨٥ – شرح ابن يعيش ١٠ / ١٠٢ – الأعلم ٢ / ٥٥ . والشاهد في البيت قوله : (إلا أثافيها) حيث أسكن ياؤه وهو منصوب حملا لها عند الضرورة على الألف ، لأنها أختها ، والألف لا تتحرك . (الأثافي) : الحجارة التي تنصب عليها القدر .

(٣) في ج ، ط : (أجوز) .

(٤) في ب : (الكسر) .

(٥) في ب : (سوغ) .

(٦) في ب ، ط : (استثقاله) .

(٧) حاصل ما ذكره المصنف : أن (ثماني) إذا ركب مع (عشرة) – في المؤنث – فيه أربع لغات : أولها : إثبات الياء وفتحها ، وهذه هي اللغة المطردة الكثيرة من جهة أن الفتحة خفيفة فوجب إثباتها ، ولا وجه يوجب حذف الياء . =

قوله : « وَمِمَيَّزُ الثَّلاثَةِ إِلَى الْعَشَرَةُ مَخْفُوضٌ مَجْمُوعٌ ..... » .

أما خفضه[1] فلأنهم استعملوه مضافا ، ونما استعملوه مضافا[2] لأن ما بعده هو المقصود[3] ، فلو ذهبوا ينصبونه لصار ما ليس بمقصود كأنه المقصود ، ألا ترى[4] أنه الذي يوصف دون الأول[5] في مثل قوله تعالى : ﴿ إِنِّي أَرَى[6] سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ ﴾[7] .

ولا يرد على ذلك (أحد[8] عشر) إلى (تسعة عشر) ، أما في العقود فلتعذر الإضافة إذ لا يستقيم بقاء النون ولا حذفها لأنها ليست كنون الجمع حقيقة ، إذ ليست (عشرون) جمعا لشيء ، وإنما هو عدد مرتجل[9] .

وأما في (أحد[10] عشر) - وبابه - فكرهوا[11] أن يصيروا ثلاثة أسما كالاسم الواحد .

= وثانيها : إثبات الياء وسكونها ، وإنما جاز إسكانها من أجل التركيب ، وإذا جاز في مثل : (أعط القوس باريها) وقولهْ : (يا دار هندْ عفت إلا أثافيها) مع كونه مفردا فتخفيفها مع التركيب أحق .
وثالثها : حذف الياء مع كسر النون لتدل عليها .
ورابعها : حذفها مع فتح النون ، وهذه لغة قليلة وأنشد النحاة علي هذه اللغة :

ولقد شربت ثمانيا وثمانيا وثمانَ عشـرة واثنتين وأربعا

ينظره: شرح الرضي ٢ / ١٥٢ - الأزهار الصافية للعلوي ١ / ٣٣٩ ، ٣٤٠ .

(١) في ج : (خفضهم) . (٢) (وإنما استعملوه مضافا) في هامش أ .
(٣) سقط من ب : (لأنه ما بعده هو المقصود) . (٤) (ألا ترى) في هامش أ .
(٥) ينظر : سيبويه ١ / ١٠٥ - المقتضب ٢ / ١٥٥ ، ١٥٦ - إيضاح الفارسي ص ٢١٥ .
(٦) (إني أرى) ساقطة من ب . (٧) من الآية ٤٣ / يوسف عليه السلام .
قال الزمخشري في توجيه الآية : « فإن قلت : هل من فرق بين إيقاع (سمان) صفة للمميز - هو (بقرات) - دون المميز - وهو (سبع) - وأن يقال : سبع بقرات سمانا ؟ قلت : إذا أوقعتها صفة لـ (بقرات) فقد قصدت إلى أن تميز (السبع) بنوع من البقرات وهي السمان منهن لا بجنسهن ، ولو وصفت بها (السبع) لقصدت إلى تمييز (السبع) بجنس البقرات لا بنوع منها ، ثم رجعت فوصفت المميز بالجنس بالسمن » اهـ . الكشاف ٣٢٢/٢ ، ٣٢٣ . وينظر : التبيان للعكبري ٧٣٣/٢ - البحر المحيط ٥ / ٣١٢ - مشكل إعراب القرآن ٤٣١/١. (٨) في أ : (إحدى) .
(٩) سقط من ب ، ج من قوله : (لأنها ليست كنون الجمع) إلى آخر العبارة .
(١٠) في أ : (إحدى) أيضا . (١١) في ج ، ط : (فكراهة) .

.....

فإن قلت : فقد قالوا : خمسة عشر زيد ، وهذه[1] خمسة عشرك[2]

قلت : ليس هذا مثل ذلك ، لأن المضاف إليه ثَمَّ[3] هو المقصود بالأول في المعنى ، وإنما جيء به لبيانه ، فكان الجميع كالشيء الواحد .

والمضاف إليه – ها هنا[4] – هو[5] مغاير للأول فلم يكن معه كالشيء الواحد[6] . وإنما كان مجموعا ليطابق // العدد في معنى جمعه ، لفظا كقولك : ١١٥
ثلاثة رجال ، أو معنى كقولك : ثلاثة رهط[6] ، وثلاث ذود[7] .

---

(١) في جـ : (وهذا) .

(٢) في المقتضب ٢ / ١٧٧ : « واعلم أن القياس وأكثر كلام العرب أن تقول : هذه أربعة عشرك ، وخمسة عشرك ، فتدعه مفتوحا على قولك : هذه أربعة عشر ، وخمسة عشر ، وقوم من العرب يقولون : هذه أربعة عشرك ، ومررت بأربعة عشرك ، وهم قليل .
.... وإنما كان القياس المذهب الأول لأن (خمسة عشر) نكرة ، وما لم ترده النكرة إلى أصله لم ترده الإضافة » ا هـ . وينظر سيبويه ٢ / ٥١ .

(٣) أي : في (أحد عشر) وبابه .

(٤) أي : في (خمسة عشر زيد) و (خمسة عشرك) .

(٥) سقط من ب ، جـ ، ط : (هو) .

(٦) ثبت في هامش ب من قوله : (والمضاف إليه) إلى آخر العبارة .

(٦) في اللسان : و (الرهط) : عدد يجمع من ثلاثة إلى عشرة ، وبعض يقول : من سبعة إلى عشرة ، وما دون السبعة إلى الثلاثة : نفر – وقيل : الرهط ما دون العشرة من الرجال لا يكون فيهم امرأة ، قال الله تعالى : ﴿ وكان في المدينة تسعة رهط ﴾ .

(٧) جزء من صدر بيت للحيطئة . وهو بتمامه :

ثلاثة أنفس وثلاث ذود لقد جار الزمان على عيالي

وينظر : سيبويه ٢ / ١٧٥ – الخصائص ٢ / ٤١٢ – شرح الرضي ٢ / ١٥٣ – شرح الألفية للمرادي ٤ / ٣٠٤ – اللسان (ذود) – خزانة الأدب ٣ / ٣٠١ – الأعلم ٢ / ١٧٥ .
وفي اللسان : (الذود) : قطيع من الإبل الثلاث إلى التسع ، وقيل : ما بين الثلاث إلى العشر ، وقيل : من ثلاث إلى خمس عشرة ، وقيل : إلى عشرين ، وقيل : ما بين الثلاث إلى الثلاثين ، ولا يكون إلا من الإناث دون الذكور .

إلاَّ فِي : ثَلاَثِمِائَةٍ إِلَى تِسْعِمِائَةٍ . وَمُمَيِّزُ (أَحَدَ عَشَرَ) إِلَى (تِسْعَةٍ وَتِسْعِينَ) مَنْصُوبٌ مُفْرَدٌ .....

قوله : « إلاَّ فِي ثَلاَثِمِائَةٍ إِلَى تِسْعِمِائَةٍ »[1] .

استثناء من قوله[2] : (مجموع)[3] ، لأنهم لم يجمعوا (مائة) إذا ميزوا بها (ثلاثا) ، وكان القياس جمعها فيقال : ثلاث مئات ومئين[4] .

ولكنهم كرهوا الجمع لما تكرر فيه معنى التأنيث ، فعاملوه بالخفة لذلك ، ألا ترى أنك إذا قلت : ثلاثمائات[5] امرأة - فجمعت مائة - صار فيما هو كالاسم الواحد تأنيثان وجمع ، فتركوا جمعه لذلك ، بخلاف ثلاثة رجال ، وبخلاف : ثلاثة آلاف .

قوله : « وَمُمَيِّزُ (أَحَدَ عَشَرَ) إِلَى (تِسْعَةٍ وَتِسْعِينَ) مَنْصُوبٌ مُفْرَدٌ »[6] .

أما نصبه فلما تقدم[7] - وأما إفراده فلأنه إنما[8] جاء لتبين الذات مثله في : عشرين[9] رجلا ، وهو حاصل بالإفراد كما يحصل بالجمع ، فكان الإفراد أخف .

---

(١) في سيبويه ١ / ١٠٧ : « وأما ثلثمائة إلى تسعمائة فكان ينبغي أن يكون (مئين) أو (مئات) ، ولكنهم شبهوه ، بـ (عشرين) و (أحد عشر) حيث جعلوا ما يبين به العدد واحد لأنه اسم لعدد كما أن (عشرين) اسم لعدد ، وليس بمستنكر في كلامهم أن يكون اللفظ واحدا والمعنى جميع » ا هـ . وينظر : المقتضب ٢ / ١٦٧ - أصول ابن السراج ١ / ٣٨١ - إيضاح الفارسي ص ٢١٧ .

(٢) في ب : (من مثل قوله) .

(٣) إشارة إلى قوله في ص ٧٩٥ : « ومميز الثلاثة إلى العشرة مخفوض مجموع » ا هـ .

(٤) في المقتضب ٢ / ١٦٧ : « ...وإنما جاز أن تقول : ثلاث مئين وثلاث مئات ، من أجل أنه مضاف ، فشبهته من جهة الإضافة لا غير بقولهم : ثلاث أثواب وثلاثة جوار ، قال الشاعر :

ثلاث مئين للملوك وفي بها ردائي وجلت عن وجوه الأهاتم » ا هـ

وينظر : المفصل ص ٢١٣ - الأمالي الشجرية ٢ / ٢٤ - شرح ابن يعيش ٦ / ٢٣ - شرح الكافية الشافية ٢ / ٦٨٠ - شرح الرضي ٢ / ١٥٣ - شرح الألفية للمرادي ٤ / ٣٠٨ .

(٥) في ج : (ثلاثمائة) بالإفراد وهو غير المقصود .

(٦) قال الفارسي : « ... فإذا زاد على العشرة شيء جعلت العشرة مع اسم العدد الذي زاد على العشرة اسما واحدا وبنيا على الفتح ، وجعل الاسم الثاني بمنزلة ما تثبت فيه النون من أسماء الأعداد ، وذلك قولك : أحد عشر درهما ، وثلاثة عشر درهما » ا هـ الإيضاح العضدي ص ٢١٦ .

(٧) ينظر تعليله لذلك ص ٧٩٦ .

(٨) (إنما) في هامش ج .

(٩) في ب ، ج ، ط : (عشرون) .

قوله : « وَمُمَيِّزُ (مَائَةٍ) وَ (أَلْفٍ) وَتَثْنِيَتِهِمَا » .

يعني : وتثنية (مائة) و (ألف) كقولك : مائتا درهم ، وألفا درهم .

قوله : « وَجَمْعِهِ ..... » .

يعني : وجمع (الألف)[1] إذ قد[2] تقدم أن (المائدة) - في العدد - لا تجمع كقولك : ثلاثمائة درهم - كما تقدم - فلو قال : (وجمعهما) لكان خطأ وإنما كان مخفوضا لأنه أمكن إضافته على قياس أصل العدد فكان أولى ، لأن تنوين (مائة) و (ألف) ونون التثنية فيهما ، وتنوين جمع (الألف)[3] سائغ إسقاطها للإضافة كتنوين (ثلاثة) إلى (عشرة)[4] .

وإنما كان مفردًا مع أن القياس جمعه كما جمعوه في : ثلاثة دراهم ، للعلة المتقدمة[5] ، لأنه لما كثر العدد فيه كرهوا جمع مميزه ، فأتوا به مفردًا لذلك[6] .

---

(١) قال المصنف في شرح الوافية ٢ / ٤٣٢ : « ثم أخذ يبين تمييز (مائة) و (ألف) والمثنى فيهما ، وجمع (ألف) فقال : تمييزه مفرد مخفوض » ا هـ .
وينظر : شرح الرضي ٢ / ١٥٤ - شرح ابن يعيش ٦ / ١٩ ، ٢٠ .

(٢) (قد) في هامش جـ .

(٣) في جـ : (ألف) .

(٤) قال ابن السراج : « ... فإذا بلغت (المائة) تركت التنوين وأضفت (المائة) إلى واحد مفسر ، ووجب ذلك في (المائة) لأنها تشبه (عشرة) و (عشرين) ، أما شبهها بـ (عشرة) فلأنها عشر عشرات ، وأما شبيها بـ (عشرين) و (تسعين) فلأنها العقد الذي يلي (تسعين) فوجب أن يكون مميزها واحدا ، فأضيفت إلى واحد لذلك إلا أنك تدخل عليه الألف واللام إن شئت ، لأن الأول يكون به معرفة .
وكذلك (ألف) حكمه حكم (مائة) وتثنيتها فتقول : مائتا درهم ، وألفا درهم . وقد جاء بعض هذا منونا منصوبا ما بعده في الشعر ، قال الربيع :

إذا عاش الفتى مائتين عاما فقد ذهب البشاشة والفتاء » ا هـ

أصول النحو : ١ / ٣٨٠ . وينظر : سيبويه ١ / ١٠٦ - المقتضب ٢ / ١٦٦ ، ١٦٨ .

(٥) ينظر تعليله لذلك في ص ٧٩٧ .

(٦) وأما قوله عز وجل : ﴿ ولبثوا في كهفهم ثلاث مائة سنين ﴾ الكهف ٢٥ - فإنه على البدل لأنه لما قال : (ثلاثمائة) ثم ذكر السنين ليعلم ما ذلك العدد . ينظر : المقتضب ٢ / ١٦٨ - شرح الرضي ٢ / ١٥٤ - البحر المحيط ٦ / ١١٧ - المفصل ص ٢١٤ .

قوله : « وَإِذَا كَانَ الْمَعْدُودُ مُؤَنَّثًا وَاللَّفْظُ مُذَكَّرًا - أَوْ بِالْعَكْسِ - فَوَجْهَانِ » .

يريد مثل قولك : (شَخْصٌ) - إذا أطلقته على امرأة - و : (نَفْسٌ) - إذا أطلقته[1] على رجل - ، فـ (الشخص) المعدود فيه مؤنث واللفظ مذكر ، و (النفس) المعدود فيه مذكر واللفظ مؤنث .

فلك أن تعتبر اللفظ - وهو الأقيس - ولك أن تعتبر المعنى[2] ، فتقول : ثلاث أشخص - وأنت تعني النساء - وثلاث أنفس[3] - وأنت تعني الذكور -.

ويجوز أن تعتبر المعنى فتقول : ثلاثة أنفس[4] - للرجال - وثلاث أشخص[5] - للنساء -.

وإنما كان اللفظ أقيس لأنهم لما حكموا على هذه الألفاظ بالتذكير والتأنيث لم يعتبروا مدلولاتها ، ألا ترى أنك تقول : شخص حسن رأيته - وإن كان مؤنثا - ونفس حسنة رأيتها[6] - وإن كان رجلا - قال الله تعالى : ﴿ خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ﴾[7] والمراد[8] : آدم عليه السلام[9] ، فلولا مراعاة اللفظ لم يقل (واحدة)[10] .

---

(١) في جـ : (أطلقتها) . (٢) سقط من ب : (ولك أن تعتبر المعنى) .

(٣) في سيبويه ٢ / ١٧٤ : « ... وزعم يونس عن رؤبة أنه قال : ثلاث أنفس ، على تأنيث (النفس) كما يقال : ثلاث أعين ، للعين من الناس » ا هـ .

(٤) في المقتضب ٢ / ١٨٤ ، ١٨٥ : « ... وتقول : عندي ثلاثة أنفس ، وإن شئت قلت : ثلاث أنفس ، أما التذكير فإذا عنيت بـ (النفس) : المذكر وعلى هذا تقول : عندي نفس واحد ، وإن أردت لفظها قلت : عندي ثلاث أنفس ، لأنها تصغر على (نفيسة) » ا هـ .

ومنه قو الحطيئة السابق : ثلاث أنفس وثلاث ذود .....

وينظر الهامش رقم (٧) ص ٧٩٦ .

(٥) ينظر: سيبويه ٣ / ١٧٣ ، ١٧٥ - شرح الرضي ٢ / ١٥٦ - المقتضب ٢ / ١٤٦ - الخصائص ٢ / ٤١٧ - الإنصاف ٢ / ٧٧٠ - المقرب ١ / ٣٠٧ اللسان (شخص) - شرح الكافية لابن مالك ٢ / ٦٧٨ .

(٦) سقط من ط : (رأيتها) . (٧) من الآية الأولى / النساء .

(٨) زاد في ط : (به) . (٩) سقط من جـ : (عليه السلام) .

(١٠) قال الفراء : « قال : (واحدة) لأن (النفس) مؤنثة ، فقال (واحدة) لتأنيث (النفس) وهو يعني : (آدم) ، ولو كانت : (من نفس واحد) لكان صوابا ، يذهب إلى تذكير (الرجل) » اهـ . معاني القرآن ٢٥٢/١ - وينظر : الكشاف ٤٩٢/١ - البحر المحيط ١٥٤/٣ .

وَلاَ يُمَيَّزُ (وَاحِدٌ) وَلاَ (اثْنَانَ)[1] اسْتِغْنَاءً بِلَفْظِ التَّمْيِيزِ[2] عَنْهُمَا مِثْلُ : رَجُلٌ وَرِجْلاَنِ ، لإِفَادَتِهِ النَّصَّ المَقْصُودَ بِالْعَدَدِ .....

قوله : « وَلاَ يُمَيَّزُ (وَاحِدٌ) وَلاَ اثْنَانِ)[3] ... إلى آخره » .

لأن ألفاظ العدد إنما قصد بها الدلالة على نصوصية العدد لما لم يكن الجمع مفيدًا ذلك ، فلو قالوا : رجال ، لم يعلم عددهم ، ولو قالوا : ثلاثة ، واقتصروا لم يعلم ما هو ؟ فلما كان قولك[4] : (رجل) و (رجلان) ينبيء عن المعنيين معًا استغنى عن لفظ العدد معه ، فلم يقولوا : واحد رجل ، ولا اثنا رجلين ، لأن قولهم : (رجل) و (رجلان) يغني عن ذلك ، فكان ذكر العدد ضائعا[5] .

وكذلك جميع أسماء[6] الأجناس وتثنيتها كقولك : درهم ، ودرهمان ، فلا يقال : واحد درهم ، ولا اثنا درهمين .

---

(١) في بعض نسخ المتن (واثنان) .
(٢) في بعض نسخ المتن : (استغناء بالتمييز) .
(٣) قال في نظم الكافية :

« وواحد واثنان لا تميز لأن لفظ جنسه مميز » ا هـ

وقال في الشرح : « ... لأنك إذا قلت : (رجل) أغناك عن (واحد) ، وإذا قلت : (رجلان) أغناك عن (اثنين) ، فلا حاجة إلى عدد ثم تميز » ا هـ . شرح الوافية ٢ / ٤٣٣ .
وينظر : المفصل ص ٢١٢ - شرح ابن يعيش ٦ / ١٨ - شرح الرضي ٢ / ١٥٦ .
(٤) سقط من ط : (قولك) .
(٥) في المقتضب ٢ / ١٥٣ : « واعلم أنك إذ ذكرت الواحد قلت : رجل أو فرس ... وإذا ثنيت فقلت : رجلان أو فرسان ... وكان قياس هذا أن تقول : واحد رجال ، واثنان رجال ، ولكنك أمكنك أن تذكر الرجل باسمه فيجتمع لك فيه الأمران ... ولو أراد مريد في التثنية ما يريده في الجمع لجاز ذلك في الشعر لأنه كان الأصل ، لأن التثنية جمع ، وإنما معنى جمع : أنه ضم شيء إلى شيء ، فمن ذلك قول الشاعر :

كأن خصييه من التدلدل ظرف عجوز فيه ثنتا حنظل » ا هـ

وينظر : سيبويه ٢ / ١٧٧ ، ٢٠٢ - الأمالي الشجرية ١ / ٢٠ - المقرب ١ / ٣٠٥ ، ٤٥٢ - التوطئة ص ٢٧٦ .
(٦) في ب : (آحاد) .

وَتَقُولُ لِلْمُفْرَدِ مِنَ الْمُتَعَدِّدِ بِاعْتِبَارِ تَصْيِيرِه : الثَّانِي وَالثَّانِيَةَ ، إِلَى : الْعَاشِرِ وَالْعَاشِرَةِ لاَ غَيْرُ .....

قوله : « وَتَقُولُ لِلْمُفْرَدِ[1] مِنَ الْمُتَعَدِّدِ بِاعْتِبَارِ تَصْيِيرِهِ : الثَّانِي وَالثَّانِيَةَ .. » .

يعني أنك تشتق من لفظ[2] العدد // اسما للمفرد منه[3] تارة باعتبار تصييره ١١٦
لأنه هو[4] الذي صير ما انضم إليه على[5] العدد المشتق هو من اسمه ، فتقول : الثاني[6] – للمذكر – والثانية – للمؤنث – إلى : العاشر والعاشرة .

[وقوله : لاَ غَيْرُ] ، أي : لا يتعدى – باعتبار هذا المعنى – العاشر والعاشرة[7] ، لأنه إنما أطلق باعتبار كونه مُصَيِّرًا عددًا أقَلَ منه بواحد إلى ذلك العدد الذي اشتق منه ، وذلك من قولهم : (ثَلَّثْتُهم)[8] و (رَبَعْتُهُمْ)[9] ، وإنما يكون ذلك فيما يكون أقل منه بواحد . وأما ما تعدى العشرة فليس ثم فعل بمعنى : جعلتهم أحد عشر – فما فوق – فيشتق منه اسم لذلك .

---

(١) في ط وبعض نسخ المتن : (في المفرد) .
(٢) في أ : (أسماء) ، وفي ب : (ألفاظ) ، وما أثبته أوجه .
(٣) سقط من ط : (منه) .
(٤) سقط من ب : (هو) .
(٥) سقط من جـ : (على) .
(٦) إنما بدأ المصنف بـ (الثاني) و (الثانية) – ولم يذكر (الأول) – لأنه لا عدد أقل من الواحد حتى يصيره الواحد واحدا بنفسه . شرح العلوي ١ / ٣٦٠ .
(٧) هذا قول الأخفش والمازني ، حكاه المبرد وقال به . وأجاز سيبويه أن يتجاو العشرة ما هو بمعنى التصيير . قال ٢ / ١٧٣ : « ... وتقول : هو خامس أربعة ، إذا أردت أنه صير أربع نسوة خمسة ، ولا تكاد العرب تكلم به – كما ذكرت لك – وعلى هذا تقول : رابع ثلاثة عشر – كما قلت : خامس أربعة – » ا هـ . وقال المبرد – بعد أن ذكر معنى قول سيبويه السابق – : « ... فهذا قول النحويين المتقدمين ، وكان أبو الحسن الأخفش لا يراه صوابا ، وذلك لأنك إذا قلت : رابع ثلاثة ، فإنما تجريه مجرى (ضارب) ونحوه ، لأنك كنت تقول : كانوا ثلاثة فربعهم ، وكانوا خمسة فسدسهم ، ولا يجوز أن تبني (فاعلا) من (خمسة عشر) جميعا ، لأن الأصل : خامس عشر أربعة عشر . والقياس عندي ما قال ، وهو قول المازني » ا هـ . المقتضب ٢ / ١٨١ – مع الهامش رقم (٢) للمحقق .
وينظر : المفصل ص ٢١٦ ، ٢١٧ – شرح ابن يعيش ٦ / ٣٦ – شرح الرضي ٢ / ١٥٩ – شرح الوافية ٢ / ٤٣٥ .
(٨) في ط : (ثلاثتهم) وهو تحريف .
(٩) ينظر : سيبويه ١٧٢/٢ – المقتضب ١٨١/٢ – شرح الرضي ١٥٩/٢ – اللسان (ثلث) و (ربع) .

وَبِاعْتِبَارِ حَالِهِ : الْأَوَّلَ وَالثَّانِي ، وَالْأُولَى وَالثَّانِيَةَ ، إِلَى : الْعَاشِرِ وَالْعَاشِرَةِ ، وَالْحَادِي عَشَرَ وَالْحَادِيَةَ عَشْرَةَ ، وَالثَّانِي عَشَر وَالثَّانِيَةَ عَشْرَةَ إِلَى : التَّاسِعَ عَشَرَ وَالتَّاسِعَةَ عَشْرَةَ .....

وتارة باعتبار حاله من غير أن يتعرض فيه إلى أنه مصير ، لكن معناه : واحد من جملة هذا[1] العدد ، فإذا قلت : (الثاني) فمعناه : واحد من اثنين[2] ، وإذا كان كذلك استعملته فيما زاد على العشرة أيضا لذهاب المانع ، فتقول : الحادي عشر – في المذكر – والحادية عشر – في المؤنث – وكذلك إلى[3] : التاسع عشر والتاسعة عشرة[4] .

وإنما بني للتركيب المقتضي لبناء الاسمين معا مثله في (أحد عشر) لأن المعنى : تاسع وعشرة ، كما في قولك : (الثالث والعشرون) ، بهذا المعنى ، إلا أنه ثَمَّ لم تحذف منه الواو فلم يبن ، وها هنا حذفت[5] فبنيا مثلهما[6] في : ثلاثة وعشرون ، وثلاثة عشر .

وقد يقع في بعض المصنفات : الحادية عشر ، إلى التاسعة عشر – في المؤنث – وكذلك وقع في (المُفَصَّلِ)[7] .

وهو غلط لأنهم لما ذكروا الاسمين في (الحادي عشر) و (الثالث عشر) أنثوا الاسمين في (الحادية عشرة) إلى (التاسعة عشرة)[8] .

وإنما ذكروا الاسمين في (الحادي عشر) و (الثالث عشر) لأنه اسم لواحد مذكر فلا معنى للتأنيث فيه ، بخلاف : ثلاثة عشر ، وثلاث عشرة[9] ، فإنه للجماعة على ما تقدم .

---

(١) في ب ، جـ ، ط : (على هذا) .

(٢) في المقتضب ٢ / ١٧٩ : « اعلم أنك إذا قلت : هذا ثاني اثنين ، فمعنى هذا : أحد اثنين ، كما قال الله عز وجل : ﴿ إذ أخرجه الذين كفروا ثاني اثنين ﴾ وقال عز وجل : ﴿ لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة ﴾ على هذا » اهـ . وينظر : سيبويه ٢ / ١٧٢ – معاني الفراء ١ / ٣١٧ – البيان للأنباري ١ / ٣٠٢ .

(٣) (إلى) زيادة من جـ .

(٤) ينظر : شرح الوافية للمصنف ٢ / ٤٣٧ ، ٤٣٨ .

(٥) زاد في جـ ، ط : (حذفت منه الواو) .

(٦) في أ : (مثلها) بالإفراد .

(٧) هو أحد منصفات أبي القاسم محمود بن عمر الزمخشري . ويسمى : (المفصل في علم العربية) . ولم أجد فيه نصا يفيد صحة ما نسبه المصنف ، فقد قال الزمخشري : « وتقول : الأول والثاني والثالث ، والأولى والثانية والثالثة إلى العاشر والعاشرة ... والحادية عشرة والثانية عشرة ... » اهـ المفصل ص ٢١٦ .

(٨) في أ : (إلى تاسعة عشرة) .

(٩) في جـ : (بخلاف : ثلاث عشرة ، وثلاثة عشر) .

وَمِنْ ثَمَّ قِيلَ فِي الْأَوَّلِ : ثَالِثُ اثْنَيْنِ ، أَس : مُصَيِّرُهُمَا مِنْ ثَلَاثَتِهِمَا ، وَفِي الثَّانِي : ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ ، أَيْ : أَحَدُهَا .....

قوله : « وَمِنْ ثَمَّ قِيلَ فِي الْأَوَّلِ : ثَالِثُ اثْنَيْنِ ... » .

يعني أنك إذا أضفته فإنما تضيفه إلى عدد قل منه ، فلو أضفته إلى عدد أكثر منه أو مساوٍ فسد المعنى ، لأن (ثالثا)[1] لا يصير (ثلاثة ثلاثة) وإنما يصير (اثنين) (ثلاثة) ، وكذلك : رابع وخامس ، على هذا التقدير[2] .

ومنه قوله : ﴿ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلاَّ هُوَ رَابِعُهُم[3] وَلاَ خَمْسَةٍ إِلاَّ هُوَ سَادِسُهُم ﴾[4] .

وتقول في المعنى الثاني[5] : ثالث ثلاثة ، فتضيفه إلى موافقه في العدد[6] ، لأن المعنى ، واحد منه ، فلو أضفته إلى أقل منه[7] أو أكثر فسد المعنى[8] ، لأن (الثالث) في هذا المعنى ليس واحدا من اثنين ولا من أربع ، وإنما هو : أحد ثلاثة ، فوجب إذا أضيف أن يضاف إليه .

ومنه قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِيْنَ قَالُوا إِنَّ اللهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ ﴾[9] .

---

(١) في أ : (الثالث) .

(٢) في المقتضب ٢ / ١٧٩ : « ... فإن قلت : هذا ثالث اثنين ، فعلى غير هذا الوجه ، إنما معناه ، هذا الذي جاء إلى اثنين فثلثهما ، فمعناه الفعل ، وكذلك هذا رابع ثلاثة ، ورابع ثلاثة يا فتى ، لأن معناه : أنه ربعهم وثلثهم ، وعلى هذا قوله عز وجل : ﴿ ما يكون من نجوى ثلاثة إلا وهو رابعهم ولا خمسة إلا هو سادسهم ﴾ ومثله قوله عز وجل : ﴿ سيقولون ثلاثة رابعهم كلبهم ﴾ اهـ . وينظر سيبويه ٢ / ١٧٢ .

(٣) أقحم في أ ، جـ : (كذلك ولا خمسة) .

(٤) من الآية ٧ / المجادلة . وينظر الهامش رقم (٢) .

(٥) وهو ما كان باعتبار حاله . والأول هو ما كان باعتبار تصييره .

(٦) في سيبويه ٢ / ١٧٢ : « ... فبناء الاثنين وما بعده إلى العشرة فاعل ، وهو مضاف إلى الاسم الذي به يبين العدد ، وذلك قولك : ثاني اثنين ، قال الله عز وجل : ﴿ ثاني اثنين إذ هما في الغار ﴾ و (ثالث ثلاثة) وكذلك ما بعد هذا إلى العشرة ... » اهـ .
وينظر الهامش رقم (٢) ص ٨٠٢ .

(٧) سقط من ب ، جـ ، ط : (منه) .

(٨) (المعنى) لم تثبت في نسخ الشرح .

(٩) من الآية ٧٣ / المائدة . ولم يثبت في جـ ، ط : (لقد كفر الذين قالوا) . وينظر المقتضب ٢ / ١٧٩ – معاني الفراء ١ / ٣١٧ – البيان ١ / ٣٠٢ – التبيان ١ / ٤٥٣ – مشكل إعراب القرآن ١ / ٢٤١ – معاني الزجاج ٢ / ٢١٥ .

وَتَقُولُ : حَادِيَ عَشَرَ أَحَدَ عَشَرَ - عَلَى الثَّانِي خَاصَّةً - وَإِنْ شِئْتَ قُلْتَ : حَادِي أَحَدَ عَشَرَ ، إِلَى : تَاسِعِ تِسْعَةَ عَشَرَ ، فَتُعْرِبُ الْجُزْءَ الْأَوَّلَ .

قوله : « وَتَقُولُ : حَادِي عَشَرَ إِحَدَ عَشَرَ - عَلَى الثَّانِي خَاصَّةً - ... » .

يعني أنه[1] إذ زاد العدد على العشرة[2] لا يستعمل إلا على المعنى الثاني - كما تقدم[3] - لتعذر المعنى الأول[4] ، فلا يضاف إذن إلا إلى مساويه في العدد ، فتقول : حادي عشر أحد عشر ، إلى : تاسع عشر تسعة عشر ، وحادية عشرة إحدى عشرة ، // إلى : تاسعة عشرة تسع عشرة . ١١٧

وإن شئت حذفت (عشر) من الأول تخفيفًا فقلت : حادي أحد[5] عشر ، وحادية إحدي عشرة[6] ، إلى : تاسع تسعة عشر ، وتاسعة تسع عشرة ، لأن ذلك لا يلتبس[7] .

وينبغي أن يكون الأول - على هذه اللغة - معربا لذهاب التركيب[8] المقتضي للبناء فيه[9] .

* * *

---

(١) سقط من أ : (أنه) .
(٢) في أ : (عشرة) .
(٣) وهو ما كان باعتبار حاله . وينظر ص ٨٠٢ .
(٤) وهو ما كان باعتباره تصييره . وينظر ص ٨٠١ .
(٥) في أ : (إحدى) وهو سهو .
(٦) زاد في ب : (استغناء بعشر لأنه معلوم) وهو من فعل الناسخ .
(٧) في ط : (لا يشتبه) .
(٨) سقط من أ : (التركيب) .
(٩) في سيبويه ٢ / ١٧٢ : « ... ومن قال : (خامس خمسة) قال : خامس خمسة عشر ، وحادي أحد عشر ، وكان القياس أن يقول : حادي عشر أحد عشر ، لأن (حادي عشر) و (خامس عشر) بمنزلة : خامس وسادس ، ولكنه يعني : (حادي) ضم إلى (عشر) بمنزلة (حضرموت) ، قال : تقول (حادي عشر) فتبنيه وما أشبهه كما قلت : أحد عشر ، وما أشبهه ، فإن قلت : حادي أحد عشر ، فـ (حادي) وما أشبهه يرفع ويجر ولا يبني » اهـ .
وينظر : المقتضب ٢ / ١٨٠ ، ١٨١ - المفصل ص ٢١٦ ، ٢١٧ - شرح الوافية للمصنف ٢ / ٤٣٧ ، ٤٣٨ - شرح ابن يعيش ٦ / ٣٦ - شرح الرضي ٢ / ١٦٠ ، ١٦١ - شرح الكافية الشافية لابن مالك ٢ / ٦٨٨ - شرح الألفية للمرادي ٤ / ٣١٩ ، ٣٢٠ .

المُذَكَّرُ وَالْمُؤَنَّثُ

المُذَكَّرُ وَالْمُؤَنَّثُ ، الْمُؤَنَّثُ مَا فِيْهِ عَلاَمَةُ تَأْنِيثٍ لَفْظاً أَوْ تَقْدِيرًا . وَالْمُذَكَّرُ بِخِلاَفِهِ وَعَلاَمَةُ التَّأْنِيثِ : التَّاءُ وَالْأَلِفُ مَقْصُورَةً وَمَمْدُودَةً .....

قوله[1] : « الْمُذَكَّرُ وَالْمُؤَنَّثُ ، المُؤَنَّثُ مَا فِيْهِ عَلاَمَةُ تَأْنِيثٍ[2] لَفْظاً أَوْ تَقْدِيرًا » .

فقوله : لفظاً ، يعني مثل قولك : ضاربة ، وظلمة ، وصحراء ، وذكرى .

ويعني بالتقدير : مثل قولك[3] : أذن ، وعين ، فإن التاء مقدرة لقولك : أذينة ، وعينية ، ومجيئها في التصغير يدل على أنها مرادة ، إذ لا يجيء قياسا إلا ما هو في صيغة المكبر لفظا أو تقديرا[4] ، ولما يأت في التقدير إلا التاء[5] .

قوله[6] : « وَالْمُذكَّرُ بِخِلاَفِهِ » .

أي : لا يكون فيه علامة التأنيث .

قوله : « وَعَلاَمَةُ التَّأْنِيثِ التَّاءِ[7] والْأَلِفُ مَقْصُورَةً وَمَمْدُودَةً » .

وقد زاد بعضهم الياء في قولهم : (هَذِي أمةُ اللَّهِ) وزعم أنها للتأنيث . وليس ذلك بحجة لجواز أن تكو صيغة موضوعة للمؤنث ، أو تكون الياء بدلا من الهاء في قولك (هذه أمة الله) ، ثم الكلام في المذكر والمؤنث في قسم المتمكن وهذه من أقسم المبنيات فلا وجه لذكرها .

---

(١) سقط من ب ، ج : (قوله) ، وفي ط : (قال) .

(٢) في ب : (التأنيث) . (٣) في ب : (قوله) .

(٤) هذه العبارة في ط : (إذ لا تجيء التاء قياسا لفظا أو تقديرا إلا فيما هو على صيغة المكبر) .

(٥) قال الرضي ٢ / ١٦١ : « ... ولا يقدر من جملة العلامات إلا التاء ، لأن وضعها على العروض والانفكاك ، فيجوز أن تحذف لفظا وتقدر ، بخلاف الألف . ودليل كون التاء مقدرة – دون الألف – رجوعها في التصغير في نحو : هنيدة وقديرة ... » ا هـ .

(٦) سقط من ب ، ط : (قوله) . (٧) سقط من ج قوله : (وعلامة التأنيث التاء).

(٨) هذا قول الزمخشري ، فقد عد الياء في نحو (هذي) ضمن علامات التأنيث ، قال في المفصل : « المذكر ما خلا عن العلامات الثلاث ، التاء والألف والياء في نحو : غرفة ، وأرض ، وحبلى ، وحمراء ، وهذي . والمؤنث ما وجدت فيه إحداهن » ا هـ . المفصل ص ١٩٨ .

وقال ابن يعيش ردا عليه : « ... فأما الياء في (هذي) فليست علامة للتأنيث – كما ظن – وإنما هي عين الكلمة والتأنيث مستفاد من نفس الصيغة . وهي على قياس مذهب الكوفيين تكون الياء للتأنيث لأن الاسم عندهم الذال وحدها ، والألف من (ذا) مزيدة وكذلك الياء مزيدة للتأنيث » ا هـ . شرح ابن يعيش ٥/٩١ . وينظر : الإنصاف ٢/٦٦٩ – شرح الرضي ٢/١٦١ .

وَهُوَ حَقِيقِيٌّ وَلَفْظِيٌّ ، فَالْحَقِيقِيُّ مَا بِإِزَائِهِ ذَكَرٌ فِي الْحَيَوَانِ كَـ : امْرَأَةٍ وَنَاقَةٍ . وَاللَّفْظِيُّ بِخِلَافِهِ كَـ : ظُلْمَةٍ وَعَيْنٍ .....

قوله[1] : « وَهُوَ حَقِيقِيٌّ وَلَفْظِيٌّ ، فَالْحَقِيقِيُّ مَا بِإِزَائِهِ ذَكَرٌ فِي الْحَيَوَانَ »[2] .

كقولك : امرأة[3] ، لأن بإزائها (رجلا) ، وناقة ، لأن بإزائها (جملا) .

ولا فرق بين أن تكون فيه تاء لفظية أو مقدرة كـ : جَدَي[4] ، وعناق[5] .

قوله : « وَاللَّفْظِيُّ بِخِلَافِهِ » .

وهو ألا يكون بإزائه ذكر في الحيوان[6] كـ : ظلمة ، وعين . ولا فرق بين أن يكون حيوانا أو غيره كـ (دجاجة وحمامة – إذا قصد به مذكر – فإنه مؤنث لفظي – ولذلك كان قول من زعم أن (النملة) في قول تعالى : ﴿ قَالَتْ نَمْلَة ﴾[7] أنثى – لورود تاء التأنيث في (قالت)[8] – وهَما لجواز أن تكون مذكراً في الحقيقة ، وورد تاء التأنيث كورودها في فعل المؤنث اللفظي . ولذلك يقال : عندي ثلاث من البط ذكور[9] ، فيأتون بالعدد مؤنثا وإن كُنَّ ذكورا[10] ، لما كان مفرد (البط) : بطة ، فالتأنيث لفظي .

١١٨

(١) في ط : (قال) . (٢) هذه عبارة الزمخشري . المفصل ص ١٩٨ .

(٣) في أ ، ب : (كامرأة) .

(٤) (الجدي) : الذكر من أولاد المعز ، والجمع : أجد ، وجداء ، اللسان (جدا) .

(٥) (العناق) : الأنثى من المعز ، والجمع : أعنق ، وعنق ، وعنوق . اللسان (عنق) .

(٦) في ج : (من الحيوان) . (٧) من الآية ١٨ / النمل .

(٨) نقل شراح الكافية هذا القول تبعا للمصنف ، لكن لم ينسبه أحد منهم إلى معين وكذا لم أجده معزيا إلى صاحبه في كثير من كتب التفاسير واللغة . غير أن الزمخشري أورد قصة – ونقلها عنه أبو حيان في البحر ٧ / ٦١ – مفادها أن (قتادة) عندما دخل الكوفة التف عليه الناس ، فقال : سلوا عما شئتم – وكان أبو حنيفة رحمه الله حاضرا وهو غلام حدث – فقال : سلوه عن (نملة) سليمان أكانت ذكرا أم أنثى ؟ فسألوه فأفحم ، فقال أبو حنيفة : كانت أنثى ، فقيل له : من أين عرفت ؟ فقال : من كتاب الله – وهو قوله : ﴿ قالت نملة ﴾ ، ولو كانت ذكرا لقال : قال نملة ... » ا هـ . الكشاف ٣ / ١٤١ ، ١٤٢ .

وينظر : شرح الرضي ٢ / ١٦٩ – شرح العلوي ١ / ٣٩٠ – البحر المحيط ٧ / ٦١ . شرح المرادي ٥ / ٤ . (٩) ينظر : سيبويه ٢ / ١٧٣ – المقتضب ٢ / ١٨٤ .

(١٠) في أ : (فيأتون بالعدد المؤنث وإن كان ذكورا) ، وفي ب : (... مؤنثا وإن كان) .

وليس ذلك كتأنيث أسماء الأعلام ، فإنه لا يعتبر فيه إلا المعنى – دون اللفظ – خلافا لبعض الكوفيين[1] .

والسر فيه هو[2] أنهم نقلوها من معناها[3] إلى مدلول آخر ، فاعتبروا فيها المدلول[4] الثاني ، ولو اعتبروا تأنيثها لكان اعتبارا للمدلول الأول فيفسد المعنى ، فلذلك لا يقال عندنا : أعجبتني طلحة ، خلافا لبعض الكوفيين[5] .

قوله[6] : « وَإِذَا أُسْنِدَ إِلَيْهِ الفِعْلُ[7] فَبِالتَّاءِ ، وَأَنْتَ فِي ظَاهِرِ غَيْرِ الْحَقِيقِيِّ بِالْخِيَارِ » . قوله : (إليه) يعني إلى[8] المؤنث مطلقا ، كقولك : قامت هند ، وهند قامت ، وأعجبتني العين ، والعين أعجبتني .

وإلحاقهم هذه التاء للإيذان من أول الأمر بأن الفاعل مؤنث[9] .

فإن كان المؤنث حقيقيا لزم في ظاهره ومضمره لمطابقته المعنى واللفظ جميعا[10] .

وإن كان المؤنث غير حقيقي لزمت في مضمره ، وأنت بالخيار في ظاهره ، فتقول : العين أعجبتني – بالتاء لا غير – وأعجبني العين ، بحذف التاء وإثباتها .

وإنما // جاز ذلك في الظاهر لأن التأنيث فيه لفظي لا معنوي ، وفي لفظه ما يشعر به ، فاستغنى عن إلحاقه[11] التاء في الفعل لذلك ، و لم[12] يستغن عنها في مضمره لفوات الصيغة الظاهرة الدالة على كونه مؤنثا ، فإن صيغة الضمير الراجع إلى المؤنث في هذه المواضع[13] مثله في باب المذكر[14] .

---

(١) نقل كل من الرضي والعلوي في شرحيهما هذا القول عن المصنف دون أن يعينا صاحبه من الكوفيين . ينظر الرضي ٢ / ١٦٩ . الأزهار الصافية للعلوي ١ / ٣٩١ .

(٢) سقط من ج ، ط : (هو) . (٣) في ج : (عن معنيها) .

(٤) في ط : (مدلول) . (٥) قال الرضي ٢ / ١٦٩ : « ... وعدم السماع مع الاستقراء قاض عليهم » .

(٦) في ط : (قال) . (٧) في ج : (الفعل إليه) .

(٨) (يعني إلى) في هامش ج .

(٩) في المفصل ص ١٩٩ : « ودخولها على وجوه للفرق بين المذكر والمؤنث في الصفة كضاربة ومضروبة وجميلة ، وهو الكثير الشائع . وللفرق بينهما في الاسم كامرأة وشيخة وإنسانة » اهـ .

(١٠) هذه العبارة في هامش ب . (١١) في ط : (لحاق) .

(١٢) في ط : (ولذلك لم) ويلزم التكرار .

(١٣) في ب ، ط : (هذا الموضع) ، وفي ج : (هذا الموقع) . (١٤) سقط من ب ، ج ، ط : (باب) .

وحكم الاثنين – مما ذكرناه في المؤنث على اختلاف أقسامه – حكم المفرد في هذه العلاقة ، فلذلك تقول : قامت الهندان ، والهندان قامتا ، والعينان أعجبتاني – بالتاء في الثلاثة[1]– وتقول : أعجبني العينان، وأعجبني العينان ، فتكون بالخيار فيهما كما في المفرد.

وإذا[2] فصل بين الفعل وبين[4] ظاهر المؤنث اللفظي حسن حذف التاء أكثر منه لو لم يفصل فقولك جاء الزيدين بينة ، أحسن من قولك : جاء بينة الزيدين[5] .

قوله : « وَحُكْمُ ظَاهِرِ الْجَمْعِ غَيْرِ الْمُذَكَّرِ السَّالِمِ مُطْلَقًا حُكْمُ غَيْرِ الْحَقِيقِيِّ »[6] .

يعني بقوله (مطلقًا) : جمع مذكر أو مؤنث ، يعقل أو لا يعقل ، فلذلك تقول جاءت الرجال ، والزينبات ، والمسلمات ، والأيم ، بإثبات التاء في الفعل وحذفها[7] أما[8] إثباتها فلأنها في المعنى جماعة .

وأما حذفها فلأن تأنيث الجماعة من باب التأنيث اللفظي فلم[9] يعتد بالتأنيث المعنوي في مثل : جاء الضوارب ، لأن ذلك ليس[10] بإزائه ذَكَرٌ ، بخلاف المثنى فإن لفظ الواحد فيه باقٍ مراد ، فتأنيث الفعل له أجدر[11] .

ولم يفعل ذلك في مثل (الزينبات) – وإن كان لفظ المفرد فيه باقيا[12] – إجراء لباب الجمع مجرى واحدا ، ولأن الجمع بالألف والتاء يجري في صفات من لا يعقل – وإن كان مذكرا – ، وفي صفات من يعقل إذا كان مؤنثا ، فكرهوا أن يلتزموها في الجمع في مثل : جاءت الضاربات ، فيوهم أنه مؤنث حقيقة في الجميع ، فاعتبروا فيه الجماعة فجرى[13] مجرى غير الحقيقي لما ذكرناه .

---

(١) (وفي الثلاثة) في هامش ب .
(٢) ينظر ص ٨٠٧ .
(٣) في ب : (فإذا) .
(٤) سقط من جـ ، ط : (وبين) .
(٥) في المقتضب ٢ / ٣٣٧ : « ألا ترى أن النحويين لا يقولون : قائم هند ، وذهب جاريتك ، ويجيزون حضر القاضي امرأة يا فتى ، فيجيزون الحذف مع طول الكلام لأنهم يرون ما زاد عوضا مما حذف » اهـ . ينظر : سيبويه ١ / ٢٣٩ .
(٦) سقط من ب ، جـ ، ط : (غير المذكر السالم) وفي الرضي ٢ / ١٦٩ : « وحكم ظاهر الجمع مطلقا غير المذكر السالم حكم ظاهر غير الحقيقي » .
(٧) ينظر سيبويه ١ / ٢٣٦ ، ٢ / ٢٢ .
(٨) في أ ، ط : (فأما) .
(٩) في ب ، جـ : (ولم) .
(١٠) في جـ : (ليس له) .
(١١) في جـ : (فيه أجدر) .
(١٢) سقط من جـ ، ط : (باقيا)
(١٣) في ط : (فيجرى) .

وَضَمِيرُ الْعَاقِلِينَ غَيْرُ الْمُذَكَّرِ السَّالِمِ : فَعَلْتُ ، وَفَعَلُوا ، وَالنِّسَاءُ وَالْأَيَّامُ فَعَلَتْ وَفَعَلْنَ .

وأما ضمير الجمع فإن كان جمعا لمذكر يعقل فلك أن تقول : الرجال فعلت ، وفعلوا ، وإن كان غير ذلك فلك أن تقول : فعلت وفعلن .

وهو في ثلاثة أقسام : مذكر لا يعقل ، ومؤنث يعقل ، ومؤنث لا يعقل . تقول : الأيام والنساء والعيون فعلت وفعلن .

فأما الإتيان في الجميع بالتاء فلأنها جماعة فأتي بضمير الواحد المؤنث على تأويل الجماعة .

وأما الإتيان بـ (فعلوا) في جمع المذكر العاقل ، و (فعلن) في غير ذلك فلأنها جموع قصدوا إلى[1] أن يكون لها ضمائر تشعر بها .

وأما تخصيصهم (فعلوا) للمذكر[2] ، و(فعلن) لما سواه[3] فلغرض الفرق بين المذكر العاقل وغيره ، كما فعلوا ذلك في غيره من الضمائر والظواهر .

وإنما خصوه بالواو – دون النون – ولم يعكسوا لأن الواو من حروف المد واللين[4] ، وهي في هذا الباب أقعد من الحروف الصحيحة بدليل إعرابهم الأسماء بها[5] ، والأفعال بالنون ، فلذلك خصوا المذكر العاقل بها ، وجعلوا النون لمن دونه[6] .

وهذا الضرب من[7] التفرقة بين جمع المذكر العاقل وبين غيره جارٍ في جميع الضمائر على // اختلاف أصنافها ، تقول في ضمير المرفوع المنفصل : أنتم وأنتن ، ١١٩
وهم ، وهن . وفي المنصوب[8] المتصل : ضربكم وضربكن ، وضربهم وضربهن .
وفي المجرور[9] : غلامكم وغلامكن ، وغلامهم[10] وغلامهن[11] .

* * *

(١) سقط من ب ، ج ، ط : (إلى) .
(٢) في ط : (بالمذكر) .
(٣) في ط : (بما سواه) .
(٤) (واللين) زيادة من ج .
(٥) (بها) في هامش ج .
(٦) هذه العبارة في هامش ب .
(٧) في ب : (في) بدل (من) .
(٨) في ، ط : (وفي ضمير المنصوب) .
(٩) ولا يكون إلا متصلا .
(١٠) (وغلامهم) في هامش أ .
(١١) ينظر : شرح الوافية للمنصف ٢ / ٤٤٢ ، ٤٤٣ – شرح الرضي ٢ / ١٧٠ ، ١٧١ .

المُثَـــنَّى

المُثَنَّى مَا لِحقَ آخِرَهُ أَلِفٌ أَوْ يَاءٌ مَفْتُوحٌ مَا قَبلَهَا ، وَنُونٌ مَكْسُورَةٌ لِيَدُلَّ عَلَى أَنَّ مَعَهُ مِثْلَهُ مِنْ جِنْسِهِ .....

قوله[1] : « المُثَنَّى مَا لَحِقَ آخِرَهُ أَلِفٌ أَوْ يَاءٌ مَفْتُوحٌ مَا قَبْلَهَا ، وَنُونٌ مَكْسُورَةٌ لِيَدُلَّ عَلَى أَنَّ مَعَهُ مِثْلَهُ مَنْ جِنْسِهِ » .

فقوله : ليدل على أن معه مثله من جنسه ، تنبيه على أن الأسماء المشتركة لا تثني باعتبار ما اشتركت فيه ، وإنما تثنى باعتبار كل واحد من مدلولاتها[2] .

فإذا قلت : (قرءان)[3] فإنما تعني به : حيضين ، أو طهرين ، لا طهرا وحيضا ، وكذلك : (جونان)[4] وأشباههما[5] . هذا هو المعروف من استقراء لغة العرب .

وهذا يشير إلى ضعف قول من زعم أن الأسماء المشركة إذا وقعت بلفظ العموم أو مواضع العموم عمت في مدلولاتها المختلفة ، إذ حكم الجمع في ذلك حكم التثنية ، ولو صح عمومها لصحت تثنيتها[6] .

---

(١) سقط من ب ، جـ : (قوله) ، وفي ط : (قال) . (٢) في جـ : (مدلولاته) .

(٣) قال الأصمعي : « القرء – عند أهل الحجاز – الطهر ، وعند أهل العراق : الحيض . وقال أبو عمرو بن العلاء : يقال قد دفع فلان إلى فلانه جاريته تقرئها – مهموزة – يعني : تحيض عندها وتطهر ، إذا أراد أن يستبرئها وقال : إنما (القرء) الوقت ، فقد يجوز أن يكون وقتا للطهر ووقتا للحيض » الأضداد ص ٥ وفي اللسان (قرأ) : « قال الشافعي – رضي الله عنه – القرء : اسم للوقت ، فلما كان الحيض يجيء لوقت ، والطهر يجيء لوقت جاز أن يكون (الأقراء) حيضا وأطهارا . قال : ودلت سنة رسول الله ﷺ أن الله عز وجل أراد بقوله : ﴿ والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء ﴾ : الأطهار .... وقال ابن الأثير : وهو من الأضداد ، يقع على الطهر وإليه ذهب الشافعي وأهل الحجاز ، ويقع على الحيض وإليه ذهب أبو حنيفة وأهل العراق » ا هـ . وينظر معاني الزجاج ١ / ٢٩٦ – ٢٩٩ .

(٤) مثنى (جون) . قال الأصمعي وأبو عبيدة : (الجون) : الأسود والأبيض . ينظر : الأضداد للأصمعي ص ٣٦ ، وأبي حاتم السجستاني ص ٩١ ، ولابن السكيت ص ١٨٩ .

(٥) في ط : (وما أشبههما) .

(٦) نسب الرضي هذا القول إلى الإمام الشافعي – رضي الله عنه – ونسبه العلوي إلى بعض الأصوليين . هذا ... وقد أورد الرضي قول المصنف مفصلا – في هذه المسألة – ثم عقب عليه بقوله : « ... وهذا =

.....

وقد أورد على ذلك تثنية العَلَمِ وجمعه ، فقالوا : نسبة العلم إلى مسمياته كنسبة المشترك إلى مسمياته ، وقد صح أن يقال : الزيدان ، والزيدون ، بالاتفاق ، فليصح أن يقال : القرءان ، والقروء ، مثل[1] ذلك .

وهذا فاسد من وجهين :

أحدهما : أن العلم لم يوضع إلا باعتبار ذات بما هي ذات[2] به لشخص بعينه من غير نظر إلى كونه[3] آدميا أو غير آدمي ، فإذا اجتمع معه مسمى آخر بذلك الاسم صح تثنيته لأنه من جنسه ، ومثال هذا قولك : (مضروبان) للفرس والحمار[4] ، ومثل ذلك جائز[5] .

= الذي ذهب إليه المصنف خلاف المشهور من اصطلاح النحاة ، فإنهم يشترطون في (الجنس) وقوعه على كثيرين بوضع واحد ، فلا يسمون (زيدا) – وإن اشترك فيه كثيرون – جنسا . وعند المصنف تردد في جواز تثنية الاسم المشترك وجمعه باعتبار معانيه المختلفة كقولك : (القرءان) للظهر والحيض ، و (العيون) لعين الماء وقرص الشمس وعين الذهب ، وغير ذلك ، منع من ذلك في شرح الكافية لأنه لم يوجد مثله في كلامهم مع الاستقراء ، وجوزه على الشذوذ في شرح المفصل .

وذهب الجزولي والأندلسي وابن مالك إلى جواز مثله ، قال الأندلسي : يقال (العينان) في عين الشمس وعين الميزان ، فهم يعتبرون – في التثنية والجمع – الاتفاق في اللفظ دون المعنى . وهذا المذهب قريب من مذهب الشافعي رحمه الله ، وهو أنه إذا أوقعت الأسماء بلفظ العموم نحو قولك : (الأقراء) حكمها كذا ، أو في موضع العموم كالنكرة في غير الموجب نحو : ما لقيت عينا ، فإنها تعم في جميع مدلولاتها المختلفة كألفاظ العموم سواء » أ هـ شرح الرضي ٢ / ١٧٢ . وينظر : شرح العلوي ١ / ١٠٤ – المقدمة الجزولية مع التوطئة ص ٣٣ – شرح التسهيل لابن مالك ١ / ٦٢ – ٦٦ – شرح الكافية الشافية ١ / ١٦ – شرح الألفية للمرادي ١ / ٨٣ . وينظر أيضا ما ذكره المصنف في مسألة (المشترك) في كتابه : منتهى الوصول والأمل في علمي الأصول والجدل ص ١٣ – ط الأولى . السعادة سنة ١٣٢٦ هـ .

(١) في ب ، جـ : (بمثل) .
(٢) سقط من ب ، جـ ، ط : (به) .
(٣) في أ : (كونها) ، وما أثبته أوجه والضمير للعلم .
(٤) في ب ، جـ : (لفرس أو حمار) .
(٥) ذكر العلوي هذا القول نصا ثم عقب بقوله : « ... وغرضه من ذلك هو أن هذه الأعلام ألقاب وضعت على مسمياتها لا باعتبار أمر جامع لها خاص في مسمياتها – كما كان ذلك في أسماء =

.....

وإن سلم[1] ما ذكروه فلا يلزم ، فإن[2] الأعلام ليس لها أجناس تؤخذ آحادها فتثنى وتجمع ، حتى إذا عدل عنها في التثنية والجمع[3] إلى المشترك تورث لبسا ، فإنه لو عدل عما ذكرناه جاء اللبس .

فلا يلزم من صحة تثنية العلم[4] تثنية الأسماء المشتركة باعتبار اختلاف وضعها[5] .

وأما صحة تثنية العلم مع كونه إذا ثني خرج عن حقيقة كونه علما ، إذ يصير نكرة ، ولم يوضع إلا معرفة ، فصار مثل قولك : جاءني زيد وزيد آخر ، وذلك قليل في استعمالهم مخالف للقياس ، فليكن (الزيدان) كذلك لإخراجه من حيز العلم – الذي هو وضعه – إلى تعريف آخر ، فالإشكال وارد على تثنية العلم وجمعه من غير هذه الجهة .

= الأجناس من نحو فرس وإنسان فإنها موضوعة على مسمياتها باعتبار أمر جامع – وهو الإنسانية والفرسية – فلا يعتبر في صحة إطلاقها على مسمياتها إلا كون الذات ذاتا من غير خصوصية في تلك الذات ، ولا نظر إلى كونه آدميا أو غير آدمي ، وإنما المعتبر أهم الأوصاف وهو كونها ذاتا ، فإذا اجتمع معه مسمى بذلك الاسم جازت تثنيته لأنه من جنسه في كونه ذاتا كما كان الإنسان جنسا لإنسان آخر من جهة اشتراكهما في الإنسانية » ا هـ .
الأزهار الصافية شرح العلوي ١ / ٤٠٥ ، ٤٠٦ .

(١) هذا هو الوجه الثاني .
(٢) في ط : (لأن) .
(٣) سقط من ط : (والجمع) .
(٤) سقط من ب : (تثنية العلم) .
(٥) قال الرضي ٢ / ١٧٢ : « ... ولا يصح أن يستدل بتثنية العلم وجمعه على صحة تثنية المشترك وجمعه باعتبار معانيه المختلفة بأن يقال : نسبة العلم إلى مسمياته كنسبة المشترك إلى مسمياته لكون كل واحد منهما واقعا على معانية لا بوضع واحد . أما عند المصنف فلأنه يشترط في التثنية والجمع كون المفردات بمعنى واحد سواء كان بوضع واحد أو أكثر ، ومعاني المشترك ليس واحدة بخلاف الأعلام – كعامر – وأما عند غيره فقال المصنف : ولو سلم أن نسبة العلم إلى مسمياته كنسبة المشترك إلى مسمياته فبينهما فرق ، وذلك أن المشترك له أجناس يؤخذ آحادها فيثنى ويجمع كالقرءين – للطهرين – والقروء – للأطهار – فلو ثني أو جمع باعتبار معانية المختلفة لأدى إلى اللبس ، وليس للعلم جنس يؤخذ آحاده فتثنى أو تجمع ، حتى إذا ثني وجمع باعتبار معانية المختلفة أورث اللبس » ا هـ .
(٦) في ب : (في غير) .

وجوابه أن يقال : إن العَلَمَ واقع في كلامهم كثيرًا فلو لم[1] يثنوه ويجمعوه لأدى إلى مثل ما كرهوه في مثل : جاءني رجل ورجل ورجل[2] - مع كونه أقل منه - ولما علموا أنهم إذا جمعوه أدى إلى ذلك الإشكال المذكور ، فقصدوا[3] إلى جمعه على وجه يراعي معه[4] ما يندفع به ذلك ، فعوضوه الألف واللام ، - التي للتعريف - لتكون كالعوض مما فاته من العلمية المذكورة ، فكان فيه توفية بالأمرين جميعا[5] ، فكان أولى من تعطيل العلم من التثنية والجمع .

وكان تعريفه وتعويضه // عن العلمية الفائتة عند تثنيته[6] وجمعه أولى من إخراجه ١٢٠
عن معناه الأصلي بالكلية[7] .

قوله : « وَالمَقْصُورُ إِنْ كَانَ أَلِفُهُ عَنْ وَاوٍ - وَهُوَ ثُلاَثِيٌّ - قُلِبَتْ وَاوًا - ، وَإِلاَّ فَالْيَاءُ »[8] . اعلم بأن بعض الأسماء يغير عن لفظ المفرد لعارض[9] .

فلا يخلو المثنى من أن يكون آخره ألفا ، أو همزة قبلها ألف[10] ، أو غير ذلك .

فإن كان غير[11] ذلك لم يغير عما ذكرناه ، فيقال في (قاض) : قاضيان ، بإثبات الياء كالصحيح[12] .

وما كان[13] آخره ألفا[14] ينظر :

فإن كانت ألفه عن واو - وهو ثلاثي - قلبت واوًا ردًا لها إلى أصلها لتعذر بقائها ألفا[16] ، لأن الواو والياء إذا وقعت بعدهما الألف صحت بدليل : دعوا ، ورقيا .

---

(١) سقط من ط : (لم) .
(٢) سقط من ط : (ورجل) ، والمقصود الجمع .
(٣) في ب ، ط : (قصدوا) .
(٤) (معه) زيادة من ط . وفي ب : (فيه) .
(٥) في حاشية أ : (وهما الاختصار والتعريف) .
(٦) في ج : (عنه بتثنية) .
(٧) في هامش ب : (وهو التعريف) .
(٨) في ج : (وإلا فبالياء) .
(٩) (لعارض) في هامش أ .
(١٠) في ب ، ج ، ط : (ألف) بالرفع وهو خطأ .
(١١) (غير) في هامش ج .
(١٢) ينظر : سيبويه ٢ / ٩٢ - المقتضب ٣ / ٣٩ .
(١٣) (كان) زيادة من ج .
(١٤) (ألفا) في هامش أ .
(١٥) في أ : (فإن كانت الألف) .
(١٦) في سيبويه ٢ / ٩٢ : « ... فإن كان المنقوص من بنات الواو أظهرت الواو في التثنية لأنك إذا حركت فلابد من ياء أو واو ، فالذي من الأصل أولى ... فأما ما كان من بنات الواو فمثل : (قفا) لأنه من : قفوت الرجل ، تقول : قفوان ، و (عصا) : عصوان ... » ا هـ . وينظر : المقتضب ٣/٤٠ ، ٨٧ - المفصل ص ١٨٤ - شرح التسهيل لابن مالك ١/٩٨ ، ٩٩ .

.....

وإنما اشترط في قلبها واوًا أن يكون ثلاثيًا[1] ، لأنها إذا زادت على ذلك استثقلت لكثرة حروف الكلمة ، فغيروها إلى أخف منها .

أو لأنها إذا زادت وجب قلبها ياء في بعض متصرفاتها ، ثم حملت بقية[2] الأوزان عليها ، ألا ترى أنك إذا قلت : أغزى[3] – وهو من (الغزو) فمضارعه (يُغْزي) – فتنقلب الواو ياء لانكسار ما قبلها ، فإذا قلت : أغزيْتُ ، قلبتها ياء أيضا لتوافقها في (يغزي) . وإذا[4] أورد على هؤلاء : تغازيت – ومضارعه (يَتَغَازَى) – قالوا : أصل (تَغَازَى) من (غَازَى) ومضارعه[5] (يُغَازِي) ، فكان فرعا لما قلبت فيه الواو ياء فجرى الفرع مجرى الأصل .

فإذا لم تكن على هذه الصفة[6] وجب قلبها ياء لأنها إن كانت عن الياء فقد ردت إلى أصلها ، وإن كانت عن الواو فقد ذكرنا علة قلبها للوجهين المذكورين[8] .

---

(١) هكذا في ط :، وفي غيرها : (إذا كان ثلاثيا) ، وما أثبته أوجه .

(٢) (بقية) في هامش أ .

(٣) رسمت في ط : (أغزا) .

(٤) في جـ : (فإذا) .

(٥) سقط من ب من قوله : (ومضارعه) السابقة وهذه .

(٦) أي : كون ألفه عن واو وهو ثلاثي .
قال الرضي ٢ / ١٧٤ : « ... أي : وإن لم يجمع الشرطين وهما كونه ثالثا وعن واو إما بأن يكون ثالثا عن ياء كالفتى والرحى ، أو زائدا على الثلاثة عن واو كالأعلى والمصطفى والمستصفى ، أو عن ياء كالمرمي والمرتمي والمستستقي ، أو زائدا على الثلاث للتأنيث كالحبلى والقصيرى والخيلفى ، أو للإلحاق كالأرطي والحبنطي ، أو للتكثير كالقبعثري والكمثري » أ هـ . وينظر : شرح الوافية للمصنف ٢ / ٤٤٥ .

(٧) في سيبويه ٢ / ٩٢ ، ٩٣ : « ... وإن كان المنقوص من بنات الياء أظهرت الياء ... وأما ما كان من بنات الياء فـ (رحي) وذلك لأن العرب لا تقول إلا : حي ورحيان ... » أ هـ .

(٨) في المقتضب ٣ / ٤٠ : « فإن كان المقصور على أربعة أحرف فصاعدا كانت تثنيته بالياء من أي أصل كان ... وكذلك إن كانت ألفه زائدة للتأنيث أو للإلحاق ، تقول : ملهيان ، ومغزيان ، وحباريان ، وحبنطيان » أ هـ . وينظر : سيبويه ٢ / ٩٣ ، ٩٤ – المفصل ص ١٨٥ – شرح التسهيل لابن مالك ١ / ٩٩ .

وَالْمَمْدُودُ إِنْ كَانَتْ هَمْزَتُهُ أَصْلِيَّةً ثَبَتَتْ ، وَإِنْ كَانَتْ لِلتَّأْنِيثِ قُلِبَتْ وَاوًا ، وَإِلاَّ فَالْوَجْهَانِ

[قوله : « وَالْمَمْدُودُ إِنْ كَانَتْ هَمْزَتُهُ إِصْلِيَّةً ثَبَتَتْ ... »] .

يعني[1] : وإن كان ممدودًا لم تخل همزته من أن تكون أصلية أولا ، وإن[2] لم تكن أصلية لم تخل من أن تكون[3] للتأنيث أولا[4] .

فإن كانت للتأنيث قلبت واوًا لا غير[5] ، إلا في لغة ردية[6] .

وإن كانت أصلية بقيت همزة على حالها[7] . وإن كانت غير[8] ذلك جاز الأمران .

فإما تبقية الأصلية على حالها فلقوتها بأصالتها .

وأما قلب همزة التأنيث واوًا فلأنها زائدة لا أصل لها في الهمز[9] – لأنها ألف في الأصل – وإنما قلبت همزة لتعذر اجتماعها مع الألف التي قبلها ، فلما وقعت في الموضع الذي[10] صارت فيه كالمتوسطة قلبت حرف لين إيذانًا بزيادتها ومفارقتها الأصلية .

وخصت بالواو لأنها مثل الهمزة في الثقل فكانت أقرب إليها من الياء .

وإنما جاز الأمران فيما سواهما ردًا إلى التشبيه بكل واحد منهما ، كقولك : كساءان ، وكساوان ، فمن جهة كونها غير زائدة أشبهت همزة (قُرَّاء) فبقيت همزة . ومن جهة[11] كونها ليست همزة في الأصل أشبهت همزة التأنيث فقلبت واوًا[12] .

---

(١) (يعني) زيادة يستقيم بها الكلام . والعبارة في نسخ الشرح : (قال وإن كان) .

(٢) في ط : (وإذا لم) .

(٣) سقط من ج من قوله : (أن تكون) السابقة وهذه . (٤) في ط : (أم لا) .

(٥) في المقتضب ٣ / ٣٩ : « وإن كان الممدود إنما مدته للتأنيث لم يكن في التثنية إلا بالواو نحو قولك : حمراوان وخنفساوان وصحراوان ... » أ هـ . وينظر سيبويه ٢ / ٩٤ .

(٦) أي : فلا يقال فيه : حمراءان – بالتصحيح – وحكي ابن النحاس أن الكوفيين أجازوه . ولا يقال : حمرايان – بقلب الهمزة ياء – وحكي بعضهم أنها لغة فزارة . وقال الرضي : « وحكي المبرد عن المازني قلبها ياء نحو : حمرايان » أ هـ . شرح الرضي ٢ / ١٧٤ . وينظر : شرح التسهيل لابن مالك ١ / ١٠٠ – شرح الأشموني ٤ / ١١٤ .

(٧) فيقال في (قراء) و (وضاء) : قراءان ، ووضاءان . وقد تبدل الهمزة واوا على سبيل الندور . ينظر : المقتضب ٣ / ٣٩ – شرح الرضي ٢ / ١٧٥ – شرح التسهيل لابن مالك ١ / ١٠٢ .

(٨) وهي ما كانت للإلحاق نحو : علباء وحرباء . وما كانت منقلبة عن حرف أصلي نحو : كساء ، ورداء .

(٩) في ج ، ط : (الهمزة) . (١٠) في ج : (الذي) وهو سهو .

(١١) في أ : (ومن وجه) . (١٢) ينظر : شرح الوافية للمصنف ٢/٤٤٦ .

وَتُحْذَفُ نُونُهُ لِلإِضَافَةِ . وَحَذِفَتْ تَاءُ التَّأْنِيثِ فِي خِصْيَانِ ، وَأَلْيَانِ .

قوله : « وَتُحْذَفُ نُونُهُ لِلْإِضَافَةِ »[1] .

لأن النون في المثنى بمثابة التنوين في المفرد[2] ، فكما أن التنوين يحذف عند الإضافة فكذلك نون التثنية[3] .

قوله : « وَحُذِفَتْ تَاءُ التَّأْنِيثِ فِي : خِصْيَانِ وَإِلْيَانِ » .

يعني أن تاء التأنيث لا تحذف عند التثنية لأنها من جملة دليل الاسم المثنى ، فوجب بقاؤها كما يجب بقاء غيرها من الزوائد .

واستثنى من ذلك قولهم : (خِصْيَانِ) و (أَلْيَانِ)[4] تثنية (خَصْيَة) و (أَلْيَة) ، وهو وإن كان مخالفا للقياس فوجهه[5] أنهما // لما كانا[6] على حال ١٢١
لا يفترقان تنزلا[7] منزلة ما وضع وضعا أولا[8] .

* * *

---

(١) في ب ، جـ : (بالإضافة) .

(٢) قال الفارسي : « ... وهذه النون التي تقع في آخر هذه الأسماء المثناة والمجموعة بدل من الحركة والتنوين اللذين كانا في المفرد » أ هـ . الإيضاح العضدي ص ٢٢ .

(٣) ينظر : سيبويه ١ / ٩٤ ، ٩٥ - منهج الأخفش الأوسط ص ٢٦٥ ، ٢٦٦ .

(٤) في المفصل ص ١٨٤ : « ... ولا تسقط تاء التأنيث إلا في كلمتين : خصيان ، وأليان ، قال : كأن خصييه من التدلدل . وقال : ترتج ألياه ارتجاج الوطب » أ هـ .
وقال المبرد : « ... فأما قولهم : (خصيان) فإنم بنوه على قولهم (خصي) فاعلم ، ومن ثني على قولهم (خصية) لم يقل إلا : خصيتان .
وكذلك يقولون : (ألية) و (ألى) في معنى ، فمن قال : (ألية) قال : أليتان ، ومن قال : (ألى) قال : أليان ... » أ هـ . المقتضب ٣ / ٤١ .
وينظر : سيبويه ٢ / ٣٨٣ - شرح ابن يعش ٤ / ١٤٣ - ١٤٥ - شرح الرضي ٢ / ١٧٦ .

(٥) في ط : (فوجه) . (٦) في أ : (كان) . (٧) في ب : (نزلا) .

(٨) هذا تعليل الفارسي ، حكاه الرضي في شرحه ٢ / ١٧٦ . والصواب أنهما تثنية (خصي) و (ألي) كما قال المبرد في الهامش رقم (٤) - وهو قول سيبويه وجمهور النحويين .

المَجْمُـــوعُ

المَجْمُوعُ مَا دَلَّ عَلَى آحَادٍ مَقْصُودَةٍ بِحُرُوفٍ مُفْرِدَةٍ بِتَغْيِيرٍ مَا ، فَنَحْوُ (تَمْرٍ) وَ (رَكْبٍ) لَيْسَ بِجَمْعٍ عَلَى الأَصَحِّ .....

قوله[1] « الْمَجْمُوعُ مَا دَلَّ عَلَى آحَادٍ مَقْصُودَةٍ بِحُرُوفٍ مُفْرَدِهِ بِتَغْيِيرٍ مَا » .

فقوله[2] : ما دل على آحاد ، يشمل المحدود وغيره من أسماء المجموع نحو : رَهْطٍ ، ونَفرٍ[3].

وقوله : مقصودة بحروف مفردة ، يخرج عنه نحو (رَهْطٍ) و (نَفَر)[4] فإنه لا مفرد له بحروفه ، ونحو (تمر) و (ركب)[5] لأنها وإن أطلقت على آحاد[6] فليست مقصودة بحروف مفردها كما قصد بنحو (رجال) ، بل هي في وضعها كوضع (رهط) و (نفر) ، وإنما اتفق أن ثَمَّ لفظا موافقا للفظها يطلق على مفرد[7] .

وإنما حكمنا بذلك لدليل دل عليه : فأما نحو (تمر) فالذي يدل على أنه ليس بجمع أنه في وضعه للجنس كوضع (عسل) و (ماء) ، فكما أن هذا النحو للجنس – ليس بجمع – فكذلك هذا .

والذي يدل على أنه كذلك صحة إطلاقه على القليل والكثير ، وإنما وقعت الشبهة لمن قال : إنه جمع[8] ، لما رأى من إطلاقهم (تمرة) على الواحد ، بخلاف (عسل) و (ماء) . وسببه أن له مفردًا يتميز ، فصح إطلاق لفظة[9] منه عليه .

وتحقيق[10] ذلك أنك تقول : عندي خمسة أرطال تمرا ، كما تقول : عندي خمسة أرطال عسلا ، فهذا موضع[11] لا يقع فيه تمييز إلا اسم الجنس ، فقد صح وضع (تمر) موضع (عسل) ، فدل عليه أنه مثله .

---

(١) سقط من ب ، ج : (قوله) ، وفي ط : (قال) . (٢) في أ ، ج : (فقوله المجموع) .
(٣) سقطت هذه العبارة من ج . (٤) سقط من ب : (ونفر) . (٥) الأول اسم جنس ، والثاني اسم جمع .
(٦) وهي : تمرة ، وركب . (٧) في ب : (مفردة) .
(٨) في شرح الرضي ٢ / ١٧٨ : « ... وعند الأخفش جميع أسماء الجموع التي لها آحاد من تركيبها كـ (جامل) و (باقر) و (ركب) جمع خلافا لسيبويه . وعند الفراء : كل ماله واحد من تركيبه سواء كان اسم جمع كـ (باقر) و(ركب) أو اسم جنس كـ (تمر) و (روم) فهو جمع ، وإلا فلا ، وأما اسم الجمع واسم الجنس اللذان ليس لهما واحد من لفظهما فليس بجمع اتفاقا نحو : إبل وتراب » أ هـ . وينظر : شرح الوافية للمصنف ٢ / ٤٤٨ ، ٤٤٩ – سيبويه ٢ / ٢٠٣ ع معاني الفراء ٣ / ١١٢ – معاني الأخفش ورقة ٨٠ / أ ، ب – منهج الأخفش ص ٣٥٨ – الفوائد اليائية ٢ / ٥٥٦ ، ٥٥٧ .
(٩) في ب ، ج : (لفظ) . (١٠) في ب ، ج : (وتحقق) . (١١) في ط : (وضع) .

وَنَحْوُ (فُلْكٍ) جَمْعٌ . وَهُوَ صَحِيحٌ وَمُكَسَّرٌ ، فَالصَّحِيحُ لِمُذَكَّرٍ وَمُؤَنَّثٍ .

ومنها أن تصغيره : (تُمَيْر) ، ولو كان جمعا لكان جمع كثرة – إذ ليس من أبنية القلة – ولو كان جمع كثرة لم يصغر على بنائه[1] ، فثبت أنه ليس بجمع .

وأيضا فإن (فَعْلاً) لم يثبت كونه من أبنية الجموع[2] ، ومثل ذلك لا يثبت إلا بثبت[3].

وأما نحو (رَكْبٍ) فلا يستقيم أن يدعي فيه أنه كوضع (عَسَل) لأنه مفهوم منه آحاد ، فيبقى الوجهان الآخران[4] ، وهما[5] : التصغير ، وكونه على بناء (فَعْل) .

وقوله : بتغيير ما ، إشارة إلى نحو (الفُلْكِ) فإن النحويين يزعمون أنه مفرد وأنه يطلق جمعا[6] ، ويقدرون الضمة التي في الجمع كالضمة التي في (أُسْد) ، ويجعلونها غير الضمة التي في (فُلْك) المفرد .

ومثل ذلك – عندهم – قولهم : نَاقَةٌ هِجَانٌ ، ونُوقٌ هِجَان[7] .

قوله[8] : « وَهُوَ صَحِيحٌ وَمُكَسَّرٌ ... » .

فالصحيح ما سلمت فيه بنية الواحد ، ويكون لمذكر ومؤنث .

---

(١) بل يرد إلى واحده ، قال المصنف في شرح الوافية ٢ / ٤٤٨ : « ... ولأنك تقول في تصغيره : (تمير) ، ولو كان جمعا لكان جمع كثرة ، فتصغيره : (تميرات) أ هـ . وينظر : شرح الرضي ٢ / ١٧٨ – الأزهار الصافية للعلوي ١ / ٤٢٥ .

(٢) في ب ، جـ : (المجموع) ، وفي ط : (الجمع) . (٣) (إلا بثبت) في هامش ب .

هذ .. وقد زاد الرضي – على أدلة المصنف – دليلين آخرين بقوله : « ... وأيضا لو كانت جموعا لردت في النسب إلى آحادها ، ولم يقل : ركبي وجاملي . وأيضا لو كانت جموعا لم يجز عود الضمير الواحد إليها ، قال :

لها جامل لا يهدأ الليل ساهره

وقال : مع الصبح ركب من إحاطة مجفل » أ هـ . شرح الرضي ٢ / ١٧٨ .

(٤) ف ب : (الأخيران) . (٥) في أ ، : (وهو) بالإفراد .

(٦) في سيبويه ٢ / ١٨١ : « ... وذلك قولك للواحد : هو الفلك ، فتذكر ، وللجميع : هي الفلك ، وقال الله عز وجل : ﴿ في الفلك المشحون ﴾ فلما جمع قال : ﴿ والفك التي تجري في البحر ﴾ كقولك : أسد ، وأُسْد ، وهذا قول الخليل » أ هـ ..

(٧) في أساس البلاغة (هجن) : جمل وناقة هجان ، وإبل هجان : بيض كرام . وينظر : سيبويه ٢ / ٢٠٩ –المقتضب ٢ / ٢٠٤ – شرح الرضي ٢ / ١٧٩ – اللسان (هجن) . وقوله : (ونوق هجان) في هامش ب . (٨) في ط : (قال) .

المُذَكَّر مَا لَحِقَ آخِرُهُ وَاوٌ مَضْمُومٌ ما قَبْلَهَا ، أَوْ يَاءٌ مَكْسُورٌ مَا قَبْلَهَا ، وَنُونٌ مَفْتُوحَةٌ لِيَدُلَّ عَلَى أَنَّ مَعَهُ أَكْثَرَ مِنْهُ ، فَإِنْ كَانَ آخِرُهُ يَاءً قَبْلَهَا كَسْرَةٌ حُذِفَتْ مِثْلُ : قَاضُونَ . وَإِنْ كَانَ آخِرُهُ مَقْصُورًا حُذِفتِ الأَلِفِ وَبَقي مَا قَبْلَهَا مَفْتُوحًا مِثْلُ : مُصْطَفَوْنَ .....

قوله[1] : « المُذَكَّرُ مَا لَحِقَ آخِرُهُ وَاوٌ مَضْمُومٌ مَا قَبْلَهَا أَوْ يَاءٌ مَكْسُورٌ مَا قَبْلَهَا وَنُونٌ مَفْتُوحَةٌ » . ثم لا يخلو[2] الاسم المجموع هذا الجمع من أن يكون آخره ياء مكسورًا ما قبلها ، أو ألفا ، أو غير ذلك .

فإن كان آخره ياء حذفت ، فتقول في (قاض) : قاضون – في الرفع – وقاضين – في النصب والجر[3] –. وأصله : قاضيون – في الرفع – حذفت الضمة استثقالا لها على الياء بعد الكسر ، فالتقى ساكنان ، الياء وواو الجمع ، فحذفت الياء لالتقاء الساكنين ثم قلبوا الكسرة – التي هي[4] على الضاد – ضمة ليمكن // النطق بالواو ، فصار : ١٢٢
قاضون .

وأما (قاضين) فأصله : قاضيين ، كرهوا الكسرة على الياء بعد الكسر[5] ، فحذفوها ، فالتقى ساكنان ، فحذفت ، وبقي ما قبل ياء الإعراب مكسورًا على[6] ما كان عليه إذ لم يحتج إلى تغييره .

وكذلك تقول[7] : مُنْتَمُونَ ، وَمُصْطَفُونَ ، في (مِنْتَمٍ) و (مُصْطَفٍ) ، و : منتمين ، ومصطفين ، في النصب والجر .

وإن كان آخره ألفا حذفت الألف وبقي ما قبلها مفتوحًا على ما كان عليه كقولك : مُصْطَفَوْنَ في الرفع – وَمُصْطَفَيْنَ – في النصب والجر[8] .

---

(١) في نسخ الشرح : (فالصحيح للمذكر ...) وما أثبته يوافق ما ذكر في المتن .
(٢) (ثم) في هامش جـ . (٣) في سيبويه ٢ / ١٠٥ : « واعلم أن كل اسم آخره ياء تلي حرفًا مكسورًا فلحقته الواو والنون – في الرفع – والياء والنون – في الجر والنصب – للجمع حذفت منه الياء التي هي آخره ... ويصير الحرف الذي كانت تليه مضموما مع الواو ... ويكون مكسورًا مع الياء ، وذلك قولك : قاضون وقاضين وأشباه ذلك » ا هـ . (٤) (هي) زيادة من جـ .
(٥) في أ ، ط : (الكسرة) . (٦) في جـ : (مكسورة) . (٧) سقط من جـ : (تقول) .
(٨) في سيبويه ٢ / ٩٥ : « هذا باب جمع المنقوص بالواو والنون – في الرفع – وبالنون والياء – في الجر والنصب – ، اعلم أنك تحذف الألف وتدع الفتحة التي كانت قبل على حالها ، وإنما حذفت لأنه لا يلتقي ساكنان ... وذلك قولك : رأيت مصطفين ، وهؤلاء مصطفون » أ هـ . وينظر : شرح الوافية للمصنف ٢ / ٤٥٣ – شرح التسهيل لابن مالك ١ / ١٠٣ ، ١٠٤ – شرح الرضي ٢ / ١٨٠ .

وأصله : مصطفيون ، ومصطفين ، تحركت[1] الياء وانفتح ما قبلها فقلبت ألفا[2] ، فالتقى ساكنان ، الألف وحروف الإعراب ، فحذفت الألف لالتقاء الساكنين ، وبقى[3] ما قبلها على حاله إذ لا ضرورة تلجيء إلى تغييره ، فلذلك قيل : مصطفون – في الرفع – ومصطفين – في النصب والجر .

قوله : « وَشَرْطُهُ » . أي : وشرط جمعه[4] جمع التصحيح إذا كان اسما أن يكون مذكرًا علمًا يعقل . وكان يستغنى عن قوله[5] : (مذكرا) لأن الكلام في جمع المذكر ، وإنما ذكره لرفع وهم من يظن أنه كاللَّقبِ[6] ، أو يذهل عن تقديم التذكير ، أو يظن أن نحو (طلحة) داخل[7] .

ولذلك لم يجمع نحو (عين) هذا الجمع لفقدان الثلاث .
ولم يجمع نحو (ثوب) هذا الجمع لفقدان العلمية والعقل .
ولم يجمع نحو (أعوج) – اسما لفرس[8] – هذا الجمع لأنه لا يعقل .
وجمع نحو (زيد) و (عمرو) لوجود الشرائط الثلاث .

---

(١) في ب ، ط : (فتركت) .
(٢) (فقلبت ألفا) في هامش أ .
(٣) في ج : (وبقيت) .
(٤) (جمعه) في هامش ب .
(٥) سقط من ج : (قوله) .
(٦) في أ : (كالقب) وهو تحريف .
(٧) ذكر الرضي استدارك المصنف هذا ، وعقب على قول المصنف في تعليله : « وإنما ذكره لرفع وهم من يظن أنه كاللقب ، أو يذهل عن تقديم التذكير » بقوله : « و ولا شك في برودة هذين العذرين » أ هـ . وعقب أيضا على تعليل المنصف : « أو يظن أن نحو (طلحة) داخل » بقوله : « وهذا أيضا ليس بشيء ... وكان عليه أن يقول : شرطه التجرد عن التاء ليدخل في نحو : ورقاء وسلمى – اسمي رجلين – فإنهما يجمعان بالواو والنون اتفاقا ، ويخرج نحو (طلحة) وحده » أ هـ . شرح الرضي ٢ / ١٨٠ – وينظر شرح الوافية للمصنف ٢ / ٤٥١ .
هذا .. وقد أجاز الكوفيون وابن كيسان في (طلحة) أن يجمع بالواو والنون ، فيقال : (طلحون) ، بسكون لام الكلمة على مذهب الكوفيين ، وبفتحها على مذهب ابن كيسان . ينظر : ابن كيسان النحوي ص ١١١ ، ١١٢ – الإنصاف مسألة (٤) ١ / ٤٠ – شرح الرضي ٢ / ١٨٠ – الأحاجي الزمخشرية ص ٨٩ ، ٩٠ – شرح التسهيل لابن مالك ١ / ٨٥ .
(٨) (أعوج) : فرس عدي بن أيوب . قال الجوهري : أعوج اسم فرس كان لبني هلال تنسب إليه الأعوجيات وبنات أعوج ... وليس في العرب فحل أشهر ولا أكثر نسلا منه . ينظر : الصحاح واللسان (عوج) .

وَإِنْ كَانَ صِفَةً فَمُذَكَّرٌ يَعْقِلُ وَأَنْ لاَ يَكُونَ (أَفْعَلَ فَعْلاَءَ) - مِثْلُ : أَحْمَرَ حَمْرَاءَ - وَأَنْ لاَ يَكُونَ (فَعْلاَنَ فَعْلَى) - مِثْلُ -: سَكْرَانَ سَكْرَى - وَلاَ مُسْتَوِيًا فِيهِ الْمُذَكَّرُ مَعَ الْمُؤَنَّثِ مِثْلُ : جَرِيحٍ وَصَبُورٍ ، وَلاَ بِتَاءِ تَأْنِيثٍ مِثْلُ : عَلَّامَةٍ .

قوله : « وَإِنْ كَانَ صِفَةً فَمُذَكَّرٌ يَعْقِلُ ، وَأَنْ لاَ يَكُونَ (أَفْعَل فَعْلاَءَ)... » .

وإنما لم يجمع نحو (أحمر) هذا الجمع[1] لأنهم قد جمعوا أفعل التفضيل هذا الجمع فقصدوا إلى الفرق بينهما في الجمع لمباينة البابين .

وكذلك لم يجمعوا (فَعْلاَنَ فَعْلَى) كـ : سكران[2] ، لأن لهم (فَعْلاَنَ فَعْلاَنَة) مجموعا هذا الجمع مثل : ندمان ، فقصدوا إلى أن يفرقوا بينهما في الجمع .

قوله : « وَلاَ مُسْتَوِيًا فِيهِ الْمُذَكَّرُ مَعَ الْمُؤَنَّثِ مِثْلُ : جَرِيحٍ وَصَبُورٍ »[3] .

لأنهم لما وافقوا بينهما في المفردات[4] لم يخالفوا بينهما في الجمع ، فلم يقولوا : جريحون ، ولا جريحات[5] .

قوله : « وَلاَ بِتَاءِ تَأْنِيثٍ[6] مِثْلُ : عَلاَّمَةٍ »[7] .

وكان يستغنى عن ذلك لأنا قد قلنا[8] : (شرطه أن يكون مذكرا) ، و(عَلَّامة مؤنث ، وإنما ذَكَره لقطع وَهْمِ من يتوهم أن المراد بالتذكير من جهة المعنى ، فقطع ذلك الوهم[9] .

---

(١) خلافا لابن كيسان فإنه قد أجاز أن يجمع (أفعل فعلاء) جمعا سالما ، فيقال : أحمرون ، وحمراوات . قال الرضي ٢ / ١٨٢ : « استدل بقوله :

فما وجدت بنات بني نزار حلائل أسودين وأحمرينا

وهو عند غيره شاذ » أ هـ . وقد نسب إلى الفراء أنه أول من أجاز جمع هذا الوصف . وينظر : ابن كيسان النحوي ص ١١٠ - شرح ابن يعيش ٥ / ٦٠ ، ٦١ - شرح التسهيل لابن مالك ١ / ٨٥ - الارتشاف ١ / ١٥٥ - شرح الكافية الشافية ١ / ١٨ ، ١٩ .

(٢) أجاز ابن كيسان أيضا أن يجمع (فعلان فعلى) جمعا سالما ، فيقال : سكرانون ، وسكريات . ينظر : شرح الرضي ٢ / ١٨٢ .

(٣) في ب : (صبور وجريح) .

(٤) ف ط : (في المفرد) .

(٥) قال المصنف في شرح الوافية ٢ / ٤٥٢ : « ... وكذلك (فعيل) بمعنى (مفعول) لأنهم قد جمعوا (فعيلا) بمعنى (فاعل) مصححا » أ هـ .

(٦) في ب ، ط : (التأنيث) .

(٧) زاد في ج : (ونسابة) وليست في المتن .

(٨) عبارته : « وإن كان صفة فمذكر » .

(٩) وإنما كان ذلك كراهة اجتماع صيغة جمع المذكر وتاء التأنيث ، ولو حذفت التاء لزم اللبس . الفوائد الضيائية ٢ / ٥٦٢ .

وَتُحْذَفُ نُونُهُ لِلْإِضَافَةِ . وَقَدْ شَذَّ نَحْوُ : سِنِينَ ، وَأَرْضِينَ .

قوله : « وَتُحْذَفُ نُونُهُ لِلْإِضَافَةِ » .

على ما ذكرناه في نون التثنية[1] .

قوله : « وَقَدْ شَذَّ نَحْوُ : سِنِينَ وَأَرْضَينَ » .

وإِحَرُّونَ[2] ، وَإِوَزُّونَ[3] ، وَقُلُّونَ - وهو جمع (قُلَّة)[4] .

وقد تكلف لتوجيه الشذوذ في (سنة) و (قلة) بأنه[5] تعويض عما حذف منه[6] .

وفي نحو (إِحَرَّة) و (إِوَزَّة) بأنه كالتعويض لما كانت العين واللام حرفا مشددا ، فأشبه الحرف الواحد ، فصار كالمحذوف لامه[7] . وفيه تعسف .

* * *

---

(١) ينظر ص ٨١٦ مع الهامش رقم (١) ، (٢) ، (٣) .

(٢) جمع (حرة) - على غير قياس - وهي : أرض ذات حجارة سود نخرات كأنها أحرقت بالنار ، والحرة من الأرضين : الصلبة الغليظة ، اللسان (حرر) .

(٣) جمع (إوزة) .

(٤) ينظر المتضب ١ / ٣٧٦ مع الهامش رقم (٥) .

(٥) في ط : (لأنه) .

(٦) ينظر : سيبويه ٢ / ١٩٢ . وفي المقتضب ٢ / ١٦٤ : « ... ألا ترى أنهم لما جمعوا منقوص المؤنث بالواو والنون غيروا أوائله ليكون التغيير دليلا على خروجه من بابه . وذلك قولك : سنة ، ثم تقول : سنون ، فتكسر السين ، وكذلك : قلة وقلون » أ هـ .
وينظر : الأمالي الشجرية ٢ / ٥٨ - المفصل ص ١٨٨ - شرح ابن يعيش ٥ / ٥ - شرح الرضي ٢ / ١٨٤ - شرح التسهيل لابن مالك ١ / ٨٨ ، ٨٩ .

(٧) ينظر : شرح الرضي ٢ / ١٨٥ - الأزهار الصافية للعلوي ١ / ٤٣٠ ، ٤٣١ .

جَمْعُ المُؤَنَّثُ السَّالِمِ

المُؤَنَّثُ مَا لَحِقَ آخِرَهُ أَلِفٌ وَتَاءٌ . وَشَرْطُهُ - إِنْ كَانَ صِفَةً وَلَهُ مُذَكَّرٌ - فَأَنْ يَكُونَ مُذَكَّرُهُ جُمِعَ بِالْوَاوِ وَالنُّونِ ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ مُذَكَّرٌ فَأَنَ لاَ يَكُونَ مُجَرَّدًا كَـ (حَائِضٍ) ، وَإِلاَّ جُمِعَ مُطْلَقًا .....

قوله : « المُؤَنَّثُ مَا لَحِقَ آخِرَهُ أَلِفٌ وَتَاء[1] . وَشَرْطُهُ إِنْ كَانَا صِفَةً وَلَهُ مُذَكَّرٌ فَأَنْ يَكُونَ مُذَكَّره جُمِعَ بِالْوَاوِ وَالنُّونِ »[2] .

وسببه - إذا لم يكن مذكره جمع بالواو والنون كـ (حمراء أحمر) و (سكري) سكران) و(جريح و صبور) - أنه لو جمع مصححا بالألف والتاء // لجعل للمؤنث على المذكر مزية[3] . ١٢٣

قوله : « وَإِنْ[4] لَمْ يَكُنَ لَهُ مُذَكَّرٌ فَأَن لاَ يَكُونَ مِجَرَّدًا كَـ (حَائِضٍ) » .

لأنه لو كان مجردا كـ (حائض) كان اسما لحصول ذلك المعنى لا باعتبار الحدوث، وتأنيثه باعتبار الحدوث كقولك: حائضة - إذا أردت[6] الحدوث - فأرادوا أن يفرقوا بين البابين[7].

وإن لم يكن صفة جمع بالألف والتاء مطلقا من غير نظر إلى شرط مما ذكرناه ، بخلاف الصفة فإنها للمذكر والمؤنث على حال سواء .

وأما الأسماء فكل واحد منها له باب مستقل في المذكر والمؤنث ، فلم يكن بينهما ربط ، فلذلك جمعت الأسماء المؤنثة كلها بالألف والتاء[8] .

* * *

---

(١) شرط المصنف في شرح الوافية ٢ / ٤٥٥ أن تكون الألف والتاء مزيدتين ، قال : « ... وقال : زائدة ، لئلا يتوهم أن (أبياتا) ونحوه منه ، فإن التاء في (أبيات) ليست زائدة » أ هـ . وقال الرضي ٢ / ١٨٧ : « ... وإنما خص الزيادة بالألف والتاء لأنه عرض فيه الجمعية وتأنيث غير حقيقي ، وكل واحدة من الحرفين قد تدل على كل واحد من المعنيين كما في : رجال وسكرى ، والجمالة والضاربة » أ هـ .

(٢) في المقتضب ٣ / ٣٣١ : « فهذا الجمع في المؤنث نظير ما كان بالواو والنون في المذكر ، لأنك فيه تسلم بناء الواحد كتسليمك إياه في التثنية » أ هـ .

(٣) ولهذا قال سيبويه ٢ / ٢١٣ : « ... وليس شيء من الصفات آخره علامة التأنيث يمتنع من الجمع بالتاء غير (فعلاء أفعل) و (وفعلى فعلان) ووافقن الأسماء كما وافق غيرهن من الصفات الأسماء » أ هـ . وهذا القول خلافا لما ذهب إليه ابن كيسان . ينظر ص ٨٢١ .

(٤) في جـ : (فإن) .
(٥) في جـ : (إذا كان)
(٦) في ب ، جـ : (قصدت) .
(٧) في ب : (بين التأنيثين) .
(٨) زاد في جـ : (والله أعلم) .

جَمْعُ التَّكْسِيرِ

جَمْعُ التَّكْسِيرِ مَا تَغَيَّرَ بِنَاءُ وَاحِدِه كَـ : رِجَال وَأَفْرَاس . جَمْعُ الْقِلَّةِ : أَفْعُلٌ ، وَأَفْعَالٌ ، وَأَفْعِلَةٌ ، وَفِعَلَةٌ ، وَالصَّحِيحُ . وَمَا عَدَا ذَلِكَ جَمْعُ كَثْرَةٍ .

قوله[1] : « جَمْعُ التَّكْسِيرِ مَا تَغَيَّرَ بِنَاءُ واحِدِهِ » .

وهو يخالف[2] جمع التصحيح بذلك ، كـ : رجال ، وأفراس .

وينقسم الجمع كله إلى : جمع قلة ، وجمع كثرة .

فجمع القلة من المكسر : أَفْعُلٌ ، وَأَفْعَالٌ ، وَأَفْعِلَةٌ ، وَفِعَلَةٌ[3] كـ : (أَفْلُسٍ) ، وَأَثْوَابٍ ، وَأَجْرِبَةٍ ، وَغِلْمَةٍ . وجمع التصحيح كله جمع قلة[4] .

وما عدا ذلك فجمع[5] كثرة .

ويعني به (القلة) أنه يطلق على العشرة فما دونها ظاهرًا فيه ، فلذلك حَسُنَ : ثلاث أثواب ، أكثر من[6] : ثلاثة ثياب .

وقد يستعمل كل واحد منهما موضع أخيه على سبيل الاستعارة كقوله تعلى : ﴿ ثَلاَثَةُ قُرُوءٍ ﴾[7] في موضع (أَقْرَاءٍ) ، وكقولك : ثلاثة رجال ، وإن لم يكن من لفظ القلة .

* * *

---

(١) سقط من ب : (قوله) ، وفي ط : (قال) . (٢) في جـ : (مخالف) .

(٣) قال الرضي ٢ / ١٩١ : « ... وزاد الفراء (فعلة) كقوله : هم أكلة رأس ، أي : قليلون يكفيهم ويشبعهم رأس واحد . وليس بشيء إذ القلة مفهومة من قرينة شبعهم بأكل رأس واحد لا من إطلاق (فعلة) . ونقل التبريزي أن منها (أفعلاء) كأصدقاء » أ هـ .

(٤) عللل لذلك ابن يعيش بقوله ٥ / ١٠ : « ... لأنهما على منهاج التثنية ، والتثنية قليل : فكانا مثله » أ هـ . هذا .. ويرى الرضي تبعا لابن خروف فيما نقله عنه ابن إياز في شرح الجمل – يرى أن جمعي السلامة مشتركان بين القلة والكثرة . قال الرضي : « والظاهر أنهما لمطلق الجمع من غير نظر إلى القلة والكثرة ، فيصلحان لهما » أ هـ . شرح الرضي ٢ / ١٩١ . وينظر : شرح الكافية الشافية ٢ / ٧٤٤ – شرح الألفية للمرادي ٥ / ٣٥ – شرح الأشموني ٤ / ١٢١ . (٥) في ب ، جـ ، ط : (فهو جمع) .

(٦) في جـ : (من باب ثلاثة ثياب) . (٧) من الآية ٢٢٨ / البقرة .

وينظر : معاني الزجاج ١ / ٢٩٦ – ٢٩٩ ، الكشاف ١ / ٣٦٦ ، البيان للأنباري ١ / ١٥٦ .

المَصْـــــدَرُ

المَصْدَرُ : اسْمُ الحَدَثِ الْجَارِي عَلَى الْفِعْلِ . وَهُوَ مِنَ الثُّلاَثِيِّ سَمَاعٌ ، وَمِنْ غَيْرِهِ قِيَاسٌ كَقَوْلِكَ : أَخْرَجَ إِخْرَاجًا ، واسْتَخْرَجَ اسْتِخْرَاجًا .....

قوله[1] : « المَصْدَرُ اسْمُ الحَدَثِ الْجَارِي عَلَى الْفِعْلِ »[2] .

فقوله : اسم الحدث[3] ، يدخل فيه ما ليس جاريا على الفعل .

وقوله : الجاري على الفعل ، يعني الذي له فعل يصح أن يجرى عليه بيانا لمدلوله مثل : ضربت ضربا .

قوله : « وَهُوَ مِنَ الثُّلاثِيِّ سَمَاعٌ .... » .

يرتقي إلى اثنين وثلاثين بناء[4] . وأما في غيره فيأتي قياسًا .

تقول من (أَفْعَل) : إِفْعَالاً[5] ، ومن (انْفَعَلَ) : انِفعالاً[6] ، ومن (افْتَعَلَ) : افْتِعَالاً[7] ، ومن (اسْتَفْعَلَ) : إِسْتِفْعَالا[8] ، وكذلك سائرها .

إلا أنك تقول من (فَعَّلَ) : تَفْعِيلاً وَفعَّالاً[9] ، ومن (تَفَعَّلَ) : تَفَعُّلاً[10] ، ومن (فَاعَلَ) : مُفَاعَلَةً وَفِعَالاً[11] ، ومن (فَعْلَلَ) : فَعْلَلَةً وَفِعْلاَلاً ، وَفَعْلالا[12] أيضا .

---

(١) سقط من ب : (قوله) ، وفي ط : (قال) .

(٢) قال الرضي ٢ / ١٩١ : « ولو قال : اسم الحدث الذي يشتق منه الفعل ، لكان حدا تاما على مذهب البصرية ، فإن الفعل مشتق منه عندهم ، وعكس الكوفيون .. » أ هـ . وينظر : إيضاح علل النحو للزجاجي ص ٥٦ – الإنصاف مسألة (٢٨) ١ / ٢٣٥ وقد تقدم الحديث عن هذا في الهامش رقم (٤) ص ٢٦٠ .

(٣) في ط : (يعم يدخل) وهو إقحام من الناسخ .

(٤) هذا على ما ذكره سيبويه . وهي : فَعْل ، فِعْل ، فُعْل ، فَعْلَة ، فِعْلَة ، فُعْلَة ، فَعْلى ، فِعْلى ، فُعْلى ، فَعْلان ، فِعْلان ، فُعْلان ، فَعَلان ، فَعَل ، فِعِل ، فِعَل ، فُعَل ، فَعَلَة ، فَعَال ، فِعَال ، فُعَال ، فَعَالة ، فِعَالة ، فُعُول ، فَعُول ، فِعِيل ، فُعُولة ، مُفْعَل ، مَفْعِل ، مَفْعَلة ، مَفْعِلة . وذلك نحو : قتل وفسق وشغل ورحمة ، ونشدة وكدرة ودعوى وذكرى وبشرى وليان وحرمان وغفران ونزوان وطلب وخنق وصغر وهدى وغلبة وسرقة وذهاب وصراف وسؤال وزهادة ودراية ودخول وقبول ووجيف وصهوبة ومدخل ومرجع وسعادة ومحمدة . وينظر المفصل ص ٢١٨ ، سيبويه ٢ / ٢١٤ – ٢٢٩ .

(٥) مثل : أحسن إحسانا . (٦) مثل : انكسر انكسارا . (٧) مثل : اتحدا اتحادا .

(٨) مثل : استغفرا استغفارا . (٩) مثل : كذب تكذيبا وكذابا . (١٠) مثل : تكرم تكرما .

(١١) مثل : شارك مشاركة وشراكا . (١٢) مثل : زلزل زلزلة وزلزالا – بالكسر – وزلزالا – بالفتح .

وَيَعْمَلُ عَمَلَ فِعْلِهِ مَاضِيًا وَغَيْرَهُ إِذَا لَمْ يَكُنْ مَفْعُولاً مُطْلَقًا . وَلاَ يَتَقَدَّمُ مَعْمُولُهُ عَلَيْهِ ،

قوله : « وَيَعْمَلُ عَمَلَ فِعْلِهِ مَاضِيًا وَغَيْرَهُ » .

يعني أنه لا يشترط فيه زمن[1] الحال والاستقبال كما في اسم الفاعل ، بل يعمل مطلقا[2] ، تقول : أعجبني ضرب زيد أمس[3] ، كما تقول : الآن أو غدا .

وإنما اشترط الزمان في اسم الفاعل[4] ليقوي الشبه ، ألا ترى أن شبه (ضارب) بـ (يضرب) ليس كشبه (ضارب) بـ (ضرب) .

ولم يحتج في المصدر إلى ذلك لأمرين ، أحدهما : أن شبهه قوي ، إذ معناه معنى الفعل ، بخلاف اسم الفاعل فإنه اسم لمحل الفعل فلم يحتج في المصدر إلى زيادة تقوية .

الثاني : أن المصدر لم يوضع لزمان أصلا ، فلو اشترط فيه ذلك[5] لأدى إلى إبطال الأقوى مع إعمال الأضعف .

قوله : « إِذَا لَمْ يَكُنْ مَفْعُولاً مُطْلَقًا » .

يعني إذا لم يكن منصوبا بفعله المذكور معه لفظا أو تقديرًا ، فإن كان منصوبا بفعله فسيأتي // تفصيله[6] . ١٢٤

قوله : « وَلاَ يَتَقَدَّمُ مَعْمُولُهُ عَلَيْهِ »[7] .

يعني أنك لا تقول في (أعجبني ضَرْبٌ زيدًا) : أعجبني زيدا ضَرْبٌ ، لأنه مقدر بـ (أن) والفعل ، وكما أنه لا تقدم معمول ما بعد (أن) عليها[8] – لأنها موصولة – فلا يتقدم ما في حيز الموصول عليه لأنه كجزء الكلمة ، فكما لا يتقدم ما في حيز[9] الكلمة على أولها ، فكذلك لا يتقدم ما في حيز الموصول عليه[10] .

---

(١) في ب : (زمان) .
(٢) قال ابن السراج : « اعلم أن المصدر يعمل عمل الفعل لأن الفعل اشتق منه وبني مثله للأزمنة الثلاثة ، الماضي والحاضر والمستقبل » أ هـ .. أصول النحو ١ / ١٦٢ . وينظر سيبويه ١ / ٥٩ – المقتضب ١ / ١٥١ ، ١٥٢ – الإيضاح للفارسي ص ١٥٥ .
(٣) في ب ، جـ : (أعجبن ضرب زيدا أمس) .
(٤) سيذكره مفصلا في ص ٨٣١ .
(٥) في ط : (فيه الزمان) .
(٦) ينظر ص ٨٢٩ .
(٧) سقط من ب ، جـ : (عليه) .
(٨) (عليها) زيادة من ط .
(٩) في ب، جـ: (فكما لا يتقدم جزء الكلمة).
(١٠) ينظر : المقتضب ١٩٢/٣ – أصول ابن السراج ١٦٢/١ ، ١٦٣ – المفصل ص٢٢٦ . وقال الرضي : «... وأنا لا أرى منعا من تقدم معموله عليه إذا كان ظرفا أو شبهه» أهـ . شرح الرضي ١٩٥/٢.

قوله : « وَلاَ يُضْمَرُ فِيْهِ » .

كما يضمر في اسم الفاعل وغيره ، لأنه لو أضمر فيه لأدى إلى ما لا يستقيم ، لأنه لو أضمر فيه لأضمر المثنى[1] والمجموع ، ولو أضمر المثنى والمجموع لجمع الاسم له وثني ، ولو جمع له وثني لبطلت تثنيته وجمعه لنفسه ، وهو مستحق[2] ذلك[3] باعتبار مدلوله ، فكان يؤدي إلى جمعين أو تثنيتين في اسم واحد ، وهو غير مستقيم .

أو إلى إسقاط تنثية الاسم وجمعه المستحقهما هو لنفسه لأمر عرض له من فاعله .

ولا يلزم ذلك في اسم الفاعل والمفعول وغيرهما إذ ليس له مدلول يغاير مدلول فاعله ، لأن الغرض فيه الدلالة على الفاعل لا غير ، فإذا ثني لم يثن إلا باعتبار فاعليته[5] ، فوجب فيه الإضمار لذلك ، وامتنع في المصدر لما تقدم[6] .

قوله : « وَلاَ يَلْزَمُ ذِكْرُ الْفَاعِلِ » .

بل يجوز أن تقول : أعجبني ضربٌ زيدا ، ولا يذكر الفاعل[7] .

وإنما لم يلزم ذكر الفاعل لأن التزامه كان يؤدي إلى الإضمار فيه عندما يكون لغائب تقدم[8] ذكره ، أو متكلم أو مخاطب .

أو لأنه لا يقع فاعله أحد جزئي الجملة فلم يحتج إليه[9] كما يحتاج إليه في الفعل لأنه أحد جزئي الجملة ، فلا يلزم من وجوب ذكره في موضع يختل الكلام بتركه لزوم[10] ذكره في الموضع الذي لا يختل الكلام بتركه[11] .

---

(١) في أ : (للمثنى) . (٢) في ب : (يستحق).

(٣) في ط : (لذلك) . (٤) في ط : (المستحق هما) . (٥) في أ : (فاعله) .

(٦) ينظر : سيبويه ١ / ٩٧ – شرح الوافية للمصنف ٢ / ٤٦٠ ، ٤٦١ – شرح الرضي ٢ / ١٩٥ ، ١٩٦ – قال الرضي معقبا عل هذا : « ... ولقائل أن يقول : يجوز أن يتحمل ضمير المثنى والمجموع ولا يثنى ولا يجمع كاسم الفعل والظرف » أ هـ .

(٧) في سيبويه ١ / ٩٧ : « ... وإنما خالف هذا الاسم الذي جرى مجرى الفعل المضارع في أن فيه فاعلا ومفعولا ، لأنك إذا قلت : هذا ضارب ، فقد جئت بالفاعل وذكرته ، وإذا قلت : عجبت من ضرب ، فإنك لم تذكر الفاعل ، فالمصدر ليس بالفاعل وإن كان فيه دليل على الفاعل » أ هـ . وينظر المقتضب ١ / ١٥٢ – شرح الوافية ٢ / ٤٦٢ . (٨) في ط : (مقدم) .

(٩) (إليه) في هامش أ . (١٠) في ط : (وجوب لزوم) . (١١) في ج ، ط : (بتركه الكلام) .

وَتُجُوزُ إِضَافَتُهُ إِلَى الْفَاعِلِ ، وَقَدْ يُضَافُ إِلَى الْمَفْعُولِ . وَإِعْمَالُهُ بِاللَّامِ قَلِيلٌ ....

قوله[1] : « وِتُجُوزُ إِضَافَتُهُ إِلَى الْفَاعِلِ ، وَقَدْ يُضَافُ إِلَى الْمَفْعُولِ »[2] .

فمثال الأول : أعجبني دَقُّ القصَّارِ[3] الثوبَ . ومثال الثاني : أعجبني دقُّ الثوبِ القصَّارُ . والأول أكثر .

وإنما جازت إضافته[4] لأن اسم لمدلول غير الفاعل والمفعول ، فكانت نسبته إلى فاعله كنسبة (اليد) و (الرجل) ، فجاز أن تقول : ضرب زيد ، كما تقول : يد زيد .

وإنما كانت إضافته إلى الفاعل أكثر لأنه أخص منه حيث كان محلاً له ، والمفعول كالفضلة ، فلما كان أخص به وقعت إضافته إليه أكثر[5] .

قوله : « وَأُعْمَالُهُ بِاللَّامِ قَلِيلٌ »[6] .

لأمرين ، أحدهما : أنه في عمله مقدر بـ (أَنْ) والفعل ، وإذا[6] دخلت عليه[7] اللام تعذر تقديره بهما[8] لامتناع دخول اللام على الحرف ، فلذلك قل إعماله باللام .

والثاني : هو أنهم أعملوه على وجه يمكن ذكر الفاعل معه مضافا ، أما إذا[9] دخلت اللام[10] تعذر ذكر الفاعل معه[11] مضافا إليه[12] .

فإن قيل : إن لم يمكن ذكر الفاعل معه مضافا[13] فليذكر غير مضاف .

فالجواب : أنه لا يمكن في كل فاعل ، ألا ترى أنه لو ذكر فاعله غير مضاف لأدى إلى تعذر ذكر الفاعل المضمر ، فإنه حينئذ لا يستقيم ذكره غير مضافٍ لماتقدم من أن المصدر لا يضمر فيه ، فلذلك قل إعماله باللام .

---

(١) في ب ، ط : (قال). (٢) ينظر : سيبويه ٩٧/١ ، ٩٨- الإيضاح للفارسي ص١٥٧- المفصل ص٢٢٣.

(٣) القصار المقصر : المحور للثياب ، لأنه يدقها بالقصرة التي هي القطعة من الخشب ، وحرفته القصارة . اللسان (قصر) . والمثال في المقتضب ١ / ١٥٤ ، المفصل ص ٢٢٣ .

(٤) في ب : (الإضافة) . (٥) ينظر شرح الوافية ٤٦٣/٢ - شرح الرضي ١٩٦/٢ .

(٦) قال الرضي ٢ / ١٩٦ ، ١٩٧ : « ... وسيبويه والخليل جوزا إعمال المصدر المعرف باللام مطلقا ... والمبرد منعه ، قال : لا ستفحال الاسمية فيه » أ هـ . ينظر : سيبويه ١ / ٩٩ - المقتضب ١ / ١٥٢ ، ١٥٣ - شرح الكافية الشافية ١ / ٣٨١ .

(٦) في ج : (فإذا) .
(٧) سقط من أ ، ب : (عليه) .
(٨) في ج ، ط : (بها) .
(٩) في ب ، ج ، ط : (فإذا) .
(١٠) (اللام) في هامش أ .
(١١) (معه) زيادة من ط .
(١٢) (إليه) زيادة من ط .
(١٣) هذه العبارة زيادة من ط يقتضيها السياق .

فَإِنْ كَانَ مُطْلَقًا[1] فَالْعَمَلُ لِلْفِعْلِ ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ بَدَلاً مِنْهُ فَوَجْهَانِ .

قوله : « فَإِنْ كَانَ مُطْلَقًا » .

يعني : مفعولا مطلقا – وقد تقدم[2] // مغرفته[3] – فلا يخلو إما أن يكون ١٢٥
مما التزم فيه حذف الفعل وصار المصدر بدلاً عنه ، أولا .

فإن كان مما التزم فيه حذف الفعل وصار المصدر بدلاً عنه[4] فالأكثر أن المصدر عامل لا من جهة كونه مصدرا ، ولكن من جهة كونه بدلاً من الفعل ، وهو كما قالوا في مثل قولهم : زيد في الدار أبوه ، فـ (أبوه) مرتفع بالظرف[5] لا من جهة كونه ظرفا ، ولكن من جهة قيامه مقام (استقر) أو (مستقر)[6] .

وكذلك إذا قلت : سَقْيًا زيدا ، فـ (زيدا) منصوب بـ (سقيا)[7] من حيث قام مقام (سقى) لا من حيث كونه مصدرا . فالوجه الذي عمل به المصدر في قولك : أعجبني ضرب زيدا ، غير الوجه الذي عمل به في قولك : سقيا زيدا .

قولك[8] : « وَإِنْ لَمْ يَكُنَ بَدَلاً .... » .

أي : من الفعل ، بل كان الفعل مذكورًا أو محذوفًا حذفًا غير لازم فالعمل للفعل لأنه مراد لفظا أو تقديرا ، وليس المصدر بدلاً عنه فيعمل كالأول ، بل حكمه حكم المذكور ، فكما أن المذكور فعله لفظًا لا عمل له باتفاق فكذلك إذا كان مرادًا يجوز ذكره لأنه كالملفوظ به ، كما في سائر العوامل التي تقدر[9] .

* * *

(١) في بعض نسخ المتن : (فإن كان مفعولا مطلقا) .
(٢) في ط : (تقدمت) . (٣) ينظر ص ١٧٦ .
(٤) ثبت في هامش أ ما بين قوله : (بدلا عنه) السابقة وهذه .
(٥) في ب : (فارتفع أبوه بالظرف) . (٦) ينظر القول في ذلك في باب الابتداء ص ١٥٠ .
(٧) ينظر ص ١٨٣ . وسيبويه ١ / ١٥٧ – المقتضب ٣ / ٢٢٣ .
(٨) سقط من ط : (قوله) .
(٩) قال الرضي ٢ / ١٩٧ : « ... والظاهر من كلام النحاة أن المفعول المطلق المحذوف فعله – لازما كان الحذف أو جائزا – فيه خلاف ، هل هو العامل أو الفعل هو العامل ؟ والأولى أن يقال : العمل للفعل على كل حال إذ المصدر ليس بقائم مقامه حقيقة بل هو كالقائم مقامه » أ هـ .

اسْـمُ الْفَـاعِـــلِ

اسْمُ الْفَاعِلِ : مَا اشْتُقَّ مِنْ فِعْلٍ لِمَنْ قَامَ بِهِ بِمَعْنى الْحُدُوثِ . وَصِيْغَتُهُ مِنَ الثُّلاَثِيِّ المُجَرَّدِ عَلَى (فَاعِلٍ) ، وَمِنْ غَيْرِهِ عَلَى صِيْغَةِ المُضَارِعِ بِمِيمٍ مَضْمُومَةٍ وَكَسْرِ مَا قَبْلَ الآخِرِ .

قوله[1] : « اسْمُ الْفَاعِلِ مَا اشْتُقَّ مِنْ فِعْلٍ لِمَنْ قَامَ بِهِ بِمَعْنَى الحُدُوثِ »[2] .

فقوله : ما اشتق من فعل ، يدخل فيه المحدود وغيره من اسم المفعول والصفة المشبهة وغير ذلك .

وقوله : لمن قام به ، يخرج عنه[3] ما عدا الصفة المشبهة ، لأن الجميع ليس لمن قام به .

وقوله : بمعنى الحدوث ، يخرج عنه الصفة المشبهة لأن وضعها على أن تدل[4] على معنى ثابت ، ولو قصد بها الحدوث ردت إلى صيغة[5] اسم الفاعل ، ألا ترى أنك تقول : زيد حسن ، بمعنى أن هذه الصفة ثابتة له ، فإن قصدت الحدوث قلت : زيد حاسن الآن أو غدا ، ولذلك قيل في (ضَيِّق) – لما قصد الحدوث : (ضَائِقٌ)[6] ، قال الله تعالى : « وَضَائِقٌ بِهِ صَدْرُك »[7] .

قوله : « وَصِيغَتُهُ مِنَ الثُّلاَثِيِّ المُجَرَّدِ عَلَى (فَاعِلٍ) ... إلى آخره » .

وبه سمي لكثرة الثلاثي[8] ، فجلعوا أصل الباب له ، ثم لما قصدوا وضعه من غيره قصدوا إلى أن يكون في لفظه ما يشعر بما هو منه[9] ، فجعلوه على صيغة المضارع ، ووضعوا موضع حرف المضارعة ميما مضمومة ، وكسروا ما قبل اللام إن لم يكن مكسورا ، فقالوا في (أَخْرَجَ) : مُخْرِج ، وفي (اسْتَخْرَجَ) : مُسْتَخْرِجَ ، وكذلك سائرها .

---

(١) سقط من ب ، جـ : (قوله) ، وفي ط : (قال) .

(٢) حده المصنف في شرح الوافية ٢ / ٤٦٥ بمثل هذا الحد . وقال الرضي ٢ / ١٩٨ : « ... الأولى أن يقول : (لما قام) وذلك لما ذكرناه من أن المجهول أمره يذكر بلفظة (ما) ، ولعله قصد التغليب » أ هـ . .

(٣) سقط من أ : (عنه) ، وفي جـ : (منه).

(٤) (على أن) في هامش أ .

(٥) سقط من ب : (صيغة) .

(٦) ذكر الرضي نص هذا الكلام ٢/١٩٨.

(٧) من الآية ١٢ / هود .

قال الزمخشري : « فإن قلت : لم عدل عن (ضيق) إلى (ضائق) ؟ قلت : ليدل على أن (ضيق) عارض غير ثابت ، لأن رسول الله – ﷺ – كان أفسح الناس صدرا » أ هـ . وقال أبو حيان : « وعبر بـ (ضائق) دون (ضيق) للمناسبة في اللفظ مع (تارك) أ هـ . ينظر : الكشاف ٢ / ٢٦١ ، البحر المحيط ٥ / ٢٠٧ – التبيان ٢ / ٦٩١ .

(٨) العبارة في هامش أ .

(٩) ذكر الرضي هذا القول عن المصنف ، ثم عقب عليه بقوله : « ... وفيما قال نظر ، ..... =

وَيَعْمَلُ عَمَلَ فِعْلِهِ بِشَرْطِ مَعْنَى الْحَالِ أَوْ الِاسْتِقْبَالِ وَالِاعْتِمَادِ عَلَى صَاحِبِهِ أَوِ الْهَمْزَةِ أَوْ (مَا) .....

قوله : « وَيَعْمَلُ عَمَلَ فِعْلِهِ بِشَرْطِ مَعْنَى الْحَالِ أَوْ الِاسْتِقْبَالِ وِالِاعْتِمَادِ عَلَى صَاحِبِهِ أَوِ الْهَمْزَةِ أَوْ (مَا) » .

وإنما استرط معنى الحال أو الاستقبال[1] ليقوي شبهه بالفعل لفظا ومعنى ، لأنه إذا كان بمعنى الحال أو الاستقبال[2] فلفظ الفعل حينئذ مضارع ، فيكون اسم الفاعل موازنا له في اللفظ وموافقًا له في المعنى ، فيقوى شبهه .

فإذا كان لما مضى[3] كانت صيغة الفعل له ماضية ، فلا تبقى في اسم الفاعل مشابهة لفظية له[4] لتباين الصيغتين .

وإنما اشترط الاعتماد على صاحبه لأنه هو الأصل[5] ، لأنه صفة في المعنى ولابد من محكوم عليه به ، والمحكوم عليه قد يكون مبتدأ // كقولك : زيد ضارب أبوه عمرا . ١٢٦

وقد يكون موصوفا كقولك : مررت برجل ضارب أبوه عمرا .

وقد يكون إذا حال كقولك : جاءني زيد ضاربا أبوه عمرا[6] .

وإنما اشترط عند فقدان هذا الاعتماد أن تخلفه الهمزة أو (ما)[7] لأنهم لم يستعلموا الصفة قائمة مقام الفعل إلا في هذين الموضعين .

= لأنه ليس القصد بقولهم (اسم الفاعل) : اسم الصيغة الآتية على وزن اسم الفاعل بل المراد : اسم ما فعل الشيء . ولم يأت المفعل والمنفعل والمتفعل بمعنى الذي فعل الشيء حتى يقال : اسم المفعل ، بلى لو قال إنهم أطلقوا اسم الفاعل على من يفعل الفعل كالمنكسر والمتدحرج والجاهل والضامر – لأن الأغلب فيما بني له هذه الصيغة أن يفعل فعلا كالقائم والقاعد والمخرج والمستخرج – لكان شيئا » أ هـ . شرح الرضي ٢ / ١٩٨ ، ١٩٩ .

(١) في أ : (والاستقبال) . (٢) في هامش ب من قوله : (أو الاستقبال) السابقة وهذه .

(٣) في ب : (لماض) ، وفي ط : (فإذا كان صيغة لماض) .

(٤) سقط من ط : (له) ، وفي جـ : (به) . (٥) في جـ ، ط : (أصل وضعه) .

(٦) ثبت في هامش ب هذا الموضع والذي قبله . وينظر : الإيضاح للفارسي ص ١٤١ – شرح الألفية للمرادي ٣ / ١٥ ، ١٦ – شرح ابن عقيل ٢ / ١٠٧ .

(٧) قال الرضي ٢ / ٢٠٠ : « والأولى – كما قال الجزولي – حرف الاستفهام أو حرف النفي ، ليشمل نحو : هل ضارب الزيدان ، ولا ضارب أخواك » أ هـ . . وينظر : المقدمة الجزولية مع التوطئة ص ٢٥٥ – وبه قال ابن مالك في شرح الكافية الشافية ١ / ٣٨٧ .

.....

والذي يدل على أنه موضوع وضع[1] الفعل لا وضع الأسماء[2] الصفات أنه يستقل[3] بفاعله كلاما كقولك : أقائم الزيدان ؟، ولولا[4] أنه بمثابة قولك : أيقوم الزيدان ؟ لم يستقل كلاما ، إذ الصفة لا يثبت استقلالها بفاعلها كلاما لما ذكرناه متقدما[5] .

وقد زعم الأخفش[6] أنه يجوز : قائم الزيدان ، على أن يكون اسم الفاعل عاملاً من غير ما ذكرناه من الاعتماد[7] .

وليس بمستقيم لأنه مخالف للقياس والاستعمال ، أما القياس فلأن وقوع اسم الفاعل بمعنى الفعل على خلاف القياس ، إذ الأصل أن يستعمل كل واحد منهما في معناه .

وأما الاستعمال فلأن ذلك لم يسمع في كلام فصيح[8] .

---

(١) في ب ، جـ : (موضع) .
(٢) في ب ، جـ : (أسماء) .
(٣) في ط : (مستقل) .
(٤) في ب : (فلولا) .
(٥) ينظر قوله في الصفحة السابقة .
(٦) زاد في ب : (والفراء) .
(٧) إذا لم يكن الوصف مسبوقا باستفهام ولا نفي ضعف إعماله عند سيبويه ، قال : « ... وزعم الخليل أنه يستقبح أن تقول : قائم زيد ، وذاك إذا لم تجعل (قائما) مقدما مبنيا على المبتدأ » أ هـ . وأجاز ذلك الأخفش والكوفيون دون ضعف – ذكره ابن مالك – قال : « ومن شواهد استعمال ذلك قوله بعض الطائيين :

خبير بني لهب فلا تك ملغيا مقالة لهبي إذا الطير مرت » أ هـ

وأجاز ابن السراج مع قبحه ، قال : « وهو جاز عندي مع قبحه » . وأجازه أيضا ابن مالك مع إقراره بضعفه . وينظر : سيبويه ١ / ٢٧٨ – أصول ابن السراج ١ / ٦٥ – شرح الكافية الشافية ١ / ٧٧ – شرح الألفية للمرادي ١ / ٢٧١ ، ص ٣٥٩ مع الهامش (٣) من هذا الشرح – شرح الرضي ١ / ٨٧ – ابن يعيش ٦ / ٧٩ .
(٨) بلى قد ورد في كثير من الشواهد الشعرية ، منه ما ورد في قول زهير بن مسعود الضبي :

فخير نحن عند الناس منكم إذا الداعي المثوب قال : يا لا

ومنه :

خبير بني لهب فلا تك ملغيا مقالة لهبي إذا الطير مرت

وينظر : شرح ابن عقيل ١ / ١٩٤ ، ١٩٥ – التوضيح ١ / ١٩١ .

فَإِنْ كَانَ لِلْمَاضِي وَجَبَتِ الْإِضَافَةِ مَعْنًى خِلاَفاً لِلْكَسَائِيِّ ، فَإِنَ كَانَ لَهُ مَعْمُولٍ آخَرُ فَبِفِعْلٍ مُقَدَّرٌ نَحْوُ : زَيْدٌ مِعْطِي عَمْرٍو دِرْهَماً أَمْسِ .....

قوله : « فَإِنْ كَانَ لِلْمَاضِي وَجَبَت الْإِضَافَةُ مَعْنًى خِلاَفًا لِلْكَسَائِيِّ ..... » .

لأنه إذا لم يكن له عمل وقصدوا[1] إلى ذكر مفعوله أضيف إليه كما في سائر الأسماء .

وكانت[2] الإضافة معنوية لفوات شرط اللفظية ، فتفيد التعريف إن كان المضاف إليه معرفة فتقول : مررت بزيد ضاربك أمس ، ولو قلت : مررت برجل ضاربك أمس ، لم يجز ، لأنه معرفة فلا يجري على النكرة ، بخلاف : مررت[3] برجل ضاربك الآن أو غدا ، على ما تقدم في الإضافة[4] .

وقد خالف الكسائيُ في ذلك ، فجعل اسم الفاعل للماضي في العمل مثله في الحال والاستقبال[5] .

وليس بمستقيم لمخالفته[6] القياس – الذي ذكرناه – والاستعمال .

وقد تمسك الكسائيُ[7] بمثل قولهم : زيد معطي عمرٍو درهمًا أمسِ[8] ، وهي جائزة باتفاق[9] ، فقال : هو اسم لفاعل عَمِل في مفعول ثانٍ – وهو للماضي – فليكن في المفعول الأول وغيره كذلك .

وليس بالقوي لأنه لو كان يعمل في لغتهم لوقع عاملا في المفعول الأول وغيره مع كثرته ، ولم يقع عاملا في مثل ذلك ، فدل على أنه لا يعمل .

---

(١) في جـ ، ط : (فقصد) .
(٢) في ط : (فكانت) .
(٣) (مررت) زيادة من جـ .
(٤) ينظر ص ٥٩٥ .
(٥) قال المصنف في شرح الوافية ٢ / ٤٦٨ ، ٤٦٩ : « ... والكسائيُ يجيز إعماله بمعنى المضى كالحال والاستقبال ويستدل له بمثل قوله : (وجاعل الليل سكنا) فيقول : لا ناصب لـ (سكنا) سوى (جاعل) – وهو بمعنى المضي – وإذا نصبت المفعول الثاني فلأن تنصب الأول أقرب » أ هـ . كما استدل أيضا بقوله تعالى : ﴿ وكلبهم باسط ذراعيه ﴾ – ١٨ / الكهف – قال ابن مالك : « فاعتبر ظاهره دون تأول ، وحمله غيره على حكاية الحال » شرح الكافية الشافية ١ / ٣٩٤ . وقال المرادي : « ... ووافقه على إجازة ذلك هشام وابن مضاء » أ هـ .شرح الألفية ٣ / ١٤ . هذا ... وقد أجاز الفراء قول الكسائيُ وإن لم يصرح . معاني القرآن ١ / ٣٤٦ . وينظر : إيضاح الفارسي ص ١٤٢ – المفصل ص ٢٢٨ – شرح ابن يعيش ٦ / ٧٧ – شرح الرضي ٢ / ٢٠٠ – البحر المحيط ٤ / ١٨٦ – البيان ١ / ٣٣٢ – مشكل مكي ١ / ٢٦٣ . (٦) في جـ : (لمخالفة) . (٧) سقط من ب ، جـ ، ط : (الكسائيُ) .
(٨) ومثله الآيتان اللتان ذكرتهما في الهامش رقم (٥) . (٩) في ط : (بالاتفاق) .

فَإِنْ دَخَلَتِ اللَّامُ اسْتَوَى الْجَمِيعُ .

وما ذكره من المفعول الثاني فإنه عندنا منصوب[1] بفعل مقدر دل عليه اسم الفاعل[2] ، فتقديره : أعطاه[3] درهما ، وإذا كان ذلك[4] محتملا وهو ثابت في لغتهم إجماعا ، وما ذكره محتملا غير ثابت ، فالمصير إلى ما ذكرناه هو الوجه .

قوله : « فَإِنْ دَخَلَتِ اللَّامُ اسْتَوَى الْجَمِيعُ »[5] .

يعني[6] في مثل : مررت بالضارب أبوه زيدًا أمس[7] .

وقوله : استوى الجميع ، يعني : الماضي والحال والاستقبال ، فتقول : مررت بالضارب أبوه زيدًا أمس[8] ، كما تقول : مررت بالضارب أبوه زيدًا الآن أو غدا .

وإنما عمل الماضي إذا دخلت اللام لما تقدم في الموصولات من أنها موصولة[9] ، وأصلها أن // توصل بجملة فعلية ، وإنما سبك الفعل باسم الفاعل لأمر استحساني لفظي ، ١٢٧
فجرى مجرى الفعل مطلقا ، وكان ذلك فيه قائما مقام الشبه[10] إذا كان حالا .

وإذا تمسك الكسائي في إعمال الماضي بمثل ذلك أيضا ، فالجواب : أنه على هذه الصفة المذكورة ما إذا عرى عن الألف واللام .

فلا يلزم من إعماله باللام – وهو على هذه الصفة التي ذكرناها تشبيها بالفعل – إعماله مجردا عنها .

* * *

(١) ف جـ ، ط : (فإنه منصوب عندنا) .

(٢) هذا قول جمهور النحاة ، ونسبه الرضي إلى أبي علي الفارسي وجماعة . شرح الرضي ٢ / ٢٠٠ قال الفارسي : « فأما قولهم : هذا معطي زيد أمس درهما ، فـ (درهم) نصب على إضمار فعل دل عليه (معط) ، ومثل ذلك قوله عز وجل : ﴿ فالق الإصباح وجاعل الليل سكنا والشمس والقمر حسبانا ﴾ » أ هـ . الإيضاح العضدي ص ١٤٣ ، ١٤٤ .

هذا ... وأجاز السيرافي نصبه باسم الفاعل مع كونه بمعنى المضي . قال ابن مالك : « ... لأنه اكتسب بالإضافة إلى الأول شبها بمصحوب الألف واللام وبالمنون .. » أ هـ . شرح الكافية الشافية ١ / ٣٩٤ . وينظر : سيبويه ١ / ٨٩ – شرح ابن يعيش ٦ / ٧٨ .

(٣) في ط : (إعطاء) .

(٤) سقط من ط : (ذلك) .

(٥) ينظر : سيبويه ١ / ٩٣ ، أصول ابن السراج ١ / ١٥٣ – شرح الرضي ٢ / ٢٠١ .

(٦) (يعني) زيادة من ب ، جـ .

(٧) (أمس) في هامش أ ، وساقطة من جـ .

(٩) في جـ ، ط : (موصول) . وينظر ص ٥١٠

(١٠) في ب ، جـ ، ط : (ذلك الشبه) .

صِيَغُ المُبَالَغَةِ

وَمَا وُضِعَ[1] مِنْهُ لِلْمُبَالَغَةِ كَـ : ضَرَّابٍ ، وَضَرُوبٍ ، وَمِضْرَابٍ ، وَعَلِيمٍ ، وَحَذِرٍ ، مِثْلُهُ ، وَالمُثَنَّى وَالمَجْمُوعُ مِثْلُهُ .....

قوله : « وَمَا وُضِعَ مِنْهُ[2] لِلْمُبَالَغَةِ كَـ : ضَرَّابٍ وَضَرُوبٍ وَمِضْرَابٍ وَعَلِيمٍ وَحِذِرٍ مِثْلُهُ »[3] .

يعني مثل اسم الفاعل المتقدم ذكره في العمل على حسب التفصيل المتقدم فتقول : زيد ضَرابٌ أبوه عمرًا الآن أو غدًا ، ومررت بزيد الضَّرابِ عمرًا أمس ، فتعمل عند دخول اللام .

وإنما عملت هذه الصيغ وإن فات ما ذكرناه من الزنة لأن فيها من معنى المبالغة ما يقوم مقام ذلك الشبه اللفظي وينوب منابه ، فلذلك[4] عملت مع أنها خلف عن اسم الفاعل بمعنى الحال أو الاستقبال : فلذلك لم تعمل للماضي[5] .

قوله : « وَالمُثَنَّى وَالمَجْمُوعُ مِثْلُهُ » .

أي : مثل اسم الفاعل في العمل كقولك[6] : الزيدان ضاربان عمرا ، والزيدون ضاربون عمرا الآن أو غدا ، كما تقدم[7] .

---

(١) في بعض نسخ المتن : (وما وضع من اسم الفاعل) . (٢) سقط من ب ، جـ : (منه) .

(٣) في سيبويه ١ / ٥٦ : « وأجروا اسم الفاعل إذا أرادوا أن يبالغوا في الأمر مجراه إذا كان على بناء (فاعل) لأنه يريد به ما أراد بفاعل من إيقاع الفعل ، إلا أنه يريد أن يحدث عن المبالغة ، فما هو الأصل الذي عليه أكثر هذا المعنى ، فعول ومفعال وفعال وفعل ، وقد جاء فعيل كرحيم وعليم وقدير وسميع وبصير ، ويجوز فيهن ما جاز في (فاعل) » أ هـ . . وقال ابن مالك : « ... وأكثرها استعمالا : فعال وفعول ، ثم مفعال ، ثم فعيل ، ثم فعل ، وحكي سيبويه : وإنه لمنحار بوائكها ، وأنشد :

ذكرت أخا لأواء يحمد يومه كريم رؤس الدارعين ضروب

وأنشد :

أخا الحرب لباسا إليها جلالها وليس بولاج الخوالف أعقلا » أ هـ

شرح الكافية الشافية ١ / ٣٨٨ ، ٣٨٩ . وينظر : سيبويه ١ / ٥٧ - المقتضب ٢ / ١١٢ - ١١٦ - شرح الرضي ٢ / ٢٠٢ - المفصل ص ٢٢٦ - شرح ابن يعيش ٦ / ٧٠ - ٧٤ .

(٤) في جـ : (ولذلك) . (٥) في ب : (في الماضي) . (٦) في ب : (كقوله) .

(٧) ينظر : الإيضاح العضدي ص ١٤٨ .

وَيَجُوزُ حَذْفُ النُّونِ مَعَ الْعَمَلِ وَالتَّعْرِيفِ تَخْفِيفًا .....

قوله : « وَيَجُوزُ حَذْفُ النُّونَ مَعَ الْعَمَلِ وَالتَّعْرِيفِ تَخْفِيفًا » .

يعني في مثل[1] قوله[2] :

[٣٧] الَحافِظُو عَوْرَةَ العَشِـــيرَةِ لاَ يَأْتِيهِمْ مِنْ وَرَائِهِمْ وَكَـــفُ

حذفت[3] النون مع العمل والتعريف تخفيفا لأنه لم نصب باسم الفاعل طالت الصلة[4] فخفف بحذف نون اسم الفاعل تشبهًا بنون (الذين) في مثل قوله[5] :

[٣٨] وَإِنَّ الَّذِي حَانَتْ بِفَلْجٍ دِمَاؤُهُمْ هُمُ الْقَوْمُ كُلُّ الْقَوْمِ يَا أُمَّ خَالِدِ

---

(١) سقط من ب : (مثل) .

(٢) نسبه سيبويه إلى رجل من الأنصار (١ / ٩٥) وتبعه الفارقي في الإفصاح ص ٢٩٩ ونسبه ابن السيرافي ١ / ١٤١ إلى شريح بن عمران من بني قريظة وإلى مالك بن العجلان الخزرجي . والصواب أنه لقيس بن الخطي الأنصاري ، وعليه جمهرة المحققين . وهو في ديوانه ص ١٧٢ .

٣٧= البيت من المنسرح ، وهو في سيبويه ١ / ٩٥ – المقتضب ٤ / ١٤٥ – جمل الزجاجي ص ١٠١ – أدب الكاتب ص ٢٣٧ – الإيضاح للفارسي ص ١٤٩ – الاقتضاب ١ / ١٤٢ – الحلل ص ١٢٢ – إصلاح المنطق ص ٦٣ – شواهد ابن السيرافي ١ / ١٤٢ – ضرائر الشعر للقيرواني ص ١٥٨ – الفصول ص ٢١٩ – خزانة الأدب ٢ / ١٨٩ – العيني ١ / ٥٥٧ – الدرر ١ / ٢٣ . والشاهد في البيت ذكره المصنف .

وروايته في سيبويه والمقتضب : من ورائنا نطف . وكذا في ضرائر الشعر والإفصاح . وفي الجمل والحلل لابن السيد : من ورائنا وكف . وكذا في النسخة ب ، أ هـ .ج . (الوكف) : العيب . اللسان (وكف) ، إصلاح المنطق ص ٦٣ .

(٣) في ب ، ج ، ط : (حذف) .

(٤) في ب : (الصفة) وهو سهو من الناسخ .

(٥) هو أشهب بن رميلة النهشلي ، ويكني : أبا ثور ، وهو شاعر مخضرم ، و (رميلة) اسم أمه ، وقيل : زميلة .

٣٨= البيت من الطويل وهو في سيبويه ١ / ٩٦ ، المقتضب ٤ / ١٤٦ – الإفصاح ص ٣٠١ – ضرائر الشعر للقيرواني ص ١٥٨ – الحجة للفارسي ١ / ١١٢ – الأمالي الشجرية ٢ / ٣٠٧ ، شرح ابن يعيش ٣ / ١٥٥ – المغني ١ / ١٦٤ ، ٢ / ٥٥٢ – خزانة الأدب ٢ / ٥٠٠ ، ٣ / ٤٧٣ – التصريح ١ / ١٣١ – الهمع ١ / ٤٩ ، ٢ / ٧٣ – الدرر ١ / ٢٤ ، ٢ / ٩٠ .=

.....

فأما إذا خفض المعمول في مثل قوله[1] :

الحَافِظُو عَوْرَةِ العِشِيرَةِ .....

فحذفها حينئذ للإضافة لأنها موجبة لحذف النون ، فلا وجه[2] لتقدير الحذف تخفيفا .

* * *

= والشاهد في البيت قوله : (وإن الذي حانت ... (دماؤهم) حيث حذفت نون (الذين) تخفيفا . وقيل للضرورة .

وقال العيني ١ / ٤٨٢ : « ... هذه لغة هذيل فلا يحتاج إلى دعوى الضرورة ، على أنه قد ورد في القرآن الكريم نحو قوله تعالى : ﴿ وخضتم كالذي خاضوا ﴾ » أ هـ .

وقال الأعلم ١ / ٩٦ – وتبعه صاحب الدرر ١ / ٢٤ : « ... ويجوز أن يكون (الذي) واحد يؤدي عن الجمع لإبهامه ، ويكو الضمير محمولا على المعنى فيجمع كما قال تعالى : ﴿ والذي جاء بالصدق وصدق به أولئك هم المتقون ﴾ أ هـ ..

(جانت) : من الحَيَن – بالفتح – وهو الهلاك .

(١) ولذا قال الفارسي بعد أن استشهد بالبيت : « ... الأكثر الجر كما قال عز وجل : ﴿ والمقيمي الصلاة ﴾ ... » أ هـ . الإيضاح ص ١٤٩ .

(٢) في أ : (ولا وجه) .

اسْـمُ المَفْعُـولِ

اسْمُ المَفْعُولِ مَا اشْتُقَّ مِنْ فِعْلٍ لِمَنْ وَقَعَ عَلَيْهِ ، وَصِيغَتُهُ مِنَ الثُّلاثِيِّ عَلَى (مَفْعُولٍ) كَـ : مَضْرُوبٍ . وَمِنْ غَيْرِهِ عَلَى صِيغَةِ اسْمِ الْفَاعِلِ[1] بِمِيمٍ مَضْمُومَةٍ[2] وَفَتْحِ مَا قَبْلَ الآخِرِ كَـ : مُخْرَجٍ وَمُسْتَخْرَجٍ .....

قوله[3] : « اسْمُ المَفْعُولِ مَا اشْتُقَّ مِنْ فِعْلٍ لِمَنْ وَقَعَ عَلَيْهِ »[4] .

فقوله : ما اشتق من فعل ، يدخل فيه اسم الفاعل والصفة المشبهة وغيرهما .

وقوله : لمن وقع عليه[5] ، يخرج عنه جميع ذلك .

قوله : « وَصِيغَتُهُ مِنَ الثُّلاثِيِّ عَلَى (مَفْعُولٍ) .... » . وبه سمي لكثرة الثلاثي من كلامهم ، فصار كأنه الأصل[6] . وكان قياسه أن يكون على زنة مضارعه[7] كما في اسم الفاعل ، ولذلك يقول النحويون : أصله (مُفْعَل)[8] . ولكنهم كرهوا ذلك فيه[9] لئلا يلتبس باسم المفعول من الرباعي بالهمزة ، لأنه حينئذ يكون لفظه كلفظه ، فغيروا الثلاثي بزيادة الواو وفتح الميم فحصل الفرق بينهما[10] .

وكان // الثلاثي أولى بالتغيير بالزيادة لأنه أخف لقلة حروفه ، ولأنه قد ثبت التغيير ١٢٨
في أخيه الذي هو اسم الفاعل ، إذ كان الأصل في الفاعل أيضا أن يكون على زنة المضارع .

واسم المفعول من غير[11] الثلاثي يجري[12] على صيغة مضارعه- وهي صيغة اسم الفاعل- إلا أنك تفتح ما قبل الآخر لأنه كذلك في مضارعه فيحصل الفرق بينه وبين اسم الفاعل.

---

(١) في شرح الرضي ٢ / ٢٠٣ : (على صيغة المضارع) .

(٢) سقط من بعض نسخ المتن : (بميم مضمومة) . وكذا في شرح الجامي ٢ / ٥٨٢ .

(٣) في ب ط : (قال) . (٤) في شرح الوافية ٢ / ٤٧٤ : « ... ما اشتق من فعل لمن تعلق به » .

(٥) قال الجامي : « ... واعتذار إقامة (من) مقام (ما) مر في اسم الفاعل » ا أ هـ . الفوائد الضيائية ٢ / ٥٨٢ - وينظر ص ٨٣٠ مع الهامش رقم (٢) من الصفحة نفسها .

(٦) ينظر ما أثبته من رد الرضي على قول المصنف في مثل هذا في باب اسم الفاعل ص ٨٣٠ هامش (٩) .

(٧) في أ : (المضارع) .

(٨) ينظر : سيبويه ٢ / ٣٣١ - المقتضب ٢ / ١١٧ ، ١١٨ - أصول ابن السراج ١ / ١٤٥ المفصل ص ٢٢٩ .

(٩) (فيه) زيادة من ج . (١٠) في سيبويه ٢ / ٣٣١ : « وأما الاسم فيكون على مثال (أفعل) إذا كان هو الفاعل ، إلا أن موضع الألف ميم ، وإن كان مفعولا فهو على مثال (يفعل) ، فأما مثال (مضروب) فإنه لا يكون إلا لما لا زيادة فيه من بنات الثلاثة » أ هـ .

(١١) (غير) في هامش ج . (١٢) في ب ، ج : (جرى)

وَأَمْرُهُ فِي الْعَمَلِ وَالِاشْتِرَاطِ كَأَمْرِ اسْمِ الْفَاعِلِ مِثْلُ : زَيْدٌ مُعْطَى غُلَامُهُ دِرْهَ

قوله : « وَأَمْرُهُ فِي الْعَمَلِ وَالِاشْتِرَاطِ كَأَمْرِ اسْمِ[1] الْفَاعِلِ » .

يعني أن تلك الأحكام كلها الجارية[2] في اسم الفاعل جارية فيه[3] ، فلا حاجة إلى إعادتها[4] ، إلا أن عمله كعمل فعله ، تقول : زَيْدٌ مُعْطَى غُلَامُهُ دِرْهَمًا[5] ، ولا تذكر الفاعل لأن فعله (يعطى) لا يذكر معه فاعل[6] لأنها صيغة موضوعة لما لم يسم فاعله فذكر الفاعل معها مضاد لما وضعت له .

* * *

(١) سقط من أ ، ب ، جـ : (اسم) .

(٢) في ط : (الأحكام الجارية كلها) .

(٣) في شرح الوافية ٢ / ٤٧٥ : « ... أمر اسم المفعول في إعماله إعمال الفعل الذي لم يسم فاعله ، واشتراط الزمانين والاعتماد كأمر اسم الفاعل الذي مضى لا يخطيء منه شيئا مما ذكر » أ هـ .

(٤) ينظر ص ٨٣١ – ٨٣٤ .

(٥) قال الفارسي : « واسم المفعول به في ذلك يجري مجرى اسم الفاعل ، تقول : مررت برجل مضروب أبوه ، وبغلام معطى أبوه درهما ، كما تقول : مررت برجل يضرب أبوه ، وبغلام يعطي أبوه درهما » أ هـ . الإيضاح العضدي ص ١٤١ ، ١٤٢ . وينظر : المفصل ص ٢٢٩ – شرح الرضي ٢ / ٢٠٤ . شرح ابن يعيش ٦ / ٨٩ .

(٦) في ب ، جـ : (ولا تذكر معه فاعلا) .

الصِّفَةُ المُشَبَّهَةُ

الصِّفَةُ المُشَبَّهَةُ مَا اشْتُقَّ مِنْ فِعْلٍ لاَزِمٍ لِمَنْ قَامَ بِهِ عَلَى مَعْنَى الثُّبوتِ . وَصِيغَتُهَا مُخَالِفَةٌ لِصِيغَةِ اسْمِ الْفَاعِلِ عَلَى حَسَبِ السَّماعِ كَـ (حَسَنٍ) وَ(صَعْبٍ) وَ(شَدِيدٍ)

قوله[١] : « الصِّفَةُ المُشَبَّهَةُ مَا اشْتُقَّ مِنْ فِعْلٍ لاَزِمٍ لِمَنْ قَامَ بِهِ عَلَى[٢] مَعْنَى الثُّبُوتِ » .

فقوله : ما اشتق من فعل[٣] : يدخل فيه[٤] غيرها من المشتقات .

وقوله : لازم ، يخرج عنه اسم الفاعل المتعدي واسم المفعول[٥] .

وقوله : لمن قام به ، يخرج عنه اسم الزمان والمكان ونظائرهما مما اشتق من فعل لازم .

وقوله : على معنى الثبوت ، يخرج عنه اسم الفاعل من الفعل اللازم كـ (قائم) و (قاعد) فإنه مشتق من فعل لازم لم قام به ولكنه ليس على معنى الثبوت ، بل على معنى الحدوث كما تقدم تفسيره في اسم الفاعل[٦] .

ويعني بـ (اللازم) : غير المتعدي ، لأنه يلزم فاعله ولا يتعداه إلى مفعول[٧] ، فسمي لازما لذلك[٨] .

قوله : « وَصِيغَتُهَا مُخَالِفَةٌ لِصِيغَةِ اسْمِ الْفَاعِلِ عَلَى حَسَبِ السَّمَاعِ »[٩] .

لأنهم لم يجروا فيها على قياس يضبط بأصل كما في اسم الفاعل والمفعول ، بل أتوا بها مختلفة مع اتفاق صيغة الفعل في كثير منها . ولم يأت شيء منها على قياس إلا الألوان والحلي ، فإنها أتت على (أَفْعَل) كَـ : أسود وأبيض[١٠] وأدعج[١١] وأشهل[١٢] وشبهه[١٣] .

---

(١) سقط من أ : (قوله) . (٢) (على في هامش أ) .

(٣) ثبت في هامش ب من قوله : (ما اشتق من فعل) السابقة وهذه .

(٤) في جـ : (فيها) . (٥) زاد في أ : (معدي) ولا وجه له .

(٦) ينظر قول المصنف في ذلك ص ٨٢٩ .

(٧) في ب ، ط : (المفعول) . (٨) سيذكره المصنف مفصلا في قسم الأفعال ص ٨٩٦ .

(٩) ينظر : سيبويه ١ / ٩٩ ، ١٠٠ - المقتضب ٤ / ١٥٨ - الإيضاح العضدي ص ١٥١ - المفصل ص ٢٣٠ . (١٠) في جـ : (أبيض وأسود) .

(١١) (الأدعج): شديد السواد ، ويقال لليل (أدعج) لشدة سواده مع شدة بياض الصبح .

(١٢) (الأشهل): الذي يشوب سواد عينه زرقة . وقيل غير ذلك . ينظر : اللسان (دعج) و(شهل) .

(١٣) قال الرضي ٢ / ٢٠٥ : « ... وقد جاءت من الألوان والعيوب الظاهرة قياسية كـ : (أسود وأبيض وأعور) ، على وزن (أفعل) » أ هـ .

وَتعْمَلُ عَمَلَ فِعْلِهَا[1] . وَتَقْسِيمُ مَسَائِلِهَا : أَنْ تَكُونَ الصِّفَةُ بِاللَّامِ أَوْ مُجَرَّدَةً ، وَمَعْمُولُهَا مِضَافًا أَوْ بِاللَّامِ أَوْ مُجَرَّدًا عَنْهُمَا ، فَهَذِهِ سِتَّةٌ .....

قوله : « وَتَعْمَلُ عَمَلَ فِعْلِهَا » .

يعني مطلقا من غير شرط في الزمان ، لأنها بمثابة الثبوت فلا وجه لاشتراط الزمان . وأما الاعتماد فذلك مأخوذ في أصل[2] وضعها ، وعملها بعد الهمزة و(ما) قد عُلِمَ من باب المبتدأ[3] ، وإنما ذكر مع اسم الفاعل[4] على سبيل التنبيه والإيضاح ، والإعلام بانتفاء عمله في مثل : قائم الزيدان[5] .

قوله : « وَتَقْسِيمُ مَسَائِلِهَا ... إلى آخره » .

الصفة[6] المذكورة لا تخلو إما أن تقع باللام أو مجردة عنها ، وهذا تقسيم حاصر ، ولا يصح أن تقسم باعتبار إعرابها في نفسها فإن ذلك من أحكام إعراب الصفات – وقد تقدم[7] – وإنما الكلام هاهنا في إعمالها لا في إيرادها في نفسها .

ثم معمولها المذكور بعدها لا يخلوا إما أن يكون[8] مضافا ، أو باللام ، أو مجردًا عنهما ، وهذه قسمة حاصرة أيضا ، فصارت ستة أقسام : الصفة باللام مع الثلاثة في أقسام // المعمول ، والصفة المجردة[9] مع الثلاثة[10] . ١٢٩

---

(١) في بعض نسخ المتن : (وتعمل عمل فعلها مطلقا)

(٢) في ب : (من أصل) .

(٣) ينظر ص ٣٥٤ . (٤) ينظر ص ٨٣١ .

(٥) أي : خلافا للأخفش والكوفيين . وقد تقدم ذكره مفصلا . ينظر ص ٣٥٩ مع الهامش رقم (٣) ، وص ٨٣٢ مع الهامش رقم (٧) .

(٦) في أ : (الصفة) . (٧) في باب النعت . ينظر ص ٦٢٤ .

(٨) في ج ، ط : (من أن يكون) . (٩) في ج ، ط : (مجردة) .

(١٠) نقل الرضي معنى قول المصنف في شرحه ٢ / ٢٠٦ ، ٢٠٧ بقوله : « اعلم أن الصفة المشبهة إما أن تكون باللام أو مجردة عنها ، وهذه قسمة حاصرة ، وإنما لم يقسمها بحسب إعرابها في نفسها لأن ذلك من أحكام إعراب الصفات – وقد تقدم ذلك في باب النعت – والكلام هنا في عملها لا في إيرادها في نفسها . ثم معمولها المذكور بعدها إما أن يكون مضافا أو مع اللام أو مجردا عنهما ، وهذه أيضا قسمة حاصرة : صارت ستة أقسام ، الصفة باللام مع الثلاثة من أقسام المعمول ، والصفة مجردة مع تلك الثلاثة » أ هـ .

وَالْمَعْمُولُ فِي كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهَا : مَرْفُوعٌ وَمَنْصُوبٌ وَمَجْرُورٌ ، صَارَتْ ثَمَانِيَةَ عَشَرَ . فَالرَّفْعُ عَلَى الفَاعِلِيَّةِ ، وَالنَّصْبُ عَلَى التَّشْبِيهِ بِالمَفْعُولِ - فِي المَعْرِفَةِ - وَعَلَى التَّمْيِيزِ - فِي النَّكِرَةِ - ، وَالجَرُّ عَلَى الإِضَافَةِ . وَتَفْصِيلُهَا : حَسَنٌ وَجْهُهُ ، ثَلاَثَةً ، وَكَذٰلِكَ : حَسَنُ الوَجْهُ ، وَحَسَنٌ وَجْهٌ ، وَالحَسَنُ وَجْهِهِ ، والحَسَنُ الوَجْهُ ، والحَسَنُ وَجْهٌ . اثْنَانِ مِنْهَا مُمْتَنِعَانِ : الحَسَنُ وَجْهِ ، وَالحَسَنُ وَجْهٍ ...

ثم المعمول في كل واحد من الأقسام الستة لا يخلوا إما أن[1] يكون[2] مرفوعا أو منصوبا أو مجرورا ، فصارت ثمانية عشر ، لأن الستة صارت[3] مضروبة في الثلاثة .

وتفصيلها بالتمثيل : حَسَنٌ وجْهُهُ - بالرفع والنصب والخفض[4] - ، حَسَنُ الوَجْهُ ، بالرفع والنصب والخفض - ، حَسَنٌ وَجْهٌ - بالرفع والنصب والخفض - فهذه تسعة والصفة مجردة ، ويأتي مثلها والصفة باللام كقولك : الحَسَنُ وجْهُ ، والحَسَنُ الوَجْهُ ، والحَسَنُ وجْهٌ .

اثنتان من هذه المسائل ممتنعتان[5] باتفاق وهما : الحَسَنُ وَجْهِهِ ، وَالحَسَنُ وَجْهٍ . فأما (الحَسَنُ وجَهٍ) فممتنع[6] لأنه لم يفد خفة بالإضافة ، وإضافته لفظية[7] .

وأما (الحَسَنُ وجْهٍ) فامتنع لأنه عكس إضافتهم[8] ، إذ هو إضافة معرفة إلى نكرة ، وذلك عكس ما ينبغي في الإضافة ، فكرهوا ذلك[9] ، فَطُرِحَ[10] .

---

(١) في ط : (من أن) .
(٢) (يكون) في هامش أ .
(٣) (صارت) في هامش أ .
(٤) في ج : (والجر) .
(٥) في ب ، ج ، ط : (اثنان ... ممتنعان) .
(٦) في ج ، ط : (فيمتنع) .
(٧) ضابط هذه المسألة أن تكون الصفة باللام مضافة إلى معمولها المضاف إلى ضمير الموصوف . وعلل لذلك الرضي بقوله : « .. وذلك لأنها لم تفد الإضافة فيه خفة ، والمطلوب من الإضافة اللفظية ذلك ، وإنما قلنا بعدم حصول الخفة لأن الخفة تحصل في إضافة الصفة المشبهة إما بحذف ضمير الموصوف من فاعل الصفة ، أو مما أضيف إليه الفاعل ، واستتاره في الصفة كالحسن الوجه ، والحسن وجه الغلام ، والحسن وجه أبي الغلام ، وإما بحذف التنوين من الصفة كحسن وجهه ، وإم بهما معا كحسن الوجه ، و لم يحصل بإضافة (الحسن) إلى (وجهه) أحدهما إذا التنوين لم يكن في الصفة بسبب اللام حتى يحذف ، والضمير في (وجهه) باق لم يحذف » أ هـ . شرح الرضي ٢ / ٢٠٧ وينظر : شرح الوافية للمصنف ٢ / ٤٧٨ - المقتضب ٤ / ١٥٩ .
(٨) ضابط هذه المسألة أن تكون الصفة باللام مضافة إلى معمولها المجرد عن اللام والضمير .
(٩) في ب : (فكره) ، وفي ج ، ط : (فكره لذلك) .
(١٠) في جميع النسخ : (فاطرح)، وما أثبته أوجه.

ومسألة منها مختلفة فيها وهي قولك : مررت بِرجُلٍ حَسَنٍ وَجْهِهِ[1] – بالإضافة . فأكثر الناس على إجازتها[2] ، وقد توهم بعضهم[3] أنها مشتملة على إضافة الشيء إلى نفسه فمنعها . وهو غير مستقيم لأن إضافته لفظية ، وما ذكره إنما هو في الإضافة المعنوية ، هذا بعد أن يسلم له ذلك ، وهو منازع فيه ، لأنه إن أراد بإضافة الشيء إلى نفسه : إضافة (حَسَنٍ) إلى (و جْهٍ) – وهو في المعنى للوجه – فهو فاسد من وجوه :

أحدها : أنه ليس (للوجه) بدليل أن فيه ضميرًا لمن هو له ، ولذلك يثنى ويجمع فتقول : مررت برجلين حسني وجوههما ، ومررت برجال حسني وجوههم .

والثاني : أنه لو كان كذلك لم تمتنع إضافته و لم يكن من باب إضافة الشيء إلى نفسه من حيث إنه عام أضيف إلى خاص كما في قولك : خاتم حديد . وكل الدراهم .

والثالث : أنه منقوض بجواز : حَسَنُ الوَجْهِ ، باتفاق ، وهو أقوى المسائل .

وإن أراد بإضافة الشيء إلى نفسه : إضافة (الوجه) إلى الضمير ، فليس ذلك منه ، لأن إضافة البعض إلى الكل جائزة باتفاق[4] .

---

(١) ضابط هذه المسألة أن تكون الصفة مجردة عن اللام مضافة إلى معمولها المضاف إلى ضمير الموصوف . ينظر شرح الر ضي ٢ / ٢٠٧ . شرح الوافية للمصنف ٢ / ٧٨ .

(٢) مذهب سيبويه وجمهور البصريين إجازتها – على قبح – في ضرورة الشعر فقط . قال سيبويه ٦ / ١٠٢ : « .. وقد جاء في الشعر : حسنة وجهها ، شبهوه بحسنة الوجه ، وذلك رديء لأنه بالهاء معرفة كما كان بالألف واللام وهو من سبب الأول كما أنه من سببه بالألف واللام » أ هـ . ومذهب الكوفيين إجازتها في السعة . قال ابن مالك : « وهو الصحيح لأن مثله قد ورد في الحديث كقوله في حديث أم زرع : (صفر وشاحها) وفي حديث الدجال (أعور عينه اليمنى) وفي صفة النبي ﷺ : (شسن أصابعه) » أ هـ . شرح الكافية الشافية ١ / ٤٠٤ وينظر : شرح الرضي ٢ / ٢٠٧ ، ٢٠٨ – شرح ابن يعيش ٦ / ٨٦ ، ٨٧ – شرح التسهيل لابن مالك ١ / ١١٨ ، ١١٩ – المقرب ١ / ١٤١ – أمالي السهيلي ص ١١٧ – الهمع ٢ / ٩٩ – الأشموني ٣ / ١٢.

(٣) هو قول المبرد ، وحكاه الزجاجي ، وبه قال ابن بابشاذ في شرح الجمل (١ / ١٧٠ ، ١٧١) . ينظر : المقتضب ٤ / ١٥٩ – جمل الزجاجي ص ٢١ ، ٢٢ – شرح الكافية للعلوي ١ / ٥٣٧ – ٥٣٩ – شرح الرضي ٢/٨٠٧ – شرح الكافية الشافية ١ /٤٠٣ الأشموني ٣/١٢ – تعليق الفرائد للدماميني ٤٥١/١ .

(٤) ينظر : هامش المقتضب ٤ / ١٥٩ – الفوائد الضيائية للجامي ٢ / ٥٨٩ .

وَالْبَوَاقِي : مَا كَانَ فِيْهِ ضَمِيرٌ وَاحِدٌ أَحْسَنُ ، وَمَا كَانَ فِيهِ ضَمِيرَانِ حَسَنٌ ، وَمَا لاَ ضَمِيرَ فِيهِ قَبِيحٌ . وَمَتى رَفَعْتَ بَهَا فَلا ضِمَير فِيْهَا ، وَإِلاَّ فَفِيهَا ضَمِيرُ المَوصُوفِ فَتُؤَنَّثُ وَتُثَنَّى وَتُجْمَعُ .

والبواقي من المسائل : ما كان فيه ضمير واحد فهو أحسن ، وما كان فيه ضميران فهو[1] حسن ، وما لا ضمير فيه فهو[2] قبيح .

أما الأول فلأنه[3] حصل فيه ما يحتاج إليه من غير زيادة ولا نقصان ، فكان أحسن لجريه على القياس .

وأما الثاني فنقص عنه لما فيه من زيادة ضمير[4] ، وهو مستغنٍ بأحدهما ، ولم يقبح لأن زيادة الضمير لا تخل به .

وأما الثالث فقبيح لعروه عن الضمير المحتاج إليه في الصفات وبقائه كالأجنبي عن موصوفه.

فإذا قصدت إلى معرفة الضمائر فاعلم أن الثاني[5] لا يكون ضميره إلا بارزا ، لأنه ضمير مخفوض فلا يكون مستترا ، وإذا لم يكن إلا بارزا كان مدركا // بالضرورة ، وإنما اللبس في ضمير الصفة نفسها ، فالطريق أن تنظرها[6] : ١٣٠

فإن كانت رافعة ما بعدها وجب عروها عن الضمير لأنه لا يكون مرفوعا[7] لعامل واحد[8] على غير جهة الاشتراك بحرف العطف[9] .

وإن كانت غير رافعة لما بعدها وجب أن يكون فيها ضمير يعود على موصوفها[10] فعلم[11] بذلك وجود الضمير في الصفة وانتفاؤه ، وعليه تنبني معرفة الأحسن والحسن والقبيح في هذه المسائل .

---

(١) في أ : (هو) .
(٢) سقط من ج ، ط : (فهو) .
(٣) في ب : (فإنه) .
(٤) في ب ، ج : (الضمير) .
(٥) قصد بالثاني : معمول الصفة ، قال الرضي ٢ / ٢١٠ : « ... فإن كان في المعمول فهو ظاهر لبروزه نحو (وجهه) أو (الوجه منه) .... » أ هـ .
(٦) في ب ، ج ، ط : (تنظر) .
(٧) في ط : (فاعلان) .
(٨) وذلك لأنها تكون كالفعل ، تؤنث لتأنيث الفاعل ، وتفرد عند إفراد الفاعل وتثنيته وجمعه .
(٩) قوله : (على غير جهة الاشتراك بحرف العطف) زيادة من ط .
(١٠) أي : فتؤنث لتأنيث الضمير وتثنى وتجمع لتثنيته وجمعه . وينظر : شرح الرضي ٢ / ٢١٠ - شرح العلوي ١ / ٥٤٢ .
(١١) في ب : (فيعلم) .

.....

ثم اعلم أنك إذا رفعت بها ما بعدها وجب أن تكون مفردة لأنها كالفعل رافعا لما بعده[1] ، فلا تثنى ولا تجمع ولا يلحقها تأنيث إلا باعتبار مرفوعها[2] كما في الفعل ، فتقول : مررت برجلين حسن وجوههما ، وحسن غلمانهما ، ومررت برجلين حسنة جاريتهما ، كما تقول : حسنت جاريتهما .

فأما في الجمع فتقول : مررت برجال جسن غلمانهم ، ولا تقول : حسنين غلمانهم . لما قدمنا ، ولو قلت : مررت برجال حِسانٌ غلمانهم – بجمع التكسير – لكان جائزا .

وليس جمع (حسان) لأجل (رجال) لأنك[3] تقول : مررت برجل حسان غلمانه ، وإنما جُمِعْ ليطابق مرفوعه[4] .

وجاز فيه ذلك ولم يجز[5] في جمع السلامة والتثنية لمخالفته الفعل[6] ، وموافقة التثنية والجمع السالم للفعل في صيغة التثنية والجمع ، فلذلك جرى في التكسير ما لم يجر في التثنية والجمع السالم[7] ، وقد تقدم ذلك في الصفة .

وإذا لم ترفع ما بعدها فلابد أن يكون فيها ضمير الموصوف ، فتؤنث[8] إن كان الموصوف مؤنثا ، وتثنى وتجمع إن كان الموصوف كذلك كما في سائر الصفات ، فتقول : مررت برجل حسن الغلام ، سواء في ذلك نصب (الغلام) وخفضه ، إلا أنك تحذف ما توجب حذفه الإضافة .

واعلم أنك إذا رفعت إنما ترفع بالفاعلية[9] ، وهو الأصل في إعمالها[10] إذ لا تقتضى إلا مرفوعا كفعلها[11] .

---

(١) في جـ : ط : (رافعا ما بعده) . (٢) في جـ : (ولا يلحقه ... مرفوعه) .
(٣) في أ : (لا أنك) وهو تحريف .
(٤) نقل العلوي في شرحه نص كلام المصنف في هذا الموضع كاملا . الأزهار ١ / ٥٤٢ .
(٥) في أ : (يجوز) وهو خطأ ظاهر . (٦) في جـ ، ط : (للفعل) .
(٧) في جـ : (وجمع السلامة ، وفي ط : (وجمع السالم) . (٨) في جـ : (وتؤنث) .
(٩) في ط : (على الفاعلية) . (١٠) في ب ، جـ : (عملها) .
(١١) هذا مذهب جمهور النحويين ، وذهب أبو علي الفارسي أن نحو (الوجه) و (وجه) مرفوع على البدل من الضمير المستكن في الصفة . قاله في قوله تعالى : ﴿ مفتحة لهم الأبواب ﴾ : =

.....

وإذا نصبت نصبت[1] على التشبيه بالمفعول به[2] إن كان معرفة ، وعلى التمييز إن كان نكرة[3] .

ومنهم من يقول : إن النصب في الجميع على التشبيه[4] بالمفعول .

ومنهم من يقول : إن النصب في الجميع على التمييز[5] . وليس بالجيد[6] إذ لم يثبت في كلامهم تمييز منصوب وهو معرفة .

ووجه تشبيهه بالمفعول أنهم لما أجروه مجرى اسم الفاعل في العمل – واسم الفاعل يضاف إلى معموله المنصوب – قصدوا التخفيف بالإضافة ها هنا ، فشبهوا مرفوعه بالمفعول فنصبوه لتصح الإضافة ، وجعلوا الصفة في اللفظ لغيره ، فلذلك أضمروا فيه لفظ ضمير من جرى عليه في كلتا الحالتين ، على ما تقدم .

ثم // لما شُبِّه بباب اسم الفاعل في النصب والإضافة جاز فيه : الحسن الوجه ، وإن ١٣١
لم يجز : الضارب زيد ، لأن التخفيف في : الحسن الوجه ، بَيِّنٌ بحذف الضمير من (الوجه) واستتاره في (الحسن) ، بخلاف : الضارب زيد ، فإنه لم يفد خفة .

ولما كان (الحسن الوجه) محمولا على (ضارب زيدا) في النصب وصحة الإضافة حمل (الضارب الرجل) على (الحسن الوجه) في صحة الإضافة وإن لم يفد تخفيفا . وخص الشبه بأن يكون الثاني باللام لأنها في (الحسن الوجه) هي المصححة لخفض (الوجه) ، فلم يحسن إلغاؤها لذلك .

فظهر الفرق بين (الضارب زيد) و (الضارب الرجل) خلافا للفراء ، وقد تقدم ذلك[7] .

= « ... فليس على : مفتحة لهم الأبواب منها ، ولا على الألف واللام سد مسد الضمير العائد من الصفة ، ولكن (الأبواب) بدل من الضمير الذي في (مفتحة) لأنك قد تقول : فتحت الجنان ، إذا فتحت أبوابها ، وفي التنزيل : ﴿ وفتحت السماء فكانت أبوابا ﴾ ، فصار بمنزلة قولك : ضرب زيد رأسه » أ هـ . الإيضاح العضدي ص ١٥٤ . وينظر : شرح ابن يعيش ٦ / ٩٠ – شرح الرضي ٢ / ٢٠٩ ، ٢١٠ – شرح الكافية للعلوي ١ / ٥٤٣ – التوضيح ٣ / ٢٤٩ – التصريح ٢ / ٨٤ .

(١) سقط من ب : (نصبت) .
(٢) سقط من ب ، ج : (به) .
(٣) هو قول البصريين .
(٤) هو قول بعض النحاة على ما ذكر الرضي قال : « ... وقال الكوفيون بل هو على التمييز في الجميع ، وقال بعض النحاة على التشبيه بالمفعول في الجميع ، والأولى التفصيل » أ هـ . شرح الرضي ٢ / ٢١٠ .
(٥) هو قول الكوفيين . ينظر . الرضي ٢ / ٢١٠ – شرح ابن يعيش ٦ / ٨٨ – الفوائد الضيائية ٢ / ٥٨٦ .
(٦) أي : القول الأخير .
(٧) ينظر باب الإضافة ص ٥٩٨ من الهامش رقم (٢) .

وَاسْمَا الْفَاعِلِ وَالْمَفْعُولِ غَيْرُ الْمُتَعَدِّيَيْنِ مِثْلُ : الصِّفَةِ فِيمَا ذُكِرَ[1] .

قوله : « وَاسْمَا[2] الْفَاعِلِ وَالمَفْعُولِ غَيْرُ الْمُتَعَدِّيَيْنِ مِثْلُ الصِّفَةِ فِيمَا ذُكِرَ » .

يعني في الوجوه المذكورة ، فكل ما ذكرناه في هذا الباب فهو جارٍ في اسم الفاعل اللازم ، والمفعول الذي ليس له تعدٍ إلى ثانٍ كقولك : زيد حاسن وجهه ، ومضرب وجهه ، فيجوز فيه ما جاز في الصفة[3] .

والسر فيه أن النصب والخفض اللذين تكثَّرت بهما مسائل الصفة إنما جاز لشبهها باسم الفاعل ، فإذا جاز تشبيه الصفة باسم الفاعل في ذلك فتشبيه اسم الفاعل اللازم[4] باسم الفاعل المتعدي[5] أجدر ، وكذلك اسم المفعول .

وإنما يجيء في اسم الفاعل اللازم مسائل يظهر تعذر[6] استعمالها كالصفة من نحو : زيد قائم أبا ، وشبهه[7] ، من جهة أن الصفة إذا استعملت هذا الاستعمال صارت في المعنى للموصوف المتقدم – على ما تقدم – فيصير الموصوف كأنه اكتسب ذلك المعنى من متعلقه وإن كان في الحقيقة لمتعلقه كقولك : زيد حسن أبا ، لأن الإنسان يصح أن يتصف بالحسن[8] لحسن أبيه ، ولا يصح أن يتصف بالقيام لقيام أبيه .

فظهر الفرق بينهما لذلك[9] .

* * *

---

(١) في بعض نسخ المتن : (في ذلك) وكذا في شرح الرضي ٢ / ٢٠٦ .
(٢) في جـ : (وأسماء) .
(٣) قوله : (فيجوز فيه ما جاز في الصفة) في هامش جـ .
(٤) سقط من جـ ، ط : (اللازم) .
(٥) (المتعدي) زيادة من ب يقتضيها السياق .
(٦) في جـ : (بعد) بضم الباء .
(٧) في ب : (وشبهها) .
(٨) (بالحسن) في هامش جـ .
(٩) ينظر : شرح الوافية للمصنف ٢ / ٤٨١ – شرح الرضي ٢ / ٢١١ – شرح العلوي ١ / ٥٤٧ – وفيه استدراك على المصنف في هذا الموضع – الفوائد الضيائية ٢ / ٥٩١ ، ٥٩٢ .

اسْـمُ التَّفْضِيـــلِ

اسْمُ التَّفْضِيلِ مَا اشْتُقَّ مِنْ فِعْلٍ لِمَوْصُوفٍ بِزِيَادَةٍ عَلَى غَيْرِهِ ، وَهُوَ (أَفْعَلُ) . وَشَرْطُهُ أَنْ يُبْنى مِنْ ثُلاَثِيٍّ مُجَرَّدٍ لِيُمْكِنَ البِنَاءُ ، لَيْسَ بِلَوْنٍ وَلاَ عَيْبٍ لأَنَّ مِنْهُمَا (أَفْعَلُ) لِغَيْرِه ، مِثْلُ : زَيْدٌ أَفْضَلُ النَّاسِ .....

قوله[1] : « اسْمُ التَّفْضِيلُ مَا اشْتُقَّ مِنْ فِعْلٍ لِمَوْصُوفٍ بِزِيَادَةٍ[2] عَلَى غَيْرِهِ » .

فقوله: مااشتق من فعل، يدخل فيه اسم الفاعل واسم المفعول[3] واسم الزمان والمكان وغيرها[4].

وقوله : لموصوف ، يخرج عنه اسم الزمان والمكان .

وقوله : بزيادة[5] على غيره ؟ يفصله عما عداه ، إذ لا مشاركة معه في ذلك .

قوله : « وَهُوَ أَفْعَلُ » .

يعني أنه[6] لا يكون إلا على هذه الصيغة إلا ما جاء من نحو : (خْيرِ) و (شَرٍّ)[7] .

قوله : « شَرْطُهُ أَن يُبْنَى مِنْ ثُلاَثِيٍّ[8] مُجَرَّدٍ لِيُمْكِنَ البِنَاءُ[9] ، لَيْسَ بِلَوْنٍ وَلاَ عَيْبٍ لأَنَّ مِنْهُمَا (أَفْعَلُ) لِغَيْرِهِ[10] ، مِثْلُ : زيدٌ أفضَلُ النَّاسِ[11] .

يعني إنما اشترط أن يكون ثلاثيا مجردًا عن الزيادة ليمكن هذه البنية ، ألا ترى أنك لو ذهبت تبني من (دحرج) و (استخرج) وما أشبههما (أفعل) مع المحافظة على حروفها لم يمكن !!

فإن زعم زاعم : أنه كان يمكن بإسقاط الزائد ، واللامات في غير الزوائد . // خرج ١٣٢
اللفظ عن ذلك المعنى إلى أصل آخر بالكلية إذ لو قيل (أخرج) من (استخرج) لخرج

---

(١) سقط من ب ، ج : (قوله ، وفي ط : (قال) . (٢) في ب : (بالزيادة) .
(٣) سقط من ج ، ط : (اسم المفعول) . (٤) في أ : (وغيرهما) وما أثبته أوجه .
(٥) في ب : (بالزيادة) . (٦) (أنه) زيادة من ط .
(٧) قال الرضي ٢ / ٢١٢ : « ... والأولى أن يقال : هو المبني على (أفعل) لزيادة صاحبه على غيره في الفعل ، أي : في الفعل المشتق هو منه ، فيدخل فيه نحو (خير) و (شر) لكونهما في الأصل : أخير وأشر ، مخففا بالحذف لكثرة الاستعمال ، وقد يستعملان على القياس » أ هـ . وقال العلوي : « ... ولم يقل (أفعل لتفضيل) كما قال الزمخشري في مفصله حين بوبه ، ليدخل فيه قولنا (خير) و (شر) ، فإنهما اسمان للتفضيل ولم يوجد فيهما صيغة (أفعل) لأن همزتهما مطرحة للتخفيف » أ هـ . الأزهار الصافية ١ / ٥٥٦ – وينظر : شرح الكافية الشافية ٢ / ٤٣٠ – الأشموني : ٣ / ٤٣ .
(٨) في أ : (فعل ثلاثي) . (٩) سقط من ج : (البناء) .
(١٠) زاد في ب : (يريد لغير التفضيل) وهو من الناسخ . (١١) هذا المثال زيادة من ج .

فَإِنْ قُصِدَ غَيْرُهُ تُوُصِّلَ إِلَيْهِ بـ (أَشَدَّ) وَنَحْوِهِ مِثْلُ : هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ اسْتَخْرَاجًا ، وَبَيَاضًا ، وَعَمًى .....

المعنى إلى : كثير الخروج ، والمراد : كثير الاستخراج ، فيخرج إلى معنى آخر .

وإنما اشترط أن يكون ليس بلون ولا عيب ، لأن باب الألوان والعيوب جاءت فيه الصفات على (أفعل) من غير اعتبار الزيادة على غيره ، فلو بني منها أفعل التفضيل لا لتبس بـ (أفعل) الذي ليس للتفضيل ، ألا ترى أنك إذا قلت زيد الأسود – على تقدير بناء أفعل التفضيل منه – لم يعلم أنك أردت به[1] أنه ذو سواد ، أو أنه زائد[2] في السواد[3] .

قوله : « فَإِنْ قُصِدَ غَيْرُهُ تُوُصِّلَ إِلَيْهِ ... إلى آخره » .

يعني أنك إذا قصدت التفضيل في هذه المعاني التي تعذر بناء (أفعل)[4] منها ، بنيت (أفعل) من فعل يصح بناؤه منه من (حُسْنٍ) أو (كَثْرَةٍ) أو غير ذلك على حسب غرضك الذي تقصده ، ثم تأتي بمصادر تلك الأفعال فتنصبها على التمييز لتحقق معنى التمييز فيها[5] .

---

(١) سقط من ب ، جـ ، ط : (به) . (٢) في أ ، ب : (زاد) .

(٣) قال الرضي ٢ / ٢١٣ : « ... وهذا التعليل إنما يتم إذا بين أن (أفعل) الصفة مقدم بناؤه على أفعل التفضيل ، وهو كذلك لأن ما يدل على ثبوت مطلق الصفة مقدم بالطبع على ما يدل على زيادة على الآخر في الصفة ، والأولى موافقة الوضع لما هو بالطبع .

وينبغي أن يقال : من الألوان والعيوب الظاهرة ، فإن الباطنة يبني منها أفعل التفضيل نحو : فلان أبلد من فلان ، وأجهل منه ، وأحمق ، وأرعن ، وأهوج ، وأخرق ، وألد ، وأشكس ، وأعيي ، وأعجم ، وأنوك ، مع أن بعضها يجيء منه (أفعل) لغير التفضيل أيضا كأحمق وحمقاء ، وأرعن ورعناء ، وأهوج وهوجاء ، وأخرق وخرقاء ، وأعجم وعجماء ، وأنوك ونوكاء ، فلا يطرد أيضا تعليله بأن منها (أفعل) لغيره ... وأجاز الكوفيون بناء أفعل التفضيل من لفظ (السواد) و (البياض) ، قالوا : لأنهما أصلا الألوان ... وهما عند البصريين شاذان » ا هـ .

هذا .. وقد ورد في الحديث : (أبيض من اللبن وأحلى من العسل) . وقولهم : هو أسود من حلك الغراب ، وقول رؤبة :

جارية في درعها الفضفاض أبيض من أخت بني أباض

هذا على رأي الكوفيين . وهو عند البصريين شاذ . وعند الأخفش والمبرد صحيح في القياس .

وينظر : شرح الكافية الشافية ٢ / ٤٢٩ – شرح ابن يعيش ٦ / ٩٣ ، ٩٤ – الاقتضاب ص ١٢٠ – جمل الزجاجي ص ١١٥ – الإنصاف مسألة (١٦) ١ / ١٤٨ . اللسان (بيض) .

(٤) زاد في جـ : (التفضيل) . (٥) في شرح الوافية ٢ / ٤٨٤ مثل لذلك بنحو : هو أشد انطلاقا ، وأقبح عودا وسوادا .

وَقِيَاسِهُ لِلْفَاعِلِ ، وَقَدْ جَاءَ لِلْمَفْعُولِ نَحْوُ : هُوَ أَعْذَرُ ، وَأَلْوَمُ ، وَأَشْغَلُ ، وَأَشْهَرُ ، وَأَعْرَفُ . وَيُسْتَعْمَلَ عَلَى أَحَدِ ثَلاَثَةِ أَوْجُهٍ ، مُضَافًا ، أَوْ بِـ (مَنْ) أَوْ مُعَرَّفًا بِاللاَّمِ .

قوله : « وَقِيَاسُهُ لِلْفَاعِلِ ، وَقَدْ جَاءَ لِلْمَفْعُولِ نَحْوُ : هُوَ أَعْذَرُ ، وأَلْوَمُ إلى آخره » .

وإنما كان قياسه للفاعل لأمرين :

أحدهما : أنه في المعنى كالصفة ، وهي للفاعل . والآخر[1] : أنه في الأكثر للازم ، فلو جعل للمفعول لبقي أكثر الأفعال عرية عنه ، فلذلك كان قياسه للفاعل .

وقد استعملوه للمفعول على غير قياس كقولهم : هو أعذر[2] ، أي : معذور كثير : وألوم ، أي : ملوم ، وأشغل ، أي : مشعول ، وأشهر ، أي : مشهور[3] .

قوله : « وَيُسْتَعْمَلَ عَلَى أَحَدِ ثَلاَثَةِ أَوْجُهٍ[4] ، مُضَافًا أَوْ بِـ (مِنْ) أَوْ مُعَرَّفًا بِاللاَّمِ » . لا يستعمل إلا بأحدها .

وإنما التزم فيه ذلك لأن الغرض الإتيان به للزيادة[5] على غيره ، فقصدوا إلى ذكر الغير ليوفي ما يقتضيه معناه ، وذلك لا يحصل إذا تجرد عن هذه الثلاثة . ألا ترى أنك إذا قلت : زيد أشرف ، لم يفهم من هو الذي زاد عليه في الشرف ، فإذا قلته[6] بـ (من) أو بالإضافة كان واضحا .

وإذا قلته باللام كقولك : زيد الأشرف ، فإنما تعرفه تعريف العهد ، وهو[7] لا يكون معهودًا إلا على هذه[8] الصفة المذكورة ، فإذا عرفته بالعهد فهم المعهود الذي قد علم[9] من هم المفضل هو عليهم .

---

(١) في ط : (والثاني) .
(٢) في أ : (هذا أعذر) .
(٣) في المفصل ص ٢٣٣ : « والقياس أن يفضل على الفاعل دون المفعول ، وقد شذ نحو قولهم : أشغل من ذات النحيين ، وأزهي من ديك ، وهو أعذر منه ، وألوم وأشهر وأعرف وأنكر وأرجى وأخوف وأهيب وأحمد ، وأنا أسر بهذا منك ، وقال سيبويه : وهم ببيانه أعني » أ هـ .. وقال ابن مالك : « ... ليس فيه شذوذ . فيتوقف فيه على السماع ، بل هو في التفضيل مطرد كاطراده في التعجب ، بخلاف ما يوقع في ليس » أ هـ . . شرح الكافية الشافية ٢ / ٤٣٠ وينظر : شرح ابن يعيش ٦ / ٩٤ ، ٩٥ – شرح الرضي ٢ / ٢١٤ – شرح الوافية للمصنف ٢ / ٤٨٥ .
(٤) سقط من جـ ، ط : (أوجه) .
(٥) في ب : (بالإتيان هو الزيادة) .
(٦) في جـ : (قلت) .
(٧) أي : المفضل عليه .
(٨) سقط من جـ ، ط : (هذه) .
(٩) في ط : (عرف) .

فلا يَجُوزُ : زَيْدٌ الْأَفْضَلُ مِنْ عَمْرٍو ، ولا : زَيْدٌ أَفْضَلُ ، إلاَّ أَنْ يُعْلَمَ . فَإِذَا . أُضِيفَ فَلَهُ مَعْنَيَانِ ، أَحَدُهُمَا – وَهُوَ الْأَكْثَرُ – : أَنْ يُقْصَدُ بِهِ الزِّيَادَةُ عَلَى مَنْ أُضِيفَ إِلَيْهِ ، فَيُشْتَرَطُ أَنْ يَكُونَ مِنْهُم مِثْلُ : زَيْدٌ أَفْضَلُ النَّاسِ .....

ولا يجمع بين (مَنْ) واللام أو الإضافة ، فلا يقال : زيد الأفضل من عمرو ، لأنهم لم يأتوا بـ (مِنْ) إلا لما ذكرناه من بيان المفضل عليه ، وقد علم أن اللام تفيد ذلك ، فلم يكن للجمع بينهما معنى .

وأيضا فإن معنى التعريف باللام يجعله للمعهود المفضل على من عهد تفضيله عليه ، ومعنى (مِنْ) تفضيله على من ذكر بعدها دون سواه ، فيصير المعنى عند الاجتماع : تفضيله باعتبار المعهود لا باعتبار المعهود ، وذلك تناقض .

وأيضا فإن (مِنْ) تشعر باحتياجه ونقصانه ، واللام تشعر باستغنائه وكماله ، فلو جمع بينهما لكان كالجمع بين المتناقضين[1] .

قوله : « فَإِذَا أُضِيفَ فَلَهُ مَعْنَيَانِ : أَحَدُهُمَا – وَهُوَ الْأَكْثَرُ – : أَنْ يَقْصَدَ بِهِ الزِّيَادَةُ عَلَى مَنْ أُضِيفَ إِلَيْهِ // فَيُشْتَرَطُ أَنْ يَكُونَ مِنْهُم مِثْلُ : زَيْدٌ أَفْضَلُ النَّاسِ »[2] . ١٣٣

وإنما اشترط في هذا المعنى أن يكون من أضيف إليه داخلا في جملة[3] المفضل عليهم[4] لتحصل الشركة بين الجميع في هذا[5] المعنى ، لذكره معهم وتمييزه بالتفضيل بلفظ (أفعل) كقولك : زيد أفضل الناس .

وقد توهم بعض الناس أنه من قبيل التناقض ، وذلك أنك إذا قلت : زيد أفضل الناس ، فأنت مفضل (زيدا)[6] على من أضيف إليه (أفضل) ومن جملتهم (زيد) ، فأنت مفضل (زيدا) على نفسه ، وهو محال[7] .

---

(١) ينظر : شرح الرضي ٢ / ٢١٤ ، ٢١٥ – شرح الألفية للمرادي ٣ / ١١٦ .

(٢) في المقتضب ٣ / ٣٨ : « ... فأما قولك : أنت أفره عبد في الناس ، فإنما معناه : أنت أحد هؤلاء الذين فضلتهم . ولا يضاف (أفعل) إلى شيء إلا وهو بعضه كقولك : الخليفة أفضل بني هاشم ، ولو قلت : الخليفة أفضل بني تميم ، كان محالا » أ هـ .

(٣) في ب ، جـ : (جملته) ، وفي ط : (جملتهم) . (٤) سقط من جـ : (عليهم) .

(٥) سقط من جـ ، ط : (هذا) . (٦) في ب : (زيد) بالرفع وهو خطأ .

(٧) وبهذا تمسك الرضي ، قال : « وليس قوله : (على من أضيف إليه) بمرضي ، لأنه مفضل على من سواه من جملة ما أضيف إليه وليس مفضلا على كل ما أضيف إليه ، وكيف ذلك وهو من تلك الجملة ، فيلزم تفضيل الشيء على نفسه » أ هـ . شرح الرضي ٢ / ٢١٦ . وقد قال بقول المصنف كل من العلوي والجامي في شرحيهما . الأزهار ١ / ٥٦٥ – الفوائد ٢ / ٥٩٩ .

والجواب : أن (زيدا) لم يذكر في الناس لغرض التفضيل عليه معهم ، وإنما ذكر معهم لغرض التشريك معهم في أصل الفضل ، فالوجه الذي ذكر به معهم غير الوجه الذي فضل عليهم به[1] .

وصح ذلك لأن لـ (أفعل) جهتين ، ثبوت أصل المعنى ، والزيادة فيه ، إذ الزيادة فرع ثبوت أصله .

والذي يدل[2] على أن لـ (أفعل) جهتين في استعمالهم[3] له باعتبارهما قولك : زيد قائما أحسن منه قاعدا ، فقولك (قائما) هي[4] الحال المفضل بها ، وقولك (قاعدا) هي الحال المفضل عليها ، والعامل فيهما جميعا أفضل ، فلو ذهبت تجعل نسبة (أفضل) إليهما واحدة[5] لصار (القعود) مفضلا ومفضلا عليه ، وهو محال .

فعلمت أن نسبة (أفضل)[6] إلى القيام نسبة الأفضلية ، ونسبته إلى القعود نسبة[7] أصل الفضل ، فصح العمل فيهما بهاتين الجهتين .

فظهر انتفاء ما توهم في قولهم : زيد أفضل الناس ، من تفضيل الشيء على نفسه وإذا تحقق وجوب إضافته إلى ما هو بعضه ، امتنع : يُوسُفُ أَحْسَنُ إِخْوَتِهِ ، لأن (إخوته) مضاف إلى ضميره ، فعلم[8] أنه ليس فيهم بدليل أنك إذا قلت : جاءني إخوة يوسف ، لم يكن (يوسف) من جملتهم[9] ، وإذا لم يكن من جملتهم فقد أضفته إلى ما ليس هو بعضه[10] .

---

(١) ذكر الرضي جواب المصنف هذا ، ثم عقب عليه بقوله : « ... ليس بشيء لأنه لا يحتاج لحصول هذا الغرض – أي التشريك في أصله الفضل – إلى واسطة ، لأن لفظ (أفعل) يكفي في هذا لما ذكر المصنف بعينه بعد هذا – وهو قوله : لأفعل جهتان ثبوت أصل المعنى والزيادة فيه ، إذ الزيادة فرع ثبوت أصله ، ولا يحصل الفرع إلا بعد الأصل » أ هـ . شرح الرضي ٢ / ٢١٦ .

(٢) في ب : (يدلك) .
(٣) في ج : (استعمالُه) .
(٤) في ط : (هو) .
(٥) في ج : (نسبة واحدة) .
(٦) في ب : (أفعل) .
(٧) سقط من ج ما بين (نسبه) السابقة وهذه .
(٨) في ب : (فيعلم) .
(٩) في ب : (في جملته) .
(١٠) ينظر : شرح الوافية للمصنف ٢ / ٤٨٨ – شرح الرضي ٢ / ٢١٦ – الأزهار الصافية ١ / ٥٦٦ – الفوائد الضيائية للجامي ٢ / ٦٠٠ ، ٦٠١ .

وَالثَّانِي : أَنْ تُقْصَدَ بِهِ زِيَادَةٌ مُطْلَقَةٌ ، وَيُضَافُ لِلتَّوْضِيحِ ، فَيَجُوزُ : يُوسُفُ أَحْسَنُ إِخْوَتِهِ . وَيَجُوزُ فِي الْأَوَّلِ الْإِفْرَادُ وَالْمُطَابَقَةُ لِمَنْ هُوَ لَهُ ، وَأَما الثَّانِي وَالمُعَرَّفُ بِاللَّامِ فَلَابُدَّ مِنْ المُصَابَقَةِ فِيهِمَا ، وَالَّذِي بِـ (مِنْ) مُفْرَدٌ مُذَكَّرٌ لاَ غَيْرُ .....

والثاني أن تقصد به[1] زيادة مطلقة ، ويضاف لا للتفضيل على المضاف إليهم[2] ولكن لمجرد التخصيص والتوضيح ، كما تضيف ما لا تفضيل فيه من جنس (قُرَيْش)[3] وشبهه . ولا يشترط أن يكون المفضل بعضًا لمن أضيف إليه لانتفاء المعنى المقتضى لذلك ، على ما تقدم ، فعلى ذلك يجوز أن تقول : يُوسُفُ أَحْسَنُ أَخْوَتِهِ ، إذ ليس الغرض بذلك ما تقدم[4] من قصد الزيادة على من أضيف إليه حتى يشترط أن يكون واحدًا[5] منهم ، بل الغرض توضيحه ، فإن اتفقت مشاركة فليست مقصودة .

قوله : « وَيَجُوزُ فِي الْأَوَّلِ الْأَفْرَادُ وَالمُطابَقَةُ لِمَنْ هُوَ لَهُ ، وَأَمَّا الثَّانِي وَالمُعَرَّفُ بِاللَّامِ فَلاَبُدَّ مِنْ المُطَابَقَةِ فِيهِمَا ، وَالَّذِي بِـ (مَنْ) مُفْرَدٌ مُذَكَّرٌ لاَ غَيْرُ » .

وإنما التزم[6] الإفراد إذا جاءت (من) لأنه جاري مجرى التعجب ، ولذلك لم يبين إلا مما بني منه التعجب ، فجرى مجراه في وجوب الإفراد[7] . وإنما جاز في الأول – وهو المضاف باعتبار الزيادة على من أضيف إليه – لأنه أشبه الذي بـ (مِنْ) لذكر المفضل عليه معه ، فجرى مجراه في الإفراد .

وخالفه في مجيء الإضافة – التي هي من خواص الأسماء – فجرى مجرى الأسماء[8] . وإنما جاء المعرف // باللام والثاني من المضاف مطابقا لا غير ، لأن المعرف ١٣٤
باللام بَعُدَ عن شبه ما أتى بـ (من) لقطعه عنه وعن لفظ موضعه يقوم مقامه ، ودخله اللام التي هي من خواص الأسماء ، فَبَعُدَ عن شبه الفعل وعن شبه ما أشبهه ، فجرى مجرى الأسماء في وجود المطابقة لمن هو له .

---

(١) سقط من جـ : (ب) . (٢) في ب ، ط : (إليه) .

(٣) يعني في مثل قولنا : نبينا – ﷺ – أفضل قريش . قال الرضي : « ... أي : أفضل الناس من بين قريش » أ هـ . شرح الرضي ٢ / ٢١٦ .

(٤) في هامش أ : ما بين قوله : (ما تقدم) السابقة وهذه .

(٥) سقط من أ : (واحدا) . (٦) في ب ، جـ : (لزم) ، وفي ط : (ألزم) .

(٧) ينظر : شرح الوافية للمصنف ٢ / ٤٩١ – شرح العلوي ١ / ٥٦٧ ، ٥٧٣ .

(٨) قال في شرح الوافية : « إذا أضفته بالمعنى الأول فأنت بالخيار ، إن شئت طابقت كقولك : الزيدان أفضلا الناس ، والزيدون أفاضل الناس ، قال الله تعالى : (أكابر مجرميها) وقال : ﴿ لتجدنهم أحرص الناس ﴾ .... أ هـ . شرح الوافية ٢ / ٤٩٠ .

وَلاَ يَعْمَلَ فِي مُظْهَرٍ إِلاَّ إِذَا كَانَ صِفَةً لِشَيْءٍ وَهُوَ فِي الْمَعْنَى لِمُسَبَّبٍ مُفْضَّلٍ بِاعْتِبَارِ الْأَوَّلِ عَلَى نَفْسِهِ بِاعْتِبَارِ غَيْرِهِ مَنْفِيًا مِثْلُ : مَا رَأَيْتُ رَجُلاً أَحْسَنَ فِي عَيْنِهِ الكُحْلُ مِنْهُ فِي عَيْنِ زَيْدٍ ، لأَنَّهُ بِمَعْنَى (حَسُنَ) ، مَعَ أَنَّهُم لَوْ رَفَعُوا لَفَصَلُوا بَيْنَ (أَحْسَنَ) وَمَعْمُولِهِ بِأَجْنَبِيٍّ وَهُوَ (الكُحْلُ) .....

قوله : « وَلاَ يَعْمَلُ فِي مُظْهَرٍ إِلاَّ إِذَا كَانَ صِفَةً[1] لِشَيْءٍ وَهُوَ فِي الْمَعْنَى لِمُسَبَّبٍ مُفَضَّلٍ بِاعْتِبَارِ الْأَوَّلِ عَلَى نَفْسِهِ بِاعْتِبَارِ غَيْرِهِ مَنْفِيًا[2] .... » .

لا يعمل أفعل التفضيل في مظهر[3] إلا بهذه الشرائط المذكورة ، فلا تقول : مررت برجل أفضل منه أبوه – بخفض (أفضل) – ولك ترفعه على أن يكون خبرًا مقدمًا لـ (أبوه) ، فيرتفع[4] (الأب) بالابتداء لا بـ (أفضل)[5] .

وإنما لم يرفع الظاهر لنقصانه عما تقدم من حيث كان في أصله لا يثنى ولا يجمع ولا يؤنث ، وشبه الصفة إنما عمل ما تقدم عمل الفعل لأن له فعلاً ، هذا قول النحويين[6] وخير منه أن يقال : إنما عمل ما تقدم عمل الفعل لأن له فعلاً بمعناه ، وأما هذا فليس له فعل بمعناه في الزيادة ، فلم يعمل لذلك .

وإنما عمل عند حصول هذه الشرائط لكونه فيها بمعنى (حَسُنَ) ، لأن المعنى : ما رأيت رجلا حَسُنَ في عينه الكحل حسنه في عين زيد[7] .

ولتعذر الرفع على الابتداء لقصوره عن غيره ، ألا ترى أنك لو قلت : ما رأيت رجلا أحسن في عينه الكحل منه ، فرفعت (أحسن) ، لفصلت بين (أحسن) ومعموله – الذي هو (منه) – بالأجنبي[8] – الذي هو (الكحل) – لأن الكحل حينئذ مبتدأ ، ولا يجوز الفصل بين عامله ومعموله ، ولو قدمت (منه) لرجع الضمير إلى غير مذكور[9] .

---

(١) سقط من ب ، جـ : (صفة) .
(٢) هذه العبارة في هامش ب .
(٣) سقط من ب : (مظهر) .
(٤) في ط : (فيرفع) .
(٥) قال الرضي ٢ / ٢١٩ : « وحكي يونس عن ناس من العرب رفعه له بلا اعتبار تلك الشروط نحو : مررت برجل أفضل منه أبوه ، وبرجل خير منه عمه ، وليس ذلك بمشهور » أ هـ .
(٦) ينظر : سيبويه ١ / ٢٣١ – المقتضب ٣ / ٢٤٨ – المفصل ص ٢٣٧ – فصول ابن معط ص ٢٢١ ، ٢٢٢ – شرح الكافية الشافية ٤٣٥/٢ ، ٤٣٦ – شرح ابن يعيش ١٠٥/٦ ، ١٠٦ .
(٧) قال الرضي على هذا التعليل : « ... قلت : هذه العلة التي أوردها تطرد في جميع أفعل التفضيل ، فيلزمه إذن جواز رفعه للظاهر مطردا ... » أ هـ . شرح الرضي ٢ / ٢٢١ .
(٨) عند الكسائي والفراء الفصل ها هنا ليس بأجنبي لأن المبتدأ عندهما معمول للخبر .
(٩) ينظر في هذه المسألة : سيبويه ١ / ٢٣١ ، ٢٣٢ – المقتضب ٢٤٨ ، ٢٤٩ .

وَلَكَ أَنْ تَقُولَ : مَا رَأَيْتُ رَجُلاً[1] أَحْسَنَ فِي عَيْنِهِ الكُحْلُ مِنَ عَيْنِ زَيْدٍ ، وَإِنْ قَدَّمْتَ ذِكْرَ (العَيْنِ) قُلْتَ: مَا رَأَيْتُ كَعَيْنِ زَيْدٍ أَحْسَنَ فِيهَا الكُحْلُ ، نَحْوُ قَولِ الشَّاعِرِ[2] :

مَرَرْتُ عَلَى وَدِي السِّبَاعِ وَلا أَرَى كَوَادِي السِّبَاعِ حِيْنَ يُظْلِمُ وَادِيا
أَقَلَّ بِهِ رَكْبٌ أَتَوْهُ تَئِيـــَّةً وَأَخْوفَ إِلاَّ مَا وَقَى اللهُ سَارِيَا

قوله : « وَلَكَ أَنْ تَقُولَ : مَا رَأَيْتُ رَجُلاً أَحْسَنَ فِي عَيْنِهِ الكُحْلُ مِنْ عَيْنِ زَيْدٍ »[3] .

يعني أن لك فيما بعد المرفوع عبارة أخصر من تلك ، والمعنى على ما كان عليه[4] .

قوله[5] : « وَإِنْ قَدَّمْتَ ذِكْرَ العَيْنِ قُلْتَ : مَا رَأَيْتُ كَعَيْنِ زَيْدٍ أَحْسَنَ فِيْهَا الكُحْلُ »[6] .

يعني أن لك عبارة ثالثة وهي أن تقدم المفضل عليه في المعنى قبل (أفعل) فتستغني عما وقع[7] بعد المرفوع .

وجازت هذه المسألة وإن لم يكن فيها فصل ظاهر لو رفعت لأنها فرعها ، ولأن الفصل فيها مقدر أيضا على تقدير رفع (أحسن) .

وهذه المسألة الثالثة مثل ما أنشده سيبويه[8] – رحمه الله –[9] :

[٣٩] مَرَرْتُ عَلَى وَادِيَ السِّبَاعِ وَلا أَرَي كَوَادِي السِّبَاعِ حِيْنَ يُظْلِمُ وَادِيَا
أَقَلَّ بِهِ رَكْبٌ أَتَوْهُ تَئِيـــَّةً وَأَخْوَفَ إِلاَّ مَا وَقَى اللهُ سَارِيَا

---

(١) سقط من بعض نسخ المتن : (ما رأيت رجلا) ، وكذا في الرضي ٢ / ٢١٩ .
(٢) في بعض نسخ المتن : (مثل) .
(٣) في سيبويه ١ / ٢٣٢ : « ... وإن شئت قلت : ما رأيت أحد أحسن في عينه الكحل منه ، وما رأيت رجلا أبغض إليه الشر منه ، وما من أيام أحب إلى الله فيها الصوم من عشر ذي الحجة ، وإنما المعنى المعنى الأول » أ هـ . وينظر : المقتضب ٣ / ٢٤٨ – شرح الرضي ٢ / ٢٢٢ – شرح الوافية ٢ / ٤٩٥ .
(٤) سقط من ب ، جـ : (عليه) .
(٥) في أ : (قال) .
(٦) سقط من أ : (الكحل) .
(٧) (وقع) زيادة من ب .
(٨) ينظر سيبويه ١ / ١٢٣ .
(٩) سقط من جـ : (رحمه الله) .

٣٩= بيتان من الطويل ، نسبهما سيبويه ١ / ٢٣٣ لسحيم بن وثيل الرياحي ، شاعر مخضرم ، عده =

.....

لأنه قد تقدم[1] ذكر المفضل عليه قبل (أفعل) ، فكان مثل قولك[2] : ما رأيت كعين زيد أحسن فيها الكحل ، فكذلك قوله : وَلاَ أَرَى كَوَادِي السِّبَاعِ أَقَلَّ بِهِ رَكْبٌ[3] ، فـ (أَقَلَّ) صفة لمفعول (أَرَى) ، و (رَكْبٌ) فاعل مرتفع بـ (أَقَلَّ) ارتفاع (الكُحْلِ) بـ (أَحْسَنَ) .

ولو عبرت // بالعبارة الأولى لقلت : وَلاَ أَرَى وَادِيًا أَقَلَّ بِهِ رَكْبٌ أَتْوهُ كَوَادِي[4] السِّبَاعِ . ١٣٥

ولو عبرت بالعبارة الثانية لقلت : وَلاَ أَرَى وَادِيًا أَقَلَّ بِهِ رَكْبٌ أَتَوْهُ مِنْ وَادِي السِّبَاعِ .

* * *

= ابن سلام من شعراء الطبقة الثانية في الإسلام . الشعر والشعراء ٢ / ٥٣٨ – والبيت في سيبويه ١ / ٢٣٣ – شرح الوافية للمصنف ٢ / ٤٩٦ – شرح الرضي ٢ / ٢١٩ – الأزهار الصافية ١ / ٥٨٤ – الهادية للأردبيلي ص ٢٥٣ – الفوائد الضيائية ٢ / ٦١٠ – عمدة الحافظ لابن مالك ٢ / ٧٧٤ ، ٧٧٥ – لباب الإعراب ص ٦٢٧ – شواهد العيني ٤ / ٤٨ – خزانة الأدب ٣ /٥٢١ . (وادي السباع) : موضع بطريق البصرة ، وهو الذي قتل فيه الزبير بن العوام رضي الله عنه . معجم البلدان ٥ / ٣٤٣ . ومعجم ما استعجم ٣ / ٧١٥ .

والشاهد فيه قوله : (أقل به ركب) وحذفه تمام الكلام اختصارا لعلم السامع ، والتقدير : أقل به ركب أتوه منهم بوادي السباع ، فجرى في الحذف مجرى قولهم : الله أكبر ، ومعناه : أكبر من كل شيء . الأعلم على سيبويه ١ / ٢٣٣ وهو قول سيبويه .

(١) في ب : (لأنه تقدم) ، وفي ج : (لأنه قدم) .

(٢) في ج : (قولهم) .

(٣) زاد في ج : (أتوه) .

(٤) في ج ، ط : (بوادي) .

الفِعْـــــلُ

الْفِعْلُ مَا دَلَّ عَلَى مَعْنًى فِي نَفْسِهِ مُقْتَرِنٍ بِأَحْدِ الْأَزْمِنَةِ . وَمِنْ خَوَاصِّهِ : دُخُولُ (قَدْ) وَالسِّيْنِ وَسَوْفَ ، وَالجَوازِمِ وَلُحوقُ تَاءِ التَّأْنِيْثِ سَاكِنَةً ، وَنحْوُ تَاءِ (فَعَلْتُ) .

قوله[1] : « الْفِعْلُ مَا دَلَّ عَلَى مَعْنًى فِي نَفْسِهِ مُقْتَرِنٍ بِأَحْدِ الْأَزْمِنَةِ الثَّلاَثَةِ »[2] .

فقوله : ما دل على معنى ، يدخل فيه الكلم الثلاث .

وقوله : في نفسه ، يخرج عنه الحرف .

وقوله : مقترن بأحد الأزمنة[3] الثلاثة[4] ، يخرج عنه الاسم ، فإنه غير مقترن[5] . ونعني بالأزمنة : الأزمنة الثلاثة ، على ما تقدم[6] .

وكل ما ورد من الاعتراض على حد الاسم باعتبار طرده كباب (الغَبُوقِ)[7] وباب اسم الفاعل[8] فهو وارد ها هنا على حد الفعل باعتبار عكسه . وكل ما ورد على حد[9] الاسم باعتبار عكسه كالمضارع[10] والأفعال غير المتصرفة كـ (عَسَى)[11] وشبهه فهو وارد على حد الفعل باعتبار طرده .

والجواب فيه كالجواب فيما تقدم ، وقد تقدم ذلك كله[12] في حد الاسم[13] .

قوله : « وَمِنْ خَوَاصِّهِ دُخُولُ (قَدْ) وَالسِّيْنِ وَسَوْفَ وَالْجَوَازِمِ ... إلى آخره » . وقد تقدم معنى (الخاصَّة)[14] .

---

(١) سقط من جـ : (قوله) .
(٢) سقط من ب : (الثلاثة) .
(٣) سقط من أ : (الأزمنة) .
(٤) سقط من ب ، جـ : (الثلاثة) .
(٥) ولذلك حده في أول هذا الشرح بقوله : « الاسم ما دل على معنى في نفسه غير مقترن بأحد الأزمنة الثلاثة » أ هـ . ينظر ص ٢٢١ .
(٦) ينظر ص ٢١٦ .
(٧) ينظر ص ٢٢ ، ٢٣ .
(٨) ينظر ص ٢٥ ، ٢٦ .
(٩) سقط من جـ : (حد) .
(١٠) ينظر ص ٢٣ .
(١١) ينظر ص ٢٧ ، ٢٨ ، ٢٩ .
(١٢) (كله) في هامش جـ .
(١٣) ينظر من ص ٢٢ - ٢٩ .
(١٤) لم يتقدم ذكر معنى (الخاصة) في هذا الشرح ، وإنما ذكره المصنف في كل من شرحي المفصل والوافية ، قال في شرح المفصل ٢٠/٢ : « الفرق بين الحد والخاصة أن الحد لابد أن يكون في جميع آحاد المحدود ، والخاصة هي التي تكون في بعض آحاده خاصة » أ هـ . وقال في شرح الوافية ١٣/١ : « ... ونعني بالخصيصة : الأمر الذي إذا وجد دل على الوجود ، وإذا فقد لا يدل على الانتفاء ، فيطرد باعتبار المعرف ولا ينعكس ولذلك لو جعل حدا كان أخص من المحدود » أ هـ . وينظر : شرح الرضي ١٢/١ ، ١٣ - حاشية الجرجاني ١٢/١ - التعريفات للجرجاني ص ٢٠٠ .

.....

وإنما اختص (قد) بالفعل لما فيها من تقريب الماضي من الحال ، وذلك معنى يختص بالفعل .

واختص بالسين وسوف لأنهما موضوعان لتقرير الاستقبال[1] .

واختصاص الجوازم واضح لأنه لا جزم في الأسماء[2] .

واختصاص لحقوق نحو[3] تاء (فعَلْتُ) - ونعني به : الضمائر المرفوعة البارزة لأن الأسماء لا مرفوع بارز[4] فيها .

وإنما لم تبرز لأنه كان يؤدي إلى اجتماع ألفي التثنية وواوي الجمع ، ألا ترى أن قولك (ضاربان) الألف فيه ألف التثنية وليس بضمير بدليل انقلابها ياء ، فلو أضمر فيها تثنية لاجتمعت ألف التثنية - التي هي الإعراب - وألف التثنية - التي هي ضمير - ، وكذلك الكلام في واو الجمع[5] .

واختصاص تاء التأنيث الساكنة لأن وضعها ساكنة لتكون فرقًا بين تاء الأسماء وتاء الأفعال ، فوجب اختصاصها[6] .

* * *

(١) ينظر : شرح الوافية ٢ / ٤٩٨ - شرح الرضي ٢ / ٢٢٣ - شرح العلوي ٢ / ٥٩٧ قال الرضي : « وأما السين وسوف فسماهما سيبويه حرفي التنفيس ، ومعناه : تأخير الفعل إلى الزمان المستقبل وعدم التضييق في الحال ... وسوف أكثر تنفيسا من السين » أ هـ . وينظر : سيبويه ٢ / ٣٠ . والمقتضب ٢ / ٥ - المفصل ص ٢٤٣ .

(٢) في سيبويه ١ / ٣ : « ... وليس في الأسماء جزم لتمكنها وللحاق التنوين ، فإذا ذهب التنوين لم يجمعوا على الاسم ذهابه وذهاب الحركة » أ هـ .

(٣) سقط من أ ، ب : (نحو) .

(٤) في جـ : (لا بارز مرفوع) ، وفي ب : (لا بارزا) .

(٥) نقل الرضي معنى هذا في شرحه ٢ / ٢٢٤ .

(٦) قال الرضي : « ... وكانت أولى بالسكون من التاء الاسمية لخفة الاسم وثقل الفعل » ا هـ . وينظر : شرح الوافية ٢ / ٤٩٨ - شرح ابن يعيش ٧ / ٣ - شرح الجامي ٢ / ٦١٦ .

المَـــاضِي

المَاضِي : مَا دَلَّ عَلَى زَمَانٍ قَبْلَ زَمَانِكَ ، مَبْنِيٌّ عَلَى الْفَتْحِ مَعَ الضَّمِيرِ المَرْفُوعِ المُتَحَرِّكِ وَالْوَاوِ .....

قوله[1] : « المَاضِي مَا دَلَّ عَلَى زَمَانٍ قَبْلَ زَمَانِكَ » .

فقوله : ما دل على زمان[2] ، يدخل فيه الأفعال كلها .

وقوله : قبل زمانك[3] ، يخرج عنه الحال والاستقبال .

قوله : « مَبْنِيٌّ عَلَى الْفَتْحِ مَعَ غَيْرِ الضَّمِيرِ المَرْفُوعِ المُتَحَرِّكَ وَالْوَاوِ »[4] .

وإنما بني على حركة[5] لأنه مشبه بالمضارع[6] من حيث قيامه مقام الاسم في قولك : زيد ضرب ، في موضع (ضارب) ، فلما أشبه المعرب بني على حركة تنبيها بذلك على الشبه . وخص بالفتح لأنه[7] أخف الحركات . فإذا اتصل به ضمير رفع متحرك نحو[8] : ضَرَبْتُ وَضَرَبْنَا وَضَرَبْتِ[9] ، سكن آخره كراهة[10] اجتماع أربع متحركات فيما هو كالكلمة الواحدة[11] .

وقوله : المرفوع ، احتراز من الضمير[12] المنصوب كقولك : ضربني زيد ، فإنه لا يسكن وقوله : المتحرك ، احتراز من الضمير المرفوع الساكن في مثل قولك : الزيدان ضربا ، فإنه ضمير مرفوع ولكنه غير متحرك ، فلذلك // لم يسكن آخر الفعل . وإذا ١٣٦
اتصل بهذا الفعل ضمير جماعة مذكرين عقلاء كان بالواو ، وكان ما قبلها مضموما . وإنما ضم لأنهم قصدوا مجانسة حرف العلة لحركة ما قبله لما ثبت من[13] مراعاتها في قولك : ضَرَبَنِي ، وَضَرَبَا ، فقصدوا أن تكون كأختيها[14] .

* * *

(١) (قوله) في هامش ب . (٢) سقط من ب ما بين قوله : (قبل زمانك) السابقة وهذه .

(٣) قال العلوي في شرحه ٦٠٢/٢ : « ... ولابد من تقييده بأن تقول : (بأصل وضعه) ليخرج عنه قولنا : لم يضرب ، فإنه مضارع دال على زمان قبل زمانك ، وقولنا : إن ضربت ضربت ، فإنه ماض في اللفظ دون المعنى ، وليس دالا على زمان قبل زمانك ، ولابد من هذا القيد وإلا انتقض بهذه الصورة . ولم يذكره الشيخ اتكالا منه على وضوحه ، وكان الأخلق به أن يذكره » أ هـ . وينظر شرح الرضي ٢ / ٢٢٥ . (٤) زاد في ط : (للجماعة) . (٥) في ط : (على الحركة) .

(٦) في ب ، ج : (للمضارع) . (٧) في ج : (لأنها) . (٨) في ج ، ط : (كقولك) .

(٩) في ب ، ط : (ضربت وضربت وضربنا) . (١٠) في ب : (كراهية) .

(١١) ينظر : شرح الوافية ٥٠٠/٢ . (١٢) في ب ، ط : (ضمير) .

(١٣) سقط من ب ، ج ، ط : (من) . (١٤) يعني : الياء والألف في المثالين السابقين .

المُضَـــارِعُ

المُضَارِعُ : مَا أَشْبَهَ الِاسْمَ بِأَحَدِ حُرُوفِ (نَأْيتُ) لِوُقُوعِهِ مُشْتَرِكًا . وَتَخْصِيصُه بِالسِّينِ أَوْ سَوْفَ .....

قوله[1] : « المُضَارِعُ مَا أَشْبَهَ الاسم بِأَحَدِ حُرُوفِ (نَأْيْتُ) »[2] .

فقوله : ما أشبه الاسم ، يدخل فيه[3] الماضي لأنهم يقولون : زيد ضرب ، كما يقولون : زيد ضارب . وقوله : بأحد حروف (نأيت) ، يخرج الماضي لأنه لم يشبه الاسم بذلك ، وإنما هي خصائص المضارع .

قوله : « لِوُقُوعِهِ مُشْتَرِكًا ، وَتَخْصِيصُه بِالسِّينِ أَوْ سَوْفَ »[3] .

تبيين للجهة التي بها أشبه الاسم ، ألا ترى أنك إذا قلت : (يضرب) صلح[4] للحال والاستقبال[5] ، فإذا أدخلت[6] عليه (السين) أو (سوف) قلت : سيضرب أو : سوف يضرب فتخصص بعد أن كان شائعا ، كما أنك إذا قلت : (رجل) فإنه صالح لذات (زيد) و (عمرو) ، فإذا قلت : الرجل - وأدخلت اللام عليه - خصصته بالمعهود منهما بعد أن كان شائعا . فقد أشبه الاسم من حيث الشياع والتخصيص .

ولهذا المعنى من الشبه أعطى المضارع[7] الإعرابَ ، وإلا فالإعراب فيه ليس لمعانٍ تعتور عليه كما في الأسماء فيكون أصلا[8] .

وإنما إعرابه لشبه لفظي على سبيل الاستحسان في الأصل ، بخلاف إعراب الأسماء ألا ترى أن صيغ الأفعال تدخل[9] لتدل على المعاني المعتورة عليها[10] بخلاف الأسماء فإن صيغها واحدة مع اختلاف معانيها .

---

(١) في ط : (قال) .

(٢) في سيبويه ١/٣ : « ... وحروف الإعراب للأسماء المتمكنة وللأفعال المضارعة لأسماء الفاعلين التي في أوائلها الزوائد الأربع ، الهمزة والتاء والياء والنون » أ هـ .

(٣) سقط من أ : (فيه) . (٣) سقط من جـ : (أو سوف) . (٤) في جـ : (يصلح) .

(٥) مذهب المصنف أن المضارع حقيقة في الحال والاستقبال . وقال بعضهم : هو حقيقة في الحال مجاز في الاستقبال . قال الرضي ٢ / ٢٢٦ : « ... وهو أقوى لأنه إذا خلا من القرائن لم يحمل إلا على الحال ، ولا يصرف إلى الاستقبال إلا لقرينة .. وقيل : هوحقيقة في الاستقبال مجاز في الحال لخفاء الحال ... » أ هـ .

(٦) في ط : (دخلت) . (٧) سقط من جـ ، ط : (المضارع) .

(٨) ينظر : شرح ابن يعيش ٦/٧ - شرح الرضي ٢ / ٢٢٦ ، ٢٢٧ .

(٩) في هامش جـ : (تختلف) . (١٠) في جـ ، ط : (عليه) .

فَالْهَمْزَةُ لِلْمُتَكَلِّمِ الْمُفْرَدِ ، وَالنُّونُ لَهُ مَعَ غَيْرِهِ ، وَالتَّاءُ لِلْمُخَاطَبِ وَلِلْمُؤَنَّثِ وَالْمُؤَنَّثَيْنِ غَيْبَةً وَالْيَاءِ لِلْغَائِبِ غَيْرِهِمَا .....

قوله : « فَالْهَمْزَةُ لِلْمُتَكَلِّمِ الْمُفْرَدِ »[1] .

تبيين لمعاني حروف المضارع وإعلام بأنها[2] لا تكون كذلك إلا باعتبار معانيها ، لأن صور بعضها قد تكون في غير المضارع ، ألا ترى أنك إذا قلت : (أكرمت) فإن أوله همزة ولكنها ليست للمتكلم لثبوتها مع الغائب والمخاطب ، ولذلك لا يكون[3] الفعل بها مضارعا .

قوله : « وَالنُّونُ لَهُ مَعَ غَيْرِهِ » .

فيدخل في ذلك الواحد المعظم[4] ، لأنه إنما يتكلم عنه وعن غيره غالبا[5] .

قوله : « وَالتَّاءُ لِلْمُخَاطَبِ وَلِلْمُؤَنَّثِ وَالْمُؤَنَّثَيْنِ[6] غَيْبَةً » .

وهذا أولى من قولهم : (التاء للمخاطب والمؤنث الغائب)[7] ، لأنهم إن إرادوا بالمؤنث : المؤنث[8] مطلقا ، فهو باطل بقولهم : النساء يضربن ، فإن هذا[9] مؤنث من غير تاء ، وإن أرادوا بالمؤنث : المفرد[10] ، فهو باطل بقولهم : المرأتان تفعلان[11] فإنه بالتاء وليس لمفرد .

فثبت أن قولنا : (والتاء للمخاطب وللمؤنث والمؤنثين غيبة) هو الوجه .

وقوله : للمخاطب ، يعني : مطلقا على اختلاف أحواله .

قوله : « وَالْيَاءُ // لِلْغَائِبِ غَيْرِهِمَا » . ١٣٧

هذا أيضا أولى من قولهم : (الياء للغائب)[12] ، لأنهم إن إرادو بالغائب : الغائب

---

(١) في ب ، جـ : (مفردا) .
(٢) في أ ، ط : (أنها) .
(٣) (لا يكون) في هامش جـ .
(٤) (المعظم) في هامش أ .
(٥) قال ابن السراج : « ... وإن كان الفعل للمتكلم ولآخر معه أو جماعة قلت : نحن نفعل ، والمذكر والمؤنث في ذا أيضا سواء لأنه يبين أيضا بالخطاب » أ هـ . أصول النحو ١/ ٥٠ . وينظر سيبويه ١/ ٣ – المقتضب ٢/ ١ ، ٤/ ٨٠ .
(٦) في ب ، ط : (والمؤنثين) .
(٧) هذا قول جمهور النحويين ينظر : سيبويه ١/ ٣ – المقتضب ٢ /١ ، ٤/ ٨٠ – أصول ابن السراج ١ / ٥٠ إيضاح الفارسي ص ١٣ – اللمع لابن جني ص ٩٢ – المفصل ص ٢٤٤ – المرتجل لابن الخشاب ص ٢١ .
(٨) سقط من ب : (المؤنث) .
(٩) في أ : (هذه) .
(١٠) في جـ ، ط : (المفردة) .
(١١) في ب ، جـ ، ط : (تضربان) .
(١٢) ينظر المصادر السابقة في هامش (٧).

مطلقا ، فهو منقوض بالمؤنثة والمؤنثتين ، وإن أرادوا بالغائب : الغائب المفرد ، فهو منقوض[1] بقولك : الرجلان يضربان[2] ، والرجال يضربون ، والنساء يضربن ، فإنه بالياء وليس بمفرد .

فثبت أن قولنا : (الياء للغائب غيرهما) أولى من ذلك .

قوله : « وَحَرْفُ المُضَارَعَةِ مَضْمُومٌ فِي الرُّبَاعِيِّ ، مَفْتُوحٌ فِيمَا سِوَاهُ » .

تبيين لحركة حرف المضارعة ، وأصله الفتح لأنه[3] أخف الحركات ، ولأن منها الياء فتكره الكسرة عليها[4] .

وإنما ضم الرباعي خوف التباسه بالثلاثي ، ألا ترى أنك إذا قلت في مضارع (أَضْرَبَ) : يَضْرِبُ - بالفتح - وفي مضارع (ضَرَبَ) كذلك ، لم يعلم أمضارع الثلاثي هو أم مضارع الرباعي ؟ .

وخص مضارع[5] الرباعي بالضم إما لأن الثلاثي[6] هو الأصل والرباعي فرع ، فجعل الأصل للأصل والفرع للفرع . وإما لأن الرباعي أقل ، فجعل الضم للأقل لأنه أثقل ، وترك الفتح للأكثر لأنه أخف ، لئلا يكثر الثقل لو أعطوا الكثير الضم .

ولا يرد على ما ذكرناه إلا قولهم : (أَهْرَاقَ يُهْرِيقُ) و (أَسْطَاعَ يُسْطِيعُ) ، فجاء حرف المضارع مضموما مع أن الفعل أكثر من أربعة !!

والجواب : أنه في الحقيقة رباعي ، وأن أصل (أَهْرَاقَ) هو : أَرَاقَ ، و (أَسْطَاعَ) هو : أَطَاعَ ، فزيدت الهاء والسين على غير قياس[7] ، فبقي الفعل على أصله ، ألا ترى أن هذه الزنة ليست من أبنية الفعل مع أن المعنى على الرباعي ، فلذلك لم يعتد بها .

---

(١) في هامش جـ ما بين قوله : (منقوض) السابقة وهذه . (٢) هذا المثال في هامش جـ .

(٣) في جـ ، ط : (لأنها) . (٤) كسر حرف المضارعة إلا الياء لغة غير الحجازيين إذا كان الماضي مكسور العين . ويكسرون الياء أيضا إذا كان بعدها ياء أخرى . ينظر : شرح الرضي ٢ / ٢٢٨ شرح العلوي ٢ / ٦١٦ . (٥) سقط من ب : (مضارع) ، وفي جـ : (المضارع) .

(٦) في هامش أ ما بين قوله : (خوف التباسه بالثلاثي) وهذه العبارة .

(٧) هذا على قول من أثبت الهمزة فيهما ، فالهاء والسين فيهما عوض من حركة العين ، قال سيبويه ٣٣٣/١ : « وأما الذين قالوا : (أهرقت) فإنما جعلوها عوضا من حذفهم العين وإسكانهم إياها ... وجعلوا الهاء العوض لأن الهاء تزاد . ونظير هذا قولهم (أسطاع يسطيع جعلوا العوض السين لأنه فعل ، فلما كانت السين تزاد =

وَلاَ يُعْرَبُ مِنَ الْفِعْلِ غَيْرُهُ إِذَا لَمْ تَتَّصِلْ بِهِ نُونُ تَأْكِيدٍ وَلاَ نُونُ جَمْعِ الْمُؤَنَّثِ . وَإِعْرَابُهُ : رَفْعٌ وَنَصْبٌ وَجَزْمٌ ، فَالصَّحِيحُ الْمُجَرَّدُ عَنْ ضَمِيرٍ بَارِزٍ مَرْفُوعٍ لِلتَّثْنِيَةِ وَالْجَمْعِ وَالْمُخَاطَبُ الْمُؤَنَّثُ بِالضَّمَّةِ وَالْفَتْحَةِ – لَفْظاً – وَالسُّكُونِ مِثْلُ : يَضْرِبُ ...

قوله: «وَلاَ يُعْرَبُ مِنَ الْفِعْلِ غَيْرُهُ[1] إِذَا لَمْ تَتَّصِلْ بِهِ نُونُ تَأْكِيدٍ وَلاَ نُونُ جَمْعِ الْمُؤَنَّثِ»[2].

إنما لم يعرب إذا اتصل به نون التأكيد[3] لأنه لو أعرب على ما قبل النون لالتبس من هوله ، ولو أعرب على النون لكان إعرابا على ما أشبه التنوين ، فكان ذلك مانعاً من[4] إعرابه ، وإنما لم يعرب إذا اتصل به نون جماعة[5] المؤنث لأنه لو أعرب بالحركات لكان على خلاف قياسه ، ولو أعرب بالنون لأدى إلى الجمع بين ضميرين أو نونين مع مخالفة أخواته ، فبني لذلك[6] .

قوله : « وَإِعْرَابُهُ رَفْعٌ وَنَصْبٌ وَجَزْمٌ » .

ولا يدخله[7] جر لامتناع معاني عوامل الجر فيه[8] ، فجعل الجزم عوضاً منه[9] .

قوله : » فَالصَّحِيحُ الْمُجَرَّدُ عَنْ ضَمِيرٍ بَارِزٍ مَرْفُوعٍ لِلتَّثْنِيَةِ وَالْجَمْعِ وَالْمُخَاطَبُ الْمُؤَنَّثُ بِالضَّمَّةِ وَالْفَتْحَةِ – لَفْظاً – وَالسُّكُونِ مِثْلُ : يَضْرِبُ » .

تبيين لتفصيل أنواع الأفعال باعتبار الإعراب ، لأن لفظه مختلف في أنواعها كما اختلف في أنواع الأسماء ، فنحا نحو تبيينه في الأسماء ، وبين اللفظي والتقديري في كل واحد منهما لسهولة أمره .

= في الفعل زيدت في العوض لأن من حروفها الزوائد التي تزاد في الفعل » أ هـ . وقد رد المبرد هذا القول وقال : إنما يعوض من الشيء إذا كان معدوما ، والفتحة ها هنا موجودة وإنما نقلت من العين إلى الفاء ، ولا معنى للتعويض عن شيء موجود ، بل يكون جمعا بين العوض والمعوض عنه ، وهو ممتنع ، ينظر : شرح ابن يعيش ٥/١٠ ، ٦ – شرح الشافية للرضي ٢ /٣٨٠ ، ٣٨٤ – شرح الرضي ٢ / ٢٨٨ دراسات صرفية للدكتور إبراهيم البسيوني ص ١٠ (ط الأولى) .

(١) هذا مذهب البصريين ، أما الكوفيين فيرون أن الأمر أيضا معرب مجزوم . وسيذكر القول فيه ص ٨٨٩ وينظر : الإنصاف مسألة (٧٢) ٢/ ٥٢٤ . (٢) في ب : (مؤنث) .

(٣) في جـ ، ط : (تأكيد) . (٤) في ب ، جـ : (مانعا منع من) . (٥) في جـ : (جمع) .

(٦) هذا قول جمهور النحويين ، وفيه أقوال أخرى ذكرها الرضي تفصيلا في شرحه ٢ / ٢٢٨ ، ٢٢٩ .

(٧) في ط : (ولا يدخل فيه) . (٨) سقط من أ : (فيه) .

(٩) في سيبويه ٣/١ : « وليس في الأفعال المضارعة جر كما أنه ليس في الأسماء جزم ، لأن المجرور داخل في في المضارع إليه معاقب للتنوين ، وليس ذلك في الأفعال » أ هـ . وينظر : أصول ابن السراج ٤٩/١ – شرح الوافية للمصنف ٢ / ٥٠٣ ، ٥٠٦ .

فكل فعل صحيح مجرد عن ضمير بارز مرفوع فرفعه بالضمة ، ونصبه // ١٣٨ بالفتحة ، وجزمه بالسكون نحو قولك[١] : هو يضربُ ، ولن يضربَ ، ولم يضربْ .

ولا يكون هذا الضمير البارز المرفوع في مضارع[٢] إلا للتثنية والجمع والمخاطب المؤنث وإنما ذكر تبيينا لمحاله .

قوله[٣] : « وَالمُتَّصِلُ بِهِ ذَٰلِكَ .... » .

يعني : المتصل به بارز ضمير المرفوع على اختلاف أنواعه ، يرتفع بالنون ، وينتصب وينجزم بحذفها نحو قولك[٤] : هما يَضْرِبَانِ، وهم يَضْرِبُونَ ، وأنت تَضْرِبِينَ[٥] . وَلَنْ يَضْرِبَا ، وَلنْ يَضْرِبُوا ، وَلَنْ تَضْرِبِي . وكذلك الجزم[٦] .

وإنما أعرب هذا بالنون لأنه وافق صورة التثنية والجمع فى الأسماء ، ألا ترى أن قولك : يضربان ، ويضربون ، مثل قولك[٧] : ضاربان ، وضاربون .

وأما (تضربين) فلشبهه بـ (يضربان) و (يضربون)[٨] فأجرى مُجْرَاه .

---

(١) في ب ، حـ ، ط : (كقولك) .
(٢) في جـ : (المضارع) .
(٣) سقط من جـ : (قولك) .
(٤) في جـ ، ط : (كقولك) .
(٥) في ب ، جـ : (هما يضربون ويضربون وتضربين) .
(٦) قال ابن هشام (شرح اللمحة البدرية ١ / ٢٨٦ ، ٢٨٧) : .... هذا تقرير الجمهور وذهب الأخفش وابن درستويه إلى أن الإعراب مقدر قبل هذه الحروف لأنه آخر الفعل ، وإنما حق الإعراب أن يكون في الآخر ، وزعموا أن النون ليست بإعراب ، ولكنها دليل على ذلك الإعرب المقدر . وذهب السهيلي إلى أن الإعراب كما زعما ، ولكنه لم يجعل النون دليلا عليه بل قال : إنما يثبت رفعا لشبه (يقومان) و (تقومين) بـ (قائمان) و (قائمون) و (قائمين) ، ولما دخل الجازم والنصب قامت المشاكلة فزالت النون . وذهب الفارسي إلى أنها معربة ولا إعراب فيها » أ هـ . وينظر : معاني الأخفش ٥٥ / ب . منهج الأخفش ص ٣٤٧ – إيضاح الفارسي ص ٢٤ – نتائج الفكر للسهيلي ١ / ٦٨ – شرح التسهيل لابن مالك ١ / ٥٥ – الارتشاف ١ / ٢٦٧ ، ٢٦٨ .
(٧) (قولك) زيادة من جـ ، ط .
(٨) سقط من جـ : (فأشبه يضربان ويضربون) .

وَالْمُعْتَلُ بِالْوَاوِ وَالْيَاءِ بِالضَّمَّةِ تَقْدِيرًا ، وَالْفَتْحَةِ لَفْظًا ، وَالْحَذْفِ . وَالْمُعْتَلُ بِالْأَلِفِ بِالضَّمَّةِ وَالفَتْحَةِ تَقْدِيرًا ، وَالْحَذْفِ .....

قوله[1] : « وَالْمُعْتَلُ بِالْوَاوِ وَالْيَاءِ بِالضَّمَّةِ تَقْدِيرًا ، وَالْفَتْحَةِ لَفْظًا ، وَالْحَذْفِ » .

لأنه استثقلت فيه الضمة على الواو والياء لفظًا – كما ذكر[2] في باب (قاضٍ) في الأسماء[3] – ولم تستثقل الفتحة فجاءت لفظا[4] .

وإنما كان الحذف في الجزم لأنهم لما ثبت في كلامهم أن يجعلوا الجزم[5] في غير هذا المحل حُذِفَ ما هو آخر المرفوع في مثل قولك : يضربان ، ومثل قولك : يضرب في حذف الضمة ، ولما لم يكن آخر هذا إلا حرف علة ساكنا جعل[6] جزمه بحذفه[7] .

قوله : « وَالْمُعْتَلُ بِالْأَلِفِ بِالضَّمَّةِ وَالفَتْحَةِ تَقْدِيرًا » .

على ما ذكرنا[8] في باب (عَصَا)[9] .

قوله : « وَالْحَذْفِ » . في الجزم على ما ذكرناه في المعتل بالواو والياء .

---

(١) سقط من ب ، جـ : (قوله) . (٢) في جـ : (ذكرنا) .

(٣) إشارة منه إلى قوله في ص ٢٥٦ : « لأن باب (قاض) – وهو كل ما كان آخره ياء قبلها كسرة – لو أعرب بالضمة في الرفع لفظا أو الكسرة في الخفض لقيل : جاءني قاضي ، ومررت بقاضي ، وذلك مستثقل مدرك بالضرورة ... » أ هـ . .

(٤) قال الفارسي : « وإذا كان آخر الفعل واوا أو ياء أو ألفا نحو : يغزو ، ويرمي ، ويخشى ، فإن هذه الحروف كلها تثبت ساكنة في الرفع ، وتحذف كلها في الجزم أ هـ . الإيضاح ص ٢٥ ، وينظر : شرح الوافية للمصنف ٢ / ٥٠٧ ، ٥٠٨ .

(٥) سقط من ط : (الجزم) . (٦) في ب ، جـ : (جعلوا) .

(٧) ينظر : شرح الرضي ٢ / ٢٣٠ . (٨) في ط : (ذكره) .

(٩) إشارة منه إلى قوله في ص ٢٥٤ : « فباب (عصا) قياسه أن يعرب بالحركات لأنه اسم مفرد ، ولكنه لما كان آخره ألف تعذر قبوله الحركات ، لأن الألف لا تكون إلا ساكنة ، فوجب إعرابه تقديرا في جميع وجوهه » أ هـ .

وينظر : ما أثبته في الهامش رقم (٣) ص ٢٥٤ .

رَفْـعُ المُضَـارِعِ

وَيَرْتَفِعُ إِذَا تَجَرَّدَ عَنِ النَّاصِبِ وَالجَازِمِ مِثْلُ : يَقُوْمُ زَيْدٌ .

قوله[1] : « وَيَرْتَفِعُ إِذَا تَجَرَّدَ عَنِ النَّاصِبِ وَالْجَازِمِ مِثْلُ : يَقُومُ زَيْدٌ »[2] .

هذا أقرب على المتعلم من قولهم : (ويرتفع إذا وقع موقع الاسم)[3] ، لأنه ترد عليه اعتراضات مشكلة وتحتاج إلى الجواب عنها مثل[4] : كان زيد يقوم ، وأوشك يجيء[5] وأشباههما . وإذا عُرِّفَ بتجرده صح[6] ولم يرد عليه إشكال[7] .

---

(١) سقط من جـ : (قوله) .

(٢) هذا قول الفراء وحذاق الكوفيين ، وبه قال المصنف وابن معط وتبعهما ابن مالك وكثير من شراح ألفيته .
وقال ابن مالك : « وأما تجرده من الجازم والناصب وهوقول حذاق الكوفيين وبه أقول لسلامته من النقض ، بخلاف الأول » أ هـ . شرح الكافية الشافية ٢ / ٦١٠ . وينظر : فصول ابن معط ص ١٧١ – التسهيل ص ٢٢٨ – شرح الألفية للمرادي ٤ / ١٧٢ شرح ابن عقيل ٢ / ٣٤١ – التوضيح لابن هشام ٤ / ١٤١ – الإنصاف مسألة (٧٤) ٢ / ٥٥٠ « وقد صرح المصنف بنسبة هذا القول إلى الكوفيين ، والذي بعده إلى البصريين . شرح الوافية ٢ / ٥١٠ .

(٣) هذا قول جمهور البصريين ، قال سيبويه ١ / ٤٠٩ : « اعلم أنها إذا كانت في موضع اسم مبتدأ أو اسم بني على مبتدأ ، أو في موضع اسم مرفوع غير مبتدأ ولا مبني على مبتدأ ، أو فى موضع اسم مجرور أو منصوب فإنها مرتفعة ، وكينونتها في هذه المواضع ألزمتها الرفع وهي سبب دخول الرفع فيها » أ هـ .
وينظر : المقتضب ٢ / ١ – أصول ابن السراج ٢ / ١٥١ – إيضاح الفارسي ص ٣٠٨ – اللمع لابن جني ص ٢٠٥ ، ٢٠٦ – الإنصاف مسألة (٧٤) ٢ / ٥٥٠ .
وممن قال بهذا من المتأخرين الزمخشري (الفصل ص ٢٤٥) وابن الخشاب (المرتجل ص ١١٥) وابن عصفور (المقرب ١ / ٢٦٠) .
وممن جمع بين القول بالعلتين أبو القاسم الحريري حيث قال في شرح ملحة الإعراب (ص ٦٧) : « اعلم أن الفعل المضارع يرتفع لتعريه عن عوامل النصب وعوامل الجزم وحلوله محل الاسم » أ هـ .
ونسب إلى الكسائي قول رابع وهو أن عامل الرفع فيه هو حروف المضارعة .
ونسب إلى ثعلب قول خامس وهو أن عامل الرفع فيه هو مضارعته للاسم .
وينظر : الإنصاف مسألة (٧٤) ٢ / ٥٥٠ – شرح ابن يعيش ٧ / ١٢ – شرح الرضي ٢ / ٢٣١ – شرح الألفية للمرادي ٤ / ١٧٢ – شرح الأشموني ٣ / ٢٧٧ – التصريح ٢ / ٢٢٩ .

(٤) في جـ ، ط : (مثل قولهم) .

(٥) ينظر في الإجابة عنهما : سيبويه ١ / ٤١٠ – المفصل ص ٢٤٥ – المقرب ١ / ٢٦٠ .

(٦) في ط : (وضح) .

(٧) في ط : (الإشكال) .

نَصْـــبُ المُضَـــارِعِ

وَيَنْتَصِبُ بـ (أَنْ) وَ (لَنْ) وَ (إِذَنْ) وَ (كَيْ) ، وَبِـ (أَنْ) مُقَدَّرَةً بَعْدَ (حَتَّى) وَلاَمِ (كَيْ) وَلاَمِ الْجُحُودِ وَالْفَاءِ وَالْوَاوِ وَأَوْ .

فَـ (أَنْ) مِثْلُ : أُرِيدُ أَنْ تُحْسِنَ إِلَّى . وَ ﴿ أَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ ﴾[1] . وَ (أَنِ)[2] التِي تَقَعُ بَعْدَ الْعِلْمِ مُخَفَّفَةٌ مِنَ الثَّقِيلَةِ ، وَلَيْسَتْ هَذِهِ نَحْوُ : عَلِمْتُ أَنْ سَيَقُومُ ، وَأَنْ لاَ يَقُومُ ، وَالَّتِي تَقَعُ بَعْدَ الظَنِّ فِيْهَا الْوَجْهَانِ .....

قوله : « وَيَنْتَصِبُ بِـ (أَنْ) وَ (لَنْ) ..... إلى آخره » .

ذكر النواصب جملة ثم أخذ يفصلها ، فلنتكلم في التفصيل .

فـ (أَنْ) تنصب متحتما بشرط أن لا يقع قبلها فعل[3] عِلْمٍ ولا ظَنٍّ . وتنصب جوازًا إذا وقع ما قبلها فعل ظَنٍّ . وهي فيما عدا ذلك غير ناصبة ، بل مخففة من الثقيلة[4] .

فمثال الأول قوله تعالى : « يُرِيدُونَ أَنْ يَخْرُجُوا »[5] . ومثال الثاني[6] : ظننت أن يقومَ ، وأن سيقومُ . ومثال الثالث : علمت أن سيقومُ ، وأن لا يقومُ . قال الله تعالى : ﴿ أَفَلاَ يَرَوْنَ أَنْ لاَ يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلاً ﴾[7] لأنها بعد فعل العلم . وقال تعالى : ﴿ وَحَسِبُوا أَنْ لاَ تَكُونَ فِتْنَةٌ ﴾[8] بالرفع والنصب . وسيأتي بيان تحقيق المخففة من الثقيلة وشرائطها في مواضعها[9] .

---

(١) من الآية ١٨٤ / البقرة . (٢) في بعض نسخ المتن : (والتي) وكذا في الرضي .

(٣) سقط من ب : (فعل). (٤) ينظر : معاني الحروف للرماني ص ٧٢ ، ٧٣ – المغني ١ / ٢٧ – ٣١ – الأزهية ص ٥٤ – الرصف ص ١١٢ – شرح الوافية للمصنف ٢ / ٥١١ ، ٥١٢ – شرح الكافية الشافية ٢/٦١١ ، ٦١٣. (٥) من الآية ٣٧ / المائدة .

(٦) زاد في ب : (قولك) . (٧) من الآية ٨٩ / طه (عليه السلام) . قال المبرد : (فأما قول الله عز وجل : ﴿ أفلا يرون أن لا يرجع إليهم قولا ﴾ فإن الوجه فيه الرفع ، والمعنى : أنه لا يرجع إليهم قولا ، لأنه علم واقع » أ هـ . المقتضب ٣ / ٨ ، وينظر : سيبويه ١ / ٤٤٠ ، ٤٨١ ، والمقتضب أيضا ٢ / ٣١ – التبيان ٢ / ٩٠١ . وقال أبو حيان : « وقرأ أبو حيوة : (أن لا يرجع) بنصب العين ، قال ابن خالويه ... جعلوها (أن) الناصبة للمضارع ، وتكون الرؤية من الإبصار » أ هـ . البحر المحيط ٦ / ٢٦٩ .

(٨) من الآية ٧١ / المائدة . قرأ بالرفع أبو عمرو وحمزة والكسائي ويعقوب وخلف – وقرأ الباقون بالنصب . ينظر : الإتحاف ص ٢٠٢ – النشر ٢ / ٢٤٦ – الكشاف ١ / ٦٣٣ – المقتضب ٢ / ٣١ – سيبويه ١ / ٤٨١ – الحجة لابن خالويه ص ١٣٣ ، ١٣٤ – البيان ١ / ٣٠١ . (٩) ينظر ص ٩٧٣ من قسم الحروف .

وَ (لَنْ) مِثْلُ : لَنْ أَبْرَحَ ، وَمَعْنَاهَا نَفْيُ الْمُسْتَقْبَلِ .
وَ (إِذَنْ) إِذَا لَمْ يَعْتَمِدْ مَا بَعْدَهَا عَلَى مَا قَبْلَهَا ، وَكَانَ الْفِعْلُ مُسْتَقْبَلاً مِثْلُ : إِذَنْ تَدْخُلَ الْجَنَّةَ .....

و (لَنْ) تنصب مطلقا ، ومعناها نفي[1] المستقبل[2] مثل (لا) في المعنى إلا أنها آكد منها ، تقول : لا أبرح ، فإذا أكدت قلت : لن أبرحَ[3] .

وَ (إِذَنْ) // تنصب بشرطين ، أحدهما : أن لا يعتمد ما بعدها على ما قبلها . ١٣٩
والثاني : أن يكون الفعل مستقبلا[4] .

ومعناها الجواب والجزاء[5] ، تقول لمن قال (أنا آتيك) : إذن أحسنَ إليك ، فقولك إذن أحسنَ إليك ، جواب لقوله : أنا آتيك ، وجزاء له علي إتيانه[6] .

فإن فقد من هذين الشرطين[7] أحدهما[8] بطل النصب مثل[9] : أنا إذن أحسنُ إليك ، فقد انتقض – ها هنا – أحد الشرطين – وهو انتفاء الاعتماد – لأنه قد اعتمد ما بعد (إِذَنْ) على ما قبلها .

ومثال فقدان الشرط الآخر قولك لمن يحدثك (إذن أظنُّك كاذبا)[10] ، لا تنصب لفقدان أحد الشرطين – وهو الاستقبال – لأن (أظنك) في معنى الحال[11] .

---

(١) في ب : (في نفي) . (٢) هذا معنى قول النحويين : لن لنفي سيفعل . قال سيبويه ١ / ٦٨ : « ... ولن أضرب نفي لقوله : سأضرب كما أن : لا تضرب نفي لقوله : أضرب ، ولم أضرب ، نفي لضربت » أ هـ . وينظر : سيبويه ١ / ٤٦٠ – المقتضب ٢ / ٦ .
(٣) هذا معنى قول الزمخشري : « فإن قلت : ما حقيقة لن في باب النفي ؟ قلت : لا ولن أختان في نفي المستقبل إلا أن في (لن) توكيدا وتشديدا ، تقول لصاحبك : لا أقيم غدا ، فإن أنكر عليك قلت : لن أقيم غدا ، كما تفعل في : أنا مقيم ، وإني مقيم » أ هـ . الكشاف ١ / ٢٤٨ .
(٤) أغفل المصنف شرطا ثالثا وهو أن لا يفصل بينها وبين معمولها بغير القسم . ينظر : سيبويه ١ / ٤١١ ، ٤١٢ – المقتضب ٢ / ١١ – شرح الرضي ٢ / ٢٣٧ – شرح الكافية الشافية ٢ / ٦١٨ – الألفية بشرح المرادي ٤ / ١٨٧ – ١٨٩ – شرح ابن عقيل ٢ / ٣٤٤ – التوضيح ٤ / ١٦٨ .
(٥) في سيبويه ٢ / ٣١٢ : ، وأما إذن فجواب وجزاء » أ هـ .
(٦) سقط من ج : (وجزاء له على إتيانه). (٧) سقط من ج : (الشرطين) .
(٨) في ط : (شرط) بدل (أحدهما). (٩) في ب : (نحو) ، وفي ج ، ط : (كقولك) .
(١٠) في ب : (صادقا) . (١١) ينظر في هذين الشرطين : سيبويه ٤١١/١ ، ٤١٢ .المقتضب ٢ / ١٠ ، ١١ – الإيضاح للفارسي ص ٣١١ – معاني الرماني ص١١٦ – المغني ١٢/١ ، ٢٢ .

فإن كان قبلها واو أو فاء فالوجهان[1] ، إلا أن الإلغاء أكثر لحصول الاعتماد ، وبه جاء القران[2] . قال الله تعالى[3] : ﴿ وَإِذَنْ لاَ يَلْبَسُونَ ﴾[4] و ﴿ فَإِذَنْ لاَ يُؤْتُونَ ﴾[5] وقد جاء : (وَإِذَنْ لاَ يَلْبَثُوا) في غير السبعة[6] .

ووجهه أن الفعل مستقل مع فاعله من غير نظر إلى حرف العطف المعتمد[7] .

* * *

(١) في سيبويه ١ / ٤١١ : « واعلم أن (إذن) إذا كانت بين الفاء والواو وبين الفعل فإنك فيها بالخيار ، إن شئت أعملتها كإعمالك (أرى) و (حسبت) إذا كانت واحدة منهما بين اسمين ، وذلك قولك : زيدا حسبت أخاك ، وإن شئت ألغيت (إذن) كإلغائك (حسبت) إذا قلت : زيد حسبت أخوك ، فأما الاستعمال فقولك : فإذن آتيك وإذن أكرمك » أ هـ . وينظر : المقتضب ٢ / ١١ – أصول ابن السراج ٢ / ١٥٤ .

(٢) بهذا قال ابن مالك أيضا . قال : « ... وإلغاؤها أجود ، وهي لغة القرآن التي قرأ بها السبعة ... » أ هـ . شرح الكافية الشافية ٢ / ٦١٨ .

(٣) سقط من ط : (تعالى) .

(٤) من الآية ٨٦ / الإسراء . وفي ب : (وإذن لا يلبثون خلافك إلا قليلا) .

(٥) من الآية ٥٣ / النساء . وفي ب : (فإذن لا يؤتون الناس نقيرا) .

(٦) في سيبويه ١ / ٤١١ : « ... وبلغنا أن هذا الحرف في بعض المصاحف : (وإذن لا يلبثوا خلفك إلا قليلا) ، وسمعنا بعض العرب قرأها فقال : (وإذن لا يلبثوا) أ هـ . وقال الزمخشري : « ... وفي قراءة أبي : (لا يلبثوا) على إعمال (إذن) » أ هـ . الكشاف ٢ / ٤٦٢ . وهي شاذة . ينظر : شواذ ابن خالويه ص ٧٧ .

وقال الفراء : في الآية الثانية : « ... وهي في قراءة عبد الله منصوبة : (فإذن لا يؤتون الناس نقيرا) أ هـ . معاني الفراء ١ / ٢٧٣ .

(٧) وقال المبرد : « وهذه الآية في مصحف ابن مسعود : (وإذن لا يلبثوا خلفك) الفعل فيها منصوب بـ (إذن) ، والتقدير – والله أعلم – الاتصال بـ (إذن) .... » أ هـ .
المقتضب ٢ / ١٢ . وينظر : معاني الفراء ١ / ٢٧٣ ، ٢٧٤ – الكشف لمكي ١ / ١٩٤ . معاني الرماني ص ١١٦ ، ١١٧ .

وَ (كَيْ) مِثْلُ : أَسْلَمْتُ كَيْ أَدْخُلَ الْجَنَّةَ ، وَمَعْنَاهَا السَّبِيَّةُ . وَ (حَتَّى) إِذَا كَانَ مُسْتَقْبَلاً بِالنَّظَرِ إِلَى مَا قَبْلَهُ .....

و (كَيْ) تنصب ، ومعناها السببية ، أي : تدل على أن ما قبلها سبب لما بعدها وقد اختلف : هل هي ناصبة[1] بنفسها أو بإضمار (أن) بعدها ؟ .

والصحيح أنها الناصبة[2] لحصول الاتفاق على أنها الناصبة في مثل قولهم : أسلمت لكي أدخلَ الجنة[3] .

و (حَتَّى) تنصب الفعل بإضمار (أن) لأنها - أعني الناصبة - حرفُ جرٍ[4] ، فإذا وقع الفعل بعدها وجب أن يقدر اسما ليصح دخوله عليه ، ولا يصح ذلك إلا بـ (أن) أو (ما) أو (كى) . ولا تصح (ما) لأنها لا تنصب ظاهرة فكيف تنصب مقدرة ؟ .

ولا ينبغي أن تكون (كي) لأنه لم يثبت تقديرها ، وثبت تقدير (أن) ، ولأنه يتعذر تقديرها في مثل : أسير حتى تغيب الشمس ، لفساد المعنى ، فتعينت (أن) .

ومن شرط النصب أن يكون الفعل[5] مستقبلا بالنظر إلى ما قبله ، يعني أنها تنصب بشرط أن يكون الفعل[6] مترقبا بالنظر إلى ما قبله ، ولا يلزم أن يكون مترقبا عند الإخبار به

---

(١) زاد في ب : (لما بعدها) .
(٢) في جـ ، ط : (ناصبه) .
(٣) ذهب المصنف في هذا القول مذهب الكوفيين ، فهم يرون أن (كي) لا تكون إلا حرف نصب مثل (أن) سواء تقدمت اللام عليها أو تجردت عنها . ومذهب البصريين إلا الأخفش أنها تكون ناصبة بنفسها مثل (أن) وذلك إذا تقدمها اللام نحو قوله تعالى : ﴿ لكيلا تأسوا ﴾ ، وتكون أيضا حرف جر مضمر بعدها (أن) . ومذهب الأخفش أن (كي) في جميع استعمالاتها حرف جر وانتصاب الفعل بعدها بـ (أن) مقدرة ، وقد تظهر . ومذهب الخليل أنها ناصبة لما بعدها بإضمار (أن) بناء على مذهبه وهو أنه لا ناصب سوى (أن) مظهرة أو مضمرة . وينظر : سيبويه ١ / ٤٠٨ - المقتضب ٢ / ٨ ، ٩ - الإنصاف مسألة (٢٨) ٢ / ٥٧٠ - شرح الوافية للمصنف ٢ / ٥١٥ - معاني الرماني ص ٩٩ ، ١٠٠ - شرح الرضي ٢ / ٢١٩ - شرح ابن يعيش ٧ / ١٧ - شرح الكافية الشافية ٢ / ٦١٧ ، ٦١٨ - شرح العلوي ٢ / ٦٣٣ - المغني ١ / ١٨٢ ، ١٨٣ .
(٤) في المقتضب ٢ / ٣٧ : « اعلم أن الفعل ينصب بعدها بإضمار (أن) ، وذلك لأن (حتى) من عوامل الأسماء الخافضة لها .. » أ هـ . وينظر : سيبويه ١ / ٤١٣ - المغنى ١ / ١٢٤ .
(٥) (الفعل) في هامش ب .
(٦) في هامش جـ : ما بين قوله : (أن يكون الفعل) السابقة وهذه .

بِمَعْنَى (كَيْ) أَوْ (إِلَى) مِثْلُ : أَسْلَمْتُ حَتَّى أَدْخُلَ الْجَنَّةَ ، وَكُنْتُ سِرْتُ حَتَّى أَدْخُلَ الْبَلَدَ ، وَأَسِيرُ حَتَّى تَغِيبَ الشَّمْسُ ، فَإِنْ أَرَدْتَ الْحَالَ تَحْقِيقًا أَوْ حِكَايَةً كَانَتْ حَرْفَ ابْتِدَاءٍ فَيَرْفَعُ وَتَجِبُ السَّبَبِيَّةُ مِثْلُ : مَرِضَ حَتَّى لاَ يَرْجُونَهُ .....

ألا ترى أنك تقول : سرت أمس أحتى أدخل البلد ، إذا قصدت الإخبار[1] عن الدخول المترقب عند ذلك[2] السير و لم تتعرض لحصوله ، وإنما قصدت[3] الإخبار بالسير لدخولٍ مترقبٍ ، فتبين أن المعتبر كونه مترقبًا بالنظر إلى ما قبله[4] .

وتكون بمعنى (كَيْ) نحو[5] : أسلمت حتى أدخلَ الجنة .

وبمعنى (إِلَى أَنْ) كقولك : أسير حتى تغيبَ الشمس[6] .

فإن فقد شرط الاستقبال بطل النصب وصارت حرف ابتداء ويكون الفعل بعدها المقصود به الحال تحقيقا أو حكاية .

فمثال التحقيق قولك : سرت حتى أدخلُ البلد ، وأنت في حال الدخول تخبر[7] عن الدخول الواقع[8] .

ومثال الحكاية قولك – وقد سرت ودخلت فيما مضى –: سرت حتى أدخلُ البلد أمس إذا قصدت الإخبار عن تلك الحال الواقعة لغرض الحكاية لها .

وأما إذا انقضى شرط الاستقبال معها فلابد أن يكون ما قبلها سببا // لما بعدها بخلاف حال الاستقبال فإن الأمرين سائغان ، كأنهم لما استعملوها حرف ابتداء صار ١٤٠

---

(١) في هامش جـ ما بين قوله : (الإخبار) السابقة وهذه . (٢) (ذلك) في هامش جـ .

(٣) في أ : (قصد) . (٤) ينظر : شرح الوافية للمصنف ٢ / ٥١٨ – شرح الرضي ٢ / ٢٤١ ، ٢٤٢ – الفوائد الضيائية ٢ / ٦٢٣ . (٥) في ط : (مثل قولك) .

(٦) في سيبويه ١ / ٤١٣ : « اعلم أن (حتى) تنصب على وجهين ، فأحدهما أن تجعل الدخول غاية لمسيرك ، وذلك قولك : سرت حتى أدخلها ، كأنك قلت : سرت إلى أن أدخلها ... وأما الوجه الآخر فإن يكون السير قد كان والدخول لم يكن ، وذلك إذا جاءت مثل (كي) التي فيها إضمار (أن) وفي معناها ، وذلك قولك : كلمته حتى يأمر لي بشيء » أ هـ . وينظر : المقتضب ٢ / ٣٧ – أصول ابن السراج ١٥٦/٢ إيضاح الفارسي ص ٣١٦ . (٧) في ط : (فأنت ... مخبر) .

(٨) في المقتضب ٢ / ٣٨ : « ... أي : كان مني سير فدخول ، فأنت تخبر أنك في حال دخول اتصل به سيرك ... فليس في هذا معنى (كي) ولا (إلى أن) » أ هـ . وينظر : سيبويه ١ / ٤١٣ .

(٩) ينظر شرح الوافية ٥١٨/٢– شرح الرضي ٢٤٢/٢. (١٠) في أ: (الحال الواقع)، وفي ط : (الحالة الواقعة).

وَمِنْ ثَمَّ امْتَنَعَ الرَّفْعُ فِي : كَانَ سَيْرِي حَتَّى أَدْخُلَهَا - فِي النَّاقِصَةِ - وَ : أَسْرِتَ حَتَّى تَدْخُلَهَا ؟، وَجَازَ - فِي التَّامَةِ -: كان سَيْرِي حَتَّى أَدْخُلُهَا ، وَأَيُّهُم سَارَ حَتَّى يَدْخُلُهَا ؟

ما بعدها مستقلا في الإخبار به ، فأرادوا أن يؤكدوا اتصالها بما قبلها بمعنى السببية لما فقد[1] الاتصال اللفظي ، ومثاله قولهم : « مَرِضَ حَتَّى لاَ يَرْجُونَهُ »[2] فالفعل هاهنا فعل حال وما قبلها سبب لما بعدها فاستقامت المسألة .

وكذلك قولهم : « شَرِبتِ الْإِبِلُ حَتَّى يجِيءَ الْبَعِيرُ يَجُرُّ بَطْنَهُ »[3] .

قوله : « وَمِنْ ثَمَّ امْتَنَعَ : كَانَ سَيْرِي حَتَّى أَدْخُلَهَا ... » .

بالرفع ، لأنك إذا جعلت الفعل حالا وجب الحكم به على سبيل الاستقلال ، وانقطعت الجملة عما قبلها ، والكلام في (كان)[4] الناقصة فتبقى بغير خبر فيفسد معناها .

وكذلك[5] امتنع : أَسِرْتَ حَتَّى تَدْخُلَهَا ؟ بالرفع ، لأنك إذا جعلته فعل حال وجب أن يكون ما قبلها سببا لما بعدها ، فتكون حاكما بوقوع المسبب شاكا في وقوع السبب ، لأنك استفهمت عنه[6] .

فأما إذا قلت : كان سيري حتى أدخلها ، وقصدت التامة[7] جاز الوجهان ، النصب والرفع[8] ، لانتفاء ما نع الرفع ، لأنه إنما كان ممتنعا من حيث إنه احتيج إلى خبر ، فإذا كانت التامة لم تحتج إلى خبر . وكذلك إذا قلت : أيهم سار حتى يدخلها ؟ يجوز الوجهان لانتفاء مانع الرفع ، لأنه إنما استفهم عن السائر و لم يشك في السير ، فحصل السبب محققا ، فجاز الرفع لذلك ، بخلاف : أسرت حتى تدخلها ؟ .

---

(١) في ط : (فقدوا) . (٢) في سيبويه ١ / ٤١٣ : « ... ولقد مرض حتى لا يرجونه ... ومثل ذلك : مرض حتى يمر به الطائر فيرحمه » أ هـ . وينظر : المقتضب ٢ / ٣٩ - أصول ابن السراج ٢ / ١٥٨ - إيضاح الفارسي ص ٣١٧ المفصل ص ٢٤٧ - ابن يعيش ٧ / ٣١ - الفوائد الضيائية ٢ / ٦٣٥ .

(٣) من أمثلة : سيبويه ١ / ٤١٣ - الإيضاح للفارسي ص ٣١٧ - المفصل ص ٢٤٧ - ابن يعيش ٧ / ٣١ - شرح العلوي ٢ / ٦٤٩ .

(٤) في ب : (في الأفعال الناقصة) . (٥) في أ : (ولذلك) .

(٦) (عنه) في هامش ج . (٧) يعني : (كان التامة) .

(٨) قال العلوي ٢ / ٦٤٠ : « ... جاز الرفع لما كان السبب متحققا غير منفي ، وجاز النصب أيضا إما على الغاية وإما على أنها بمعنى (كي) ، وكلاهما سائغ » أ هـ .

وَلاَمُ (كَيْ) مِثْلُ : أَسْلَمْتُ لِأَدْخُلَ الْجَنَّةَ . وَلاَمُ الْجُحُودِ لاَمُ تَأْكِيدٍ بَعْدَ النَّفْيِ لِـ (كَانَ) مِثْلُ : ﴿ وَمَا كَانَ اللهُ لِيُعَذِّبَهُمْ ﴾ .....

قوله : « وَلاَمُ (كَيْ) مِثْلُ[1] : أَسْلَمْتُ لِأَدْخُلَ الْجَنَّةَ » .

ومعناها معنى (كَيْ) فلذلك سميت : لام كي .

وينصب[2] الفعل بعدها بتقدير (أن) على ما تقدم[3] .

قوله : « وَلاَمُ الْجُحُودِ لاَمُ تَأْكِيدٍ بَعْدَ النَّفْيِ لِـ (كَانَ) مِثْلُ : ﴿ وَمَا كَانَ اللهُ لِيُعَذِّبَهُمْ ﴾[4] لام الجحود[5] لام زائدة للتوكيد ، ولا تدخل إلا بعد نفي داخل على (كان) - على ما ذكر - مثل قوله تعالى[6] : ﴿ وَمَا كَانَ اللهُ لِيُعَذِّبَهُمْ ﴾[7] ، ولفظها كلفظ لام كي .

ويفرق بينهما بأن تلك للتعليل ، وهذه ليست للتعليل .

وبأن هذه لو أسقطت لم يختل المعنى المراد ، وتلك لو أسقطت اختل المعنى[8] . وبأن هذه بعد نفي دخل على (كان) ، وتلك[9] ليست كذلك .

---

(١) في جـ : (في مثل قولك) .
(٢) في ب ، جـ : (ونصب) .
(٣) قال ابن هشام : « وانتصاب الفعل بعدها بأن مضمرة بعينها وفاقا للجمهور ، لا بأن مضمرة أو بـ (كي) المصدرية مضمرة خلافا للسيرافي وابن كيسان ، ولا باللام بطريق الأصالة خلافا للكوفيين ، ولا بها لنيابتها عن (أن) خلافا لثعلب . ولك إظهار (أن) فتقول : جئتك لأن تكرمني ، بل قد يجب وذلك إذا اقترن الفعل بـ (لا) نحو : (لئلا يكون للناس عليكم حجة) » أ هـ . المغني ١ / ٢١٠ . وينظر : سيبويه ١ / ٤٠٨ - المقتضب ٢ / ٧ - أصول ابن السراج ٢ / ١٥٥ - معاني الرماني ص ٥٦ ، ١٤٢ - المفصل ص ٢٤٦ - الإنصاف مسألة (٧٩) ٢ / ٥٧٥ - ابن كيسان النحو ص ١٤٧ ، ١٤٨ . شرح الوافية للمصنف ٢ / ٥١٩ - الارتشاف ٢ / ٥٩٤ .
(٤) من الآية : ٣٣ الأنفال . وينظر : الكشاف ٢/١٥٥ ، ١٥٦ .
(٥) في المغني ١ / ٢١١ : « قال النحاس ، والصواب تسميتها (لام النفي) لأن الجحود في اللغة : إنكار ما تعرفه لا مطلق الإنكار » أ هـ . وينظر فيها : سيبويه ١ / ٤٠٨ . المقتضب ٢ / ٧ . المفصل ص ٢٤٦ - شرح الوافية ٢ / ٥١٩ ، ٥٢٠ - شرح الرضي ٢ / ٢٤٤ - شرح الكافية الشافية ٢ / ٦١٩ .
(٦) سقط من ب ، ط : (قوله تعالى) .
(٧) لم تثبت الآية الكريمة في ب .
(٨) سقط من أ ، جـ : (المعنى) .
(٩) في جـ : (هذه) ولا يستقيم المعنى .

وَالْفَاءُ بِشَرْطَيْنِ ، أَحَدُهُمَا السَّبَبِيَّةُ ، وَالثَّانِي أَنْ يَكُونَ قَبْلَهَا أَمْرٌ أَوْ نَهْيٌ أَوِ اسْتِفْهَامٌ أَوْ نَفْيٌ أَو تَمَنٍّ أَوْ عَرْضٌ .....

قوله : « وَالْفَاءُ بِشَرْطَيْنِ ، أَحَدُهُمَا السَّبَبِيَّةِ ، وَالثَّانِي أَنْ يَكُونَ قَبْلَهَا أَمْرٌ أَوْ نَهْيٌ أَوِ اسْتِفْهَامٌ أَوْ نَفْيٌ أَوْ تَمَنٍّ أَوْ عَرُضٌ »[1] .

الفاء تنصب الفعل بإضمار (أن) ، لأنها لو نصبت بنفسها لنصبت في غير هذا الموضع ولما لم تنصب دل على أن الناصب غيرها . ولا ناصب مقدر[2] سوى ما تقدم من (أن)[3] ، فإذا قلت : أكرمني فأحسنَ إليك ، فالمعنى : ليكن منك إكرام فإحسان منى ، فهو في تأويل المصدر لعطفه على المصدر المقدر قبله ، ولا يقدر الفعل مصدرًا إلا بـ (أن) أو (ما) أو (كي) .

وتعذرت (كي) لتعذر وقوعها بعد الفاء . وتعذرت (ما) لأنها لا تعمل ظاهرة فكيف تعمل مقدرة ؟ ، فتعينت (أن) . ولا يستقيم قول من زعم أنه منصوب بالفاء[4] ، لما ذكرناه . فإن زعم أن ذلك شرط في النصب ، فلم تعمل في مثل : يقوم زيد فأحسن إليه ، لفوات الشرط ، فليس بمستقيم لأنها إن كانت العاطفة لم يستقم ، فإنها لا تكون عاطفة // ناصبة إلا على تأويلنا ، وإن كانت فاء السببية فهي مع جملة منقطعة ١٤١
عما قبلها ، ولا فرق بين أن تكون جملة خبرية أو إنشائية[5] ، ولما ثبت من أن فاء السببية تدخل على الأسماء أيضا كقوله تعالى : ﴿ فَأَنْتُم فِيهِ سَوَاءٌ ﴾[6] وشبهه ، ونواصب الأفعال لا دخول لها على الأسماء لانتفاء معناها فيها وهو الاستقبال[7] .

فثبت أن الفاء لا عمل لها وأن العامل (أن) المقدرة .

---

(١) في ب : (قبلها الأمر والنهي والنفي والاستفهام والتمني والعرض) . وقال الرضي ٢ / ٢٤٤ : « ترك التحضيض وهو من جملة الأشياء المذكورة نحو: ﴿ لولا أنزل إليه ملك فيكون معه نذيرا ﴾... وترك الترجي أيضا ، قال الله تعالى : ﴿ لعله يزكى أو يذكر فتنفعه الذكرى ﴾ بالنصب على قراءة حفص ، وأما الدعاء فهو داخل في باب الأمر والنهي عند النحاة لا عند الأصوليين .. » أ هـ . وينظر : شرح الوافية للمصنف ٢ / ٥٢٠ – ٥٢٢ .

(٢) في ب ، ج ، ط : (يقدر) .

(٣) ينظر : سيبويه ١ / ٤١٨ – المقتضب ٢ / ١٣ ، ١٤ .

(٤) هذا قول أبي عمر الجرمي « ونسبه العلوي في شرحه ٢ / ٦٤٢ إلى الكسائي والفراء وما قال به المصنف هو مذهب جمهور البصريين . ومذهب الكوفيين أن الفعل بعدها منصوب على المخالفة أي : مخالفة ما بعدها لما قبلها – وينظر في هذه الأقوال : الإنصاف مسألة (٧٦) ٢ / ٥٥٧ شرح ابن يعيش ٧ /٢١ – شرح الرضي ٢ / ٢٤١ – شرح الألفية للمرادي ٤ / ٢٠٨ .

(٥) في ج ، ط : (الجملة إنشائية أو خبرية) .

(٦) من الآية ٢٨ / الروم .

(٧) (وهو الاستقبال) زيادة من ب .

قوله[1] : « وَالْوَاوُ بِشَرْطَيْنِ ، الْجَمْعِيَّةُ ، وَأَنْ يَكُونَ قَبْلَهَا[2] مِثْلُ ذَلِكَ » .

الواو[3] حكمها في أَنْ[4] النصب بعدها بتقدير (أَنْ) - كحكم الفاء[5] . وزعم بعضهم أنها الناصبة بنفسها[6] .

والكلام معهم على نحو ما ذكرناه[7] في الفاء[8] وإن لم يكن في الواو السببية . وتقع في الأوجه الستة تقول : أكرمني وأكرمك ، أي : ليجتمع الإكرامان ، ومنه قوله[9] :

[٤٠] فَقُلْتُ ادْعِي وَأَدْعُوَ إِنَّ أُنْدَي لِصَوْتٍ أَنْ يُنَادِيَ دَاعِيَانِ

ولا تأكل السمك وتشرب اللبن ، وما تأتينا وتحدثنا ، وأتأتينا وتحدثنا[10] وليت لي مالا وأنفق منه ، وألا تأتيني وتحدثني .

---

(١) سقط من ب : (قوله) .
(٢) في ج ، ط : (ما قبلها) .
(٣) سقط من ب : (الواو) .
(٤) العبارة في ج : (حكم الواو في أن النصب).
(٥) في سيبويه ١ / ٤٢٤ : « اعلم أن الواو ينتصب ما بعدها في غير الواجب من حيث انتصب ما بعد الفاء » أ هـ . وينظر : المقتضب ٢ / ٢٤ - أصول ابن السراج ٢ / ١٥٩ وما ذهب إليه المصنف من أن النصب بعدها بتقدير (أن) هو مذهب البصريين .
(٦) هو قول أبي عمر الجرمي . وذهب الكوفيون إلى أن الفعل بعدها منصوب على الصرف ومعناها المخالفة . المرتجل ص ٢٠٧ . وينظر الإنصاف مسألة (٧٥) ٢ / ٥٥٥ - شرح الرضي ٢٤١/٢ - شرح ابن يعيش ٧ / ٢١ .
(٧) في ج ، ط : (ما ذكر) .
(٨) ينظر ص ٨٧٤ .
(٩) اختلف فيه ، فقال سيبويه هو الأعشي (١ / ٤٢٦) ، وقال الأعلم : الأعشى أو الحطيئة وتبعه ابن يعيش (٧ / ٣٥) وقال الزمخشري هو ربيعة بن جثم (المفصل ص ٢٤٨) وقال ابن بري هو دثار بن شيبان النمري ، وهو الصواب ، والبيت له من قصيدة أوردها ابن الشجري في مختاراته ص ٤١٥ . وينظر : المفضل شرح شواهد المفصل ص ٢٤٨ .
٤٠= البيت من الوافر . وهو في سيبويه ١ / ٤٢٦ - معاني الفراء ١ / ١٦٠ ، ٢ / ٣١٤ - مجالس ثعلب ٢ / ٥٢٤ - شواهد سيبويه لابن النحاس ص ٢١٧ - الإنصاف ٢ / ٥٣١ - المفصل ص ٢٤٨ - الرد على النحاة ص ١٢٤ - الوافية للمصنف ٢ / ٥٢٤ شرح الكافية الشافية ٢ / ٦٢٣ - المغني ٢ / ٣٩٧ - شرح العلوي ٢ / ٦٤٤ - العيني ٤ / ٣٩٢ - الأشموني ٣ / ٣٠٧ - التصريح ٢ / ٢٣٩ . والشاهد في البيت قوله (وادعو) حيث نصب الواو فيه بتقدير (أن) . ويروي (وادع) على الأمر بحذف اللام ، إذ أصله : (لأدعى) . وهي رواية ابن الشجري في مختاراته .
(١٠) سقط هذا المثال من ط .

وَ (أَوْ) تَنْصِبُ بِشَرْطِ مَعْنَى (إِلَى أَنْ) . وَالْعَاطِفَةُ إِذَا كَانَ المَعْطُوفُ عَلَيْهِ اسْمًا .

قوله : « وَ (أَوْ) تَنْصِبُ بَشَرْطِ مَعْنَى (إِلَى أَنْ) »[1] .

(أو) تنصب[2] إذا كان معناها معنى[3] : إلى أن[4] .

وقال سيبويه : بمعنى : (إلاَّ أن)[5] . والأمر في ذلك قريب ، فإن[6] قلنا : بمعنى (إلى أن) فالكلام في النصب بتقدير (أن) بعدها على نحو الكلام في (حَتَّى) و (اللام) .

وإن قلنا : بمعنى (إلا) ، فـ (إلا) تقتضي الاسم ، فوجب تأويل الفعل بمصدره ثم يعمل[7] ذلك على ما تقدم[8] .

قوله : « وَالْعَاطِفَةُ إِذَا كَانَ المَعْطُوفُ عَلَيْهِ اسْمًا »[9] .

شرط النصب بعد حرف العطف أن يكون المعطوف عليه اسما ليصح تقدير (أن) بعدها لأنها التي ثبت تقديرها ناصبة على ما تقدم ، فوجب عند الحاجة إلى التقدير أن يقدر ما ثبت[10] تقديره ، نحو[11] : أعجبني قيامك وتخرج ، تنتصب لأن التقدير : وأن تخرج ، ليصح العطف على الاسم بما يجانسه في الاسيمة .

---

(١) (بشرط معنى إلى أن) في هامش ب .

(٢) سق من جـ : (تنصب) . (٣) (معني) في هامش جـ .

(٤) هذا قول المبرد – في أحد قوليه – والرماني – قال المبرد : « ويكون مضمرا بعدها (أن) إذا كان : إلا أن يكون ، وحتى يكون » أ هـ . المقتضب ٢ / ٢٧ . معاني الرماني ص ٧٩ . وينظر : شرح الوافية للمصنف ٢ / ٥٢٦ .

(٥) قال سيبويه ١ / ٤٢٧ : « واعلم أن ما انتصب بعد (أو) على معنى : (إلا أن) أ هـ . وقد تبعه في هذا كل من المبرد – في أحد قوليه – وابن السراج ، والفارسي وابن جني وابن هشام . ينظر : المقتضب ٢ / ٢٧ – أصول ابن السراج ٢ / ١٦١ إيضاح الفارسي ص ٣١٥ – اللمع لابن جني ص ٢١١ – المغني ١ / ٦٦ . وممن قال بالمعنيين معا ابن الخشاب وابن معط وابن مالك ، وشراح الألفية . ينظر : المرتجل ص ٢٠٧ – فصول ابن معط ص ٣٠٦ – شرح الكافية الشافية ٢ / ٦٢٠ .

(٦) في ب ، ط : (فإذا) . (٧) في جـ : (يكمل) .

(٨) ينظر : شرح الرضي ٢ / ٢٤٩ .

(٩) قال الرضي ٢ / ٢٥٠ : « عطف على (حتى) في قوله : (وحتى إذا كان مستقبلا) » أ هـ .

(١٠) في ب : (ما يثبت) . (١١) في ب ، جـ ، ط : (كقولك) .

(١٢) في ط : (وتذهب) . (١٣) في ط : (وأن تذهب) .

وَيَجُوزُ إِظْهَارُ (أَنْ) مَعَ (لاَمِ كَيْ) وَالْعَاطِفَةِ ، وَيَجِبُ مَعَ (لاَ) فِي اللاَمِ .

قوله : « وَيَجُوزُ إِظْهَارُ (أَنْ) مَعَ لاَمِ كَيْ وَالْعَاطِفَةِ ، وَيَجِبُ مَعَ (لاَ) فِي اللاَمِ » .

أما جواز إظهارها مع (لام كي)[1] فلغرض الفصل بينها وبين لام الجحود من أول الأمر.

وأما مع العاطفة فلغرض الفصل بينها وبين عاطفة[2] صريح الفعل من أول الأمر .

وأما وجوب الإظهار مع (لا) في اللام فلأنهم لا يدخلون[3] حرف الجر على حرف النفي[4] ، فلو لم يظهروا (أن) – هاهنا – لو ليت[5] لام الجر (لا) في النفي .

وإنما لم يدخلوا حرف الجر على حرف النفي لأن حرف النفي له صدر الكلام[6] .

وإنما جوزوا دخول (لا) هذه جملة الصلة[7] لأن مثلها[8] في قولك : جاء الذي لا يخرج ، فلو حذفت (أن) ووليها حرف الجر كان كحذف حرف الجر عن الموصول وإيلائه النفي في الصلة ، وذلك ممتنع .

وأما بقية المواضع التي ينصب فيها الفعل بتقدير (أن) فلا يجوز إظهارها في شيء منها كـ (حتى) و (أو) و (الفاء) و (الواو) .

ولو قلت[9] : أسلمت حتى أن أدخل الجنة ، أو : أكرمني فأن أكرمك ، وشبهه لم يجز وإنما التزموا حذفها في // المواضع المذكورة لقيام القرينة الدالة عليها – على ما تقدم ١٤٢
في تفصيلها – مع كون الحذف أخصر ، فصارت هذه الحروف التي ينصب الفعل بعدها إظهار (أن) على ثلاثة أقسام : قسم يجوز إظهارها ، وقسم يجب[10] وقسم يمتنع[11] فذكر الجائز والواجب ، فعلم أن ما عداهما هو الممتنع[12] .

* * *

(١) في سيبويه ١ / ٤٠٨ : « ... وكذلك (أن) بعد اللام إن شئت أظهرته وإن شئت أضمرته » أ هـ . وينظر : المقتضب ٢ / ٧ . والهامش رقم (٣) ص ٨٧٣ .

(٢) في أ : (العاطفة) . (٣) في ط : (فلأنهم يدخلون) وهو سهو .

(٤) ينظر : سيبويه ١ / ٤٠٨ – المقتضب ٢ / ٧ ، ٣١ . (٥) في أ : (للزمت) .

(٦) قال الرضي ٢ / ٣٥٠ : « وأما قول المصنف : لأنهم لا يدخلون حروف الجر ... ففيه نظر لأن (لا) من بينها يدخلها العوامل نحو : كنت بلا مال .. والكوفيون جوزوا إظهار (أن) مع لام الجحود بدلا من اللام وتأكيدا له ، لأن مذهبهم أن اللام هي الناصبة بنفسها » أ هـ . وينظر : معاني الرماني ص ٥٦ – المغني ١ / ٢١١ – وشرح الوافية للمصنف ٢ / ٥٢٧ . (٧) في أ ، ب : (صلة) .

(٨) (لأن مثلها) في هامش جـ . (٩) في ط : (فلو قلت) . (١٠) زاد في ط : (معه) .

(١١) في أ : (ممتنع) . (١٢) ينظر شرح الكافية الشافية ٦١٩/٢ .

جَـزْمُ المُضَـارِعِ

وَيَنْجَزِمُ بِـ (لَمْ) وَلَمَّا وَلاَمِ الْأَمْرِ وَ (لاَ) فِي النَّهْيِ ، وَكَلِم المُجازَاةِ وَهِيَ : إنْ وَمَهْمَا وَإِذْمَا وَحَيْثُمَا وأَيْنَ وَمَتى وَمَا وَمَنْ وَأَيُّ وَأَنَّي . وَأَمَّا مَعَ كَيْفَمَا وَإِذَا فَشاذٌّ ، وَبِـ (إنْ) مُقَدَّرَةً .

فَـ (لَمْ) لِقَلْبِ المُضارِعِ مَاضِيًا وَنَفْيِهِ ، وَ (لَمَّا) مِثْلُهَا وَتَخْتَصُّ بِالْإِسْتِغْرَاقِ وَجَوَازِ حَذْفِ الْفِعْلِ.....

قوله : « وَيَنْجَزِمُ[1] بِـ (لَمْ) وَ (لَمَّا) ... إلى آخر »[2] .

(لَمْ) تجزم مطلقا ، ووضعها لقلب معنى المضارع ماضيا ونفيه ، تقول : لم يقم زيد ، ومعناه : ما قام في الماضي[3] .

و (لَمَّا) مثلها في ذلك : وتختص بالاستغراق[4] إلى حين وقتها – أي إلى[5] حين التكلم[6] بها[7] – فإذا قلت[8] : ندم زيد ولما ينفعه الندم ، فلا يلزم استمرار انتفاء الندم إلى حين التكلم بها[9] .

وتختص أيضا بجواز حذف الفعل ، تقول : خرجت وَلَمَّا ، أي : ولما تخرج . ولا تقول : خرجت ولم ، كأنهم جعلوا ما زاد عليها ينوب مناب المحذوف[10] .

---

(١) في ب : (ويجزم) .
(٢) في ب ، ط : (آخرها) .
(٣) في المقتضب ١ / ١٨٥ : « ... ومنها (لم) وهي نفي للفعل الماضي . ووقوعها على المستقبل من أجل أنها عاملة ، وعملها الجزم ، ولا جزم إلا في المعرب ، وذلك قولك : قد فعل ، فتقول مكذبا : لم يفعل ، فإنما نفيت أن يكون فعل فيما مضى » أ هـ . وينظر : سيبويه ١ / ٦٨ ، ٣ / ٣٠٥ – شرح الوافية للمصنف ٢ / ٥٢٩ .
(٤) في هامش جـ : (بالاستمرار) .
(٥) سقط من ط : (إلى) .
(٦) في ب ، جـ ، ط : (الكلام) .
(٧) في جـ : (بلما) .
(٨) في ب ، جـ : (تقول) .
(٩) في ط : (فلا يلزم استمرار الندم إلى حين وقتها ، أي إلى حين الكلام بها) .
(١٠) ذكر المصنف وجهين تختص بهما (لما) . وهما استغراق النفي بها إلى حين التكلم وجواز حذف الفعل بعدها اختيارا . ومما تختص به أيضا أنها لا تصاحب أدوات الشرط بخلاف (لم) ، وأنه لا يفصل بينها وبين معمولها ، وأنها لا تلغي بخلاف (لم) ، وأنها لا يليها معمول مجزومها بخلاف (لم) . ينظر : شرح الألفية للمرادي ٤/٢٣٣ – ٢٣٦ – الكافية الشافية ٢/٦٣٥ – ٦٣٧ – شرح الرضي ١ / ٢٥١ .

قوله[1] : « وَلاَمُ الْأَمْرِ » .

اللام[2] المطلوب بها الفعل كقوله تعالى : ﴿ لِيُنْفِقْ ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ ﴾[3] ولا تكون إلا جازمة[4] وتختص بما ليس للمخاطب الفاعل ، لأن المخاطب الفاعل خص بصيغة الأمر على ما سيأتي[5] . وقد جاءت داخلة على المخاطب الفاعل قليلا[6] ، ومنه قراءة شاذة[7] في قوله تعالى[8] : ﴿ فَبِذَٰلِكَ فَلْتَفْرَحُوا ﴾[9] .

وحذفها مع بقاء لفظ المضارع مجزوما بتقديرها شاذ كقوله[10] :

[٤١] مُحَمْدُ تَفْدِ نَفْسَكَ كُلُّ نَفْسٍ إِذَا مَا خِفْتَ مِنْ أَمْرٍ تَبَالاَ

---

(١) سقط من ب ، جـ : (قوله) . (٢) (اللام) زيادة من جـ .

(٣) من الآية ٧ / الطلاق .

(٤) في سيبويه ١ / ٤٠٨ : « هذا باب ما يعمل في الأفعال فيجزمها ، وذلك (لم) و (لما) واللام التي في الأمر . وذلك قولك : ليفعل » أ هـ . وينظر المقتضب ٢ / ٤٣ .

(٥) ينظر ص ٨٨٩ من هذا الشرح .

(٦) في المقتضب ٢ / ٤٣ ، ٤٤ : « فاللام في الأمر للغائب ، ولكل من كان غير المخاطب ولو كانت للمخاطب لكان جيدا على الأصل ، وإن كان في ذلك أكثر لاستغنائهم بقولهم : (افعل) عن (لتفعل) ، وروي أن رسول الله قرأ : (فبذلك فلتفرحوا) بالتاء » أ هـ . وينظر : أصول ابن السراج ٢ / ١٦٣ – إيضاح الفارسي ص ٣١٩ – المفصل ص ٢٥٧ – شرح الكافية الشافية ٢ / ٦٣١ – شرح الرضي ٢ / ٢٥٢ – معاني الرماني ص ٥٧ .

(٧) في ط : (القراءة الشاذة) . (٨) سقط من أ : (في قوله تعالى) :

(٩) من الآية ٥٨ / يونس . وهي قراءة عشرية ، ولا وجه لشذوذها . فقد قرأ بها النبي – ﷺ – وعثمان بن عفان وأبي بن كعب وأنس والحسن وأبو رجاء ومحمد بن سيرين والأعرج وأبو جعفر وقتادة والجحدري وهلال بن يساف والأعمش وعباس بن الفضل وعمرو بن فائد . المحتسب ١ / ٣١٣ . وينظر : معاني الفراء ١ / ٤٦٩ – النشر ٢ / ٢٨٥ – الإتحاف ٢٥٢ – الكشاف ٢ / ٢٤٢ – البحر المحيط ٥ / ١٧٢ – والمصادر السابقة في الهامش رقم (٦) – المقتضب ٢ / ١٢٩ – ٣ / ٢٧٢ .

(١٠) لم ينسبه سيبويه ولا أحد من متقدمي النحاة . ونسبه الرضي ٢ / ٢٦٨ إلى حسان وليس في ديوانه – ونسبه ابن هشام في (شرح الشذور ٢١١) إلى أبي طالب عم النبي – وقال البغدادي : « وقال بعض فضلاء العجم في شرح شواهد المفصل : هو للأعشي » الخزانة ٣/٦٣٠ .

٤١= البيت من الوافر ، وهو في سيبويه ١ / ٤٠٨ – المقتضب ٢ / ١٣٠ – المفصل ص ٣٢٧ – =

.....

وهي مكسورة أبدا ، فإذا دخل عليها[1] (الفاء) أو (الواو) أو (ثُمَّ) جاز فيها[2] الوجهان كقوله تعالى : ﴿ ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلْيُوفُوا نُذُورَهُم ﴾[3] قُرِيء بهما جميعا[4] ، فالكسر على الأصل ، والإسكان طلبا للتخفيف[5] ، كما أسكنو باب (كتِفَ) فقالوا : كَتْفَ .

= الأمالي الشجرية ١ / ٣٧٥ – الإنصاف ٢ /٥٣٠ – شرح ابن يعيش ٧ / ٣٥ ، ٩ / ٢٤ – شرح الرضي ٢ / ٢٥٣ ، ٢٦٨ – ضرائر الشعر للقيرواني ص ١٢٥ – المغني ١ / ٢٢٤ – درة الغواص للحريري ص ١٥٥ – الأزهار الصافية للعلوي ٢ / ٦٦٤ – شواهد العيني ٤ / ٤١٨ – خزانة الأدب ٣ / ٦٢٩ .

والشاهد في البيت قوله : (تفد) حيث جزم بلام الأمر محذوفة . والمعنى : لتفد نفسك . قال سيبويه ١ / ٤٠٨ : « واعلم أن هذه اللام قد يجوز حذفها في الشعر وتعمل مضمرة ، وكأنهم شبهوها بـ (أن) إذا عملت مضمرة » أهـ .

وقال الأعلم ١ / ٤٠٩ : « وهذا من أقبح الضرورة لأن الجازم أضعف من الجار ، وحرف الجر لا يضمر . وقد قيل هو مرفوع حذفت لامه ضرورة واكتفي بالكسرة منها ، وهذا أسهل في الضرورة » أهـ .

(التبال) : سوء العاقبة ، أصله : (الوبال) فأبدلت واوه تاء مثل (تراث) .

(١) في جـ : (فإذا دخلت عليه) . (٢) في جـ : (فيه) .

(٣) من الآية ٢٩ / الحج . وهي في أ : (ثم ليقضوا وليوفوا) ، وفي ب : (وليوفوا نذورهم ثم ليقضوا تفثهم) ، وفي ط : (وليوفوا ثم ليقضوا) ، وما أثبته أوجه .

(٤) قال الفراء : « ... اللام سواكن ، سكنهن أهل المدينة وعاصم والأعمش ، وكسرها أبو عبد الرحمن السلمي والحسن في الواو وغير الواو ، وتسكينهم إياها تخفيف ... وكذلك ما كان من لام أمر وصلت بواو أو فاء فأكثر كلام العرب تسكينها » أهـ . معاني الفراء ٢ / ٢٢٤ . وينظر : المحتسب ١ / ٢٢٧ – معاني الرماني ص ٥٨ .

(٥) وفي الإتحاف ص ٣١٤ : « ... فابن ذكوان بكسر اللام فيهما على الأصل والباقون بالسكون فيهما على التخفيف » أهـ .

وينظر : تقريب النشر ص ١٤٥ – تحبير التيسير ص ١٤٤ ، ١٤٥ – البحر المحيط ٦ / ٣٦٥ – شرح الكافية الشافية ٢ / ٦٣١ ، ٦٣٢ .

وَلاَ النَّهْي[1] .....

قوله[2] : « وَلاَ النَّهْي » .

هي المطلوب بها ترك الفعل[3] كقوله تعالى : ﴿ وَلاَ تُسْرِفُوا ﴾[4] .

ولا تكون إلا جازمة[5] بخلاف التي لمجرد النفي فإن تلك لا عمل لها في الفعل[6] كقوله تعالى : ﴿ وَمَا لَكُمْ لاَ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ ﴾[7] .

وتعرفها[8] بأنها التي لا طلب فيها[9] .

---

(١) في بعض نسخ المتن : (ولا النهي ضدها) ، وكذا في شرح الأردبيلي ص ٢٦٨ .

(٢) (قوله) لم تثبت في نسخ الشرح .

(٣) في سيبويه ١ / ٦٨ : « ... كما أن : (لا تضرب) نفي قوله : أضرب » أ هـ . وينظر : سيبويه أيضا ١ / ٤٠٨ ، المقتضب ١ / ١٨٥ ، ٢ / ٤٣ .

(٤) من الآية ٣١ / الأعراف .

وفي شرح الوافية للمصنف ٢ / ٥٢٩ ، ٥٣٠ : « ولا النهي التي يطلب بها ترك الفعل كقوله تعالى : ﴿ ولا تقربوا مال اليتيم ﴾ أهـ .

(٥) ينظر : سيبويه ١ / ٤٠٨ - أصول ابن السراج ٢ / ١٦٢ - إيضاح الفارسي ص ٣١٩ .

(٦) قد سمع عن العرب الجزم بـ (لا) في النفي أيضا إذا صلح قبلها (كي) نحو : جئته لا يكن له على حجة ، ولا يكون . ولا منع أن يجعل (لا) في مثله للنهي . ينظر : شرح الرضي ٢/٢٥٢.

(٧) من الآية ٨ / الحديد .

(٨) أي : النافية .

(٩) ينظر سيبويه ١ / ٤٦٠ ، ٢ / ٣٠٦ - المقتضب ١ / ١٨٥ - معاني الرماني ص ٨١ المغني ١ / ٢٤٤ .

وقال الرماني ص ٨٣ : « ... والدعاء يجري مجرى النهي في الإعراب وذلك قولك : لا تؤاخذنا ربنا ولا تسلط علينا من لا يرحمنا . وكذلك الترفيه نحو قوله تعالى : ﴿ ولا تحزن عليهم ولا تكُ في ضيق مما يمكرون ﴾ ... » أ هـ .

وينظر : شرح الكافية الشافية ٢ / ٦٣٠ - أصول ابن السراج ٢ / ١٦٢ ، ١٦٣ .

وَكَلِمُ المُجَازَاةِ تَدْخُلُ عَلَى الْفِعْلَيْنِ لِسَبَبِيَّةِ الْأَوَّلِ وَمُسَبَّبِيَّةِ الثَّانِي ، وَيُسَمَّيَانِ شَرْطًا وَجَزَاءً ، فَإِنْ كَانَا مُضَارِعَيْنِ أَوِ الأولُ مُضَارِعًا[1] فَالْجَزْمُ ، وَإِنْ كَانَ الثَّانِي فَالْوَجْهَانِ .

قوله : « وَكَلِمُ المُجَازَاةِ[2] .... » .

كلم المجازاة ما تدخل على شيئين فتجعل[3] الأول سببا للثاني كقولك : إن تكْرمني أكْرمك ، ويسمى الأول شرطا والثاني جزاء .

فإن كان الفعلان مضارعين فليس فيهما إلا الجزم[4] كقولك : إن تكرمْني أكرمْك . وإن كان الأول مضارعا دون الثاني فكذلك[5] .

وإن كان الثاني دون الأول فجائز فيه الجزم والرفع ، والجزم أكثر[6] .

وقد جعل المبرد الرفع فيه شاذًا كرفعه إذا كان الأول مضارعا[7] ، هذا إذا كان مجردًا عن الفاء ، أما إذا جاءت الفاء لم يكن للشرط فيه عمل .

---

(١) سقط (مضارعا) من بعض نسخ المتن ، وكذا في الرضي ٢ / ٢٥٣ .

(٢) ذكرها مفصلة في صدر الباب ، ينظر ص ٨٧٨ . (٣) في ج : (لتجعل) .

(٤) اختلف في العامل في الشرط والجزاء ، فقال السيرافي : إن العامل فيهما كلمة الشرط لاقتضائها الفعلين اقتضاء واحدا ، وربطها الجملتين إحداهما بالأخرى . وذهب الخليل والمبرد إلى أن كلمة الشرط تعمل في الشرط ، وهما معا يعملان في الجزاء . وقال الأخفش إن الشرط مجزوم بالأداة ، والجزاء مجزوم بالشرط وحده .
وقال الكوفيون : الشرط مجزوم بالأداة ، والجواب مجزوم بالجوار .
وقال المازني : الشرط والجزاء مبنيان لعدم وقوعهما موقع الاسم .
شرح الرضي بتصرف ٢ / ٢٥٤ ، وينظر : سيبويه ١ / ٤٣٥ – المقتضب ٢ / ٤٨ – الإنصاف مسألة (٨٤) ٢ / ٦٠٢ . إيضاح الزجاجي ص ١٤٠ – الخصائص ٢ / ٣٨٨ .

(٥) وهذا الضرب قليل لم يقع في الكتاب الكريم ولم يجيء إلا في ضرورة الشعر . ومنه قول أبي زبيد الطائي :

من يكدني بسيء كنت منه كالشجا بين حلقه والوريد

وينظر : المقتضب ٢ / ٥٨ نوادر أبي زيد ص ٦٨ التوطئة ص ٦٨ ، ٦٩ – المقرب ١ / ٢٧٥ .

(٦) ينظر : سيبويه ١ / ٤٣٦ – المقتضب ٢ / ٦٨ – شرح ابن يعيش ٨ / ١٥٧ ، ١٥٨ .

(٧) لم يصرح المبرد بشذوذ الرفع في الجزاء إذا كان الشرط ماضيا ، وإنما هو عنده على تقدير الفاء ، وهو عند سيبويه على التقديم والتأخير . ينظر سيبويه والمقتضب في الهامش السابق .

ثم الجزاء باعتبار الفاء على[1] ثلاثة أقسام :

قسم يجب فيه دخولها ، وقسم يمتنع[2] ، وقسم يجوز فيه الأمران .

فأما ما يمتنع فيه دخولها فأن يكون الجزاء ماضيا لفظا أو معنى وقصد به الاستقبال بدخول حرف الشرط كقولك : إن أكرمتني أكرمتك ، وإن أكرمتني لم أكرمك[3] .

كأنهم لما رأوا الجواب يلزم[4] تأثير حرف[5] الشرط فيه لقلب معناه إلى الاستقبال استغنوا فيه عن الرابطة كقولك : إن أكرمتني أكرمتك ، وإن أكرمتني لم أكرمك ، لأن قولك (لم أكرمك) وإن لم يكن ماضيا لفظًا فهو ماض معنى // ١٤٣ والشرط مؤثر فيه الاستقبال ، فهو كالماضي سواء .

وإنما قال : (بغير قد) ليخرج عنه الماضي المحقق الذي لا يستقيم أن يكون للشرط تأثير فيه[6] كقولك : (إن أكرمتني اليوم فقد أكرمتك أمس .

فلو لم يخرجه لدخل فيما لا تجوز فيه الفاء ، وهو واجب فيه دخول الفاء .

وإنما وجب فيه دخول الفاء لأنه لا يستقيم أن يكون للشرط تأثير[7] في معنى الاستقبال فيه ، لأن الغرض به الماضي المحقق ، فكما وجب دخول الفاء في الأمر والنهي وغيرهما - مما لا يستقيم أن يكون للشرط فيه تأثير في معنى الاستقبال - فكذلك هذا[8].

والتزموا فيه (قد) لفظا أو تقديرا مع الفاء ، وقد جاء قوله تعالى : ﴿ إِنْ[9] كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ ﴾[10] ﴿ وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ ﴾[11] بغير (قد) لفظا ، والفاء لازمة لما ذكرناه .

---

(١) سقط من ط : (على) . (٢) زاد في ج : (فيه) .

(٣) في المقتضب ٢ / ٤٩ : « وقد يجوز أن تقع الأفعال الماضية في الجزاء على معنى المستقبلة ، لأن الشرط لا يقع إلا على فعل لم يقع ، فتكون مواضعها مجزومة ... وذلك قولك : إن أتيتني أكرمتك ... » أهـ .

(٤) في ب : (يلزمه) . (٥) سقط من ب ، ج : (حرف) . (٦) في ط : (فيه تأثير) .

(٧) في ب ، ج ، ط : (إفادة) . (٨) في ب : (هذا هاهنا) . (٩) في ب : (وان) وهو تحريف .

(١٠) من الآية ٢٦ / يوسف . (١١) من الآية ٢٧ / يوسف . وينظر في الآيتين : معاني الفراء ٢/٤١ - الكشاف ٢/٣١٤ - مشكل مكي ١/٤٢٨ - شرح الرضي ٢/٢٦٣ .

وإنما أثبتت (قَدْ) أو قدرت ليكون تنبيها على تعذر تأثير الشرط بعدها ، لأنها لتحقق أن الشيء قد وقع ، والمشروط متوقع مترقب ، ولا يستقيم تحقق أنه قد وقع مع ترقبه[1] .

قوله : « وَإِنْ كَانَ مضَارِعًا مُثْبَتًا أَوْ مَنْفِيًا بِـ (لاَ) فَالْوَجْهَانِ » .

وإنما جاز الوجهان لصحة تقدير تأثير[2] حرف[3] الشرط فيهما ، وصحة نفي تأثيره . وذلك أن المنفي بـ (لا) إن أجريتها مجرى (لَنْ) – في أصل وضعها – تعذر تأثير حرف الشرط كما يتعذر مع (لن) والسين وسوف ، إذ لا يجتمع على الفعل حرفا استقبال ، فيتعين بهذا التقدير دخول الفاء[5] .

وإن قدرت (لا) هذه . مثلها في قولك : أريد أن لا تقوم – لمجرد النفي – صح أن يكون لحرف الشرط تأثير في الفعل ، فيمتنع دخول الفاء[6] كأنهم لما قصدوا إلى نفي الفعل الواقع بعد (أن) المصدرية جردوا (لا) عن معنى الاستقبال واستعملوها للنفي خاصة ، وكانت أولى من (لن) و (ما) و (إن)[7] .

أما (لن) فلما فيها من التأكيد ، فكان تجريد ما لا تأكيد فيه أقرب .

وأما (ما) فلكونها للحال .

وأما (إن) فلكونها مشتركة ، أو لكونها موافقة للفظ (أنْ)، أو لكونها بمعنى (ما) وأما المضارع المثبت فإن جعلته خبرا لمبتدأ محذوف تعذر تأثير حرف الشرط فيه فيتعين دخول الفاء فيه[8] ، وليس بالكثير لما يلزم من الإضمار من غير حاجة ، ومنه قراءة

---

(١) نقل العلوي هذا القول دون أن يشير ، وذلك قوله : « وإنما وجب إثبات (قد) أو تقديرها ليكون ذلك تنبيها على تعذر تأثير الشرط بعدها ، من جهة أنها تحقق أن الشيء قد وقع ، ومن حق المشروط أن يكون متوقعا مترقبا ، ولا يستقيم أن يكون الشيء متحقق الوقوع مع كونه مترقب الوقوع » أهـ . شرح العلوي ٢ / ٦٧٠ . (٢) (تقدير تأثير) في هامش أ .

(٣) (حرف) زيادة من ط . (٤) في هامش ب ما بين قوله : (لن) السابقة وهذه .

(٥) ومنه قوله تعالى : ﴿ فمن يؤمن بربه فلا يخاف بخسا ولا رهقا ﴾ ١٣٠ / الجن .

(٦) ومنه قوله تعالى : ﴿ إن تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم ﴾ ١٤ / فاطر .

(٧) أي : النافية . قال الرضي ٢٦٣/٢ : « وقال ابن جعفر : يجوز دخول الفاء وتركه في (لم) ، ولم يثبت » أهـ.

(٨) ومنه قوله تعالى : ﴿ ومن عاد فينتقم الله منه ﴾ ٩٥ / المائدة وينظر : شرح الرضي ٢ / ٢٦٣ – شرح العلوي ٢ / ٦٧٠ – الفوائد الضيائية ٢ / ٦٤٥ .

حمزة[1] : ﴿ إِنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرُ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى ﴾[2] ، وهو قليل .

وإن قدرته بنفسه هو الجواب تحقق تأثير حرف الشرط فيه للاستقبال ، فيتعين حذف الفاء ، فلذلك جاز الأمران في الموضعين .

قوله : « وَإِلاَّ فَالْفَاءُ » .

يعني : وإن لم يكن من القسم الأول الممتنع[3] ، ولا من الثاني الجائز[4] تتعين الفاء لتعذر تأثير حرف الشرط في غير القسمين الأولين - الممتنع والجائز[5] - كالأمر ، والنهي ، والجملة الإسمية والفعلية الماضية المحققة ، والمستقبل بغير حرف الشرط كقولك : إن أكرمتني فلن أكرمك ، وإن أكرمتني فسوف أكرمك ، وكذا[6] الداخل عليه حرف الحال ، وكذا (ليس) و (عسى) - وإن كانتا فعلين - لتعذر تأثير[7] حرف الشرط .

---

(١) هو حمزة بن حبيب عمارة بن إسماعيل الزيات الفرضي التيمي ، مولى لهم ، ويكني : أبا عمارة . أحد أصحاب القراءات السبع ، كان إمام الناس في القراءة بالكوفة بعد عاصم والأعمش . توفي بحلوان في خلافة أبي جعفر المنصور سنة ست وخمسين ومائة ، وينظر في ترجمته : تحبير التيسير ص ١٨ - طبقات القراء ١ / ١٩٦ - مراتب النحويين ص ٥٢ ، غاية النهاية ١ / ٦٦١ - وفيات الأعيان ١ / ٤٥٥ .

(٢) من الآية ٢٨٢ / البقرة .

قرأ حمزة (إن) بكسر الهمزة و (تذكر) برفع الراء وتشديد الكاف . ووافقه الأعمش .

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب (أن) بفتح الهمزة و (تذكر) بنصب الراء وتخفيف الكاف ، ووافقهم ابن محيصن واليزيدي والحسن .

وقرأ نافع وابن عامر وعاصم والكسائي وأبو جعفر وخلف (أن) بفتح الهمزة و (تذكر) بنصب الراء وتشديد الكاف .

ينظر : الإتحاف ص ١٦٦ - تحبير التيسير ص ٩٤ ، ٩٥ - تقريب النشر ص ٩٩ - سيبويه ١ / ٤٣٠ - معاني الفراء ١ / ١٨٤ - معاني الزجاج ١ / ٣٦٤ - الحجة لابن خالويه ص ١٠٤ - الكشاف ١ / ٤٠٣ - التبيان ١ / ٢٢٩ - الكشف لمكي ١ / ٣٣٠ - المشكل لمكي ١ / ١٤٤ .

(٣) سقط من ج ، ط : (الممتنع) .

(٤) (الجائز) زيادة يتضح بها المعنى .

(٥) في نسخ الشرح : (الجائز والواجب) وما أثبته أوجه لأن ما تقدم هو ما أثبته .

(٦) في ب ، ج ، ط : (وكذلك) .

(٧) (تأثير) في هامش أ .

أما (ليس) فلكونها لنفي الحال .

وأما (عسى) فلخروجها عن معنى الزمان ، أو لخروجهما معًا عن معنى الزمان ، إن[1] لم نقل // إن (ليس) لنفي الحال . ١٤٤

وأما قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ ﴾[2] و ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ ﴾[3] فلاستعمالها لمجرد الزمان[4] كقوله تعالى : ﴿ وَالليل إذا يغشى ﴾[5] وأما قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا تُتْلَى عَلَيْهِم آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ مَا كَانَ حُجَّتَهُم ﴾[6] فيجوز أن تكون كذلك[7] ، ويجوز أن تكون[8] لتقدير قَسَمٍ محذوف ، كأنه قيل : (واللَّهِ) ، كقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ ﴾[9] .

ولولا ذلك لوجب دخول الفاء لامتناع : إن أكرمتني سأكرمك ، ونحوه ، فلولا تقدير القسم لم يجز .

قوله : « وَتَجِيءُ (إِذَا) مَعَ الْجُمْلَةِ الِاسْمِيَّةِ مَوْضِعَ الْفَاءِ »[10] . كقوله تعالى : ﴿ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ ﴾[11] ، بمعنى : فهم يقنطون .

---

(١) في جـ ، ط : (وإن لم) .
(٢) من الآية ٣٧ / الشورى .
(٣) من الآية ٣٩ / الشورى وقد تقدمت في ص ٧٧٣ .
(٤) قال العكبري – في الآية الأولى : « (هم) مبتدأ ، و (يغفرون) الخبر ، والجملة جواب (إذا) . وقيل : (هم) مرفوع بفعل محذوف تقديره (غفروا) ، فحذف الفعل لدلالة (يغفرون) عليه » أهـ . التبيان ٢ / ١١٣٥ . وقال الأنباري – في الآيتين : « (هم) فيها وجهان : أحدهما أن يكون تأكيد لما في (غضبوا) و (يغفرون) جواب (إذا) . والثاني أن يكون التقدير : (فهم يغفرون) فحذف الفاء ... والقياس أن يكون (هم) مرفوعا بفعل مقدر دل عليه (ينتصرون) وتقديره : ينتصرون هم ينتصرون . هذا قياس قول سيبويه » أهـ . البيان ٢ / ٣٥٠ .
(٥) الآية ١/ الليل . وقد تقدمت في ص ٧٧٢ .
(٦) من الآية ٣٥/ الجاثية . وقد تقدمت في ص ٧٧٣ .
(٧) أي : تكون (إذا) لمجرد الزمان .
(٨) في هامش ب ما بين (تكون) السابقة وهذه .
(٩) من الآية ١٢١ / الأنعام . وقد تقدم الكلام فيها في ص ٧٧٣ .
(١٠) ينظر : سيبويه ٤٣٥/١ – المقتضب ٥٦/٢ ، ٥٧ ، ١٧٨/٣ – إيضاح الفارسي ص ٣٢٠ .
(١١) من الآية ٣٦ / الروم – وينظر المصادر السابقة في هامش (١٠) .

وَ (إِنْ) مُقَدَّرَةٌ بَعْدَ الْأَمْرِ وَالنَّهْيِ وَالِاسْتِفْهَامِ وَالتَّمَنِّي وَالْعَرْضِ إِذَا قُصِدَ السَّبَبِيَّةُ نَحْوُ : أَسْلِمْ تَدْخُلِ الْجَنَّةَ ، وَلاَ تَكْفُرْ تَدْخُلِ الْجَنَّةَ .....

قوله : وَ (إِنْ) مُقَدَّرَةٍ بَعْدَ الْأَمْرِ وَالنَّهْيِ وَلِاسْتِفْهَامِ وَالتَّمَنِّي وَالْعَرْضِ[1] إِذَا قُصِدَ[2] السَّبَبِيَّةُ » .

أي : تجزم (إن) مقدرة بعد هذه الأشياء[3] إذا قصد معناها ، وهو[4] أن يكون الأول سببا للثاني ، فإن لم تقصد السببية فلا جزم لتعذر تقديرها .

فيرفع[5] إما على الاستئناف كقولهم : « لاَ تَذْهَبْ بِهِ تَغْلِبُ عَلَيْهِ »[6] .

وإما على الصفة كقوله تعالى : ﴿ فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا يَرِثُنِي ﴾[7] .

وإما على الحال كقوله تعالى : ﴿ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ ﴾[8] .

---

(١) زاد في ب : (والتحضيض والدعاء) وهو من الناسخ .

(٢) في ب ، ط : (قصدت) .

(٣) هذا مذهب سيبويه وتبعه المصنف وأكثر المتأخرين . قال سيبويه ١ / ٤٤٩ : « ... وإنما انجزم هذا الجواب كما انجزم جواب (إن تأتني) بـ (إن تأتني) لأنهم جعلوه معلقا بالأول » أهـ . ومذهب الخليل والمبرد – وتبعهما ابن خروف ، واختاره ابن مالك ورجحه – أن الجواب إنما انجزم لتضمن الطلب معنى حرف الشرط . قال سيبويه ١ / ٤٤٩ : « ... وزعم الخليل أن هذه الأوائل كلها فيها معنى (إن) فلذلك انجزم الجواب لأنه إذا قال : ائتني آتك ، فإن معنى كلامه : إن يكن منك إتيان آتيك ... » أهـ . وينظر المقتضب ٢ / ٨٠ – شرح الوافية للمصنف ٢ / ٥٣٦ – شرح الكافي الشافية ٢ / ٦٢٥ ع شرح الرضي ٢ / ٢٦٥ – شرح الألفية للمرادي ٤ / ٢١٢ – شرح العلوي ٢ / ٦٧٦ – ٦٧٨ . ومذهب السيرافي والفارسي وتبعهما ابن عصفور أن الجواب إنما انجزم لنيابة الطلب عن جملة الشرط بعد حذفها . ينظر : هامش السيرافي ١ / ٤٤٩ – إيضاح الفارسي ص ٣٢٢ – المقرب ١ / ٢٧٢ ، ٢٧٣ . وذكر المرادي مذهبا رابعا وهو أن الجواب إنما انجزم بلام مقدرة . قال : وهو ضعيف . شرح اللألفية للمرادي ٤ / ٢١٢ ، ٢١٣ – هامش المقتضب (١) ٢ / ٨٠ .

(٤) في ب : (وهي) . (٥) في ج : (فيرتفع) .

(٦) أي : فأنت تغلب عليه . ومثله : قم يدعوك ، أي : فهو يدعوك . شرح العلوي ٢ / ٦٧٦ .

(٧) من الآيتين ٥ ، ٦ / مريم . و (يرثني) تقرأ جزما ورفعا . فالجزم قراءة عمرو والكسائي ويحيى ابن وثاب واليزيدي والشنبوذي . والباقون بالرفع – والتقدير على الصفة – : (وارثا لي) . ينظر : الإتحاف ص ٢٩٧ – معاني الفراء ٢ / ١٦١ ، ١٦٢ .

(٨) من الآية ٩١ / الأنعام . والتقدير على الحال : (ثم ذرهم في خوضهم لاعبين) .

وَامْتَنَعَ : لاَ تَكْفُرْ تَدْخُلِ النَّارِ ، خِلاَفًا لِلْكِسَائِيِّ ، لأَنَّ التَّقْدِيرَ : إِنْ لاَ تَكْفُرْ .

وإنما صح تقدير (إن) لما عُلِمَ من أن هذه الأمور الخمسة فيها معنى الطلب ، والطلب لا ينفك عن سبب حامل للطالب[1] عليه ، فوجوده مسبب عنه ، وإذا كان ذلك مفهوما من الأوائل[2] وذكر المسبب أغنت هذه القرينة عن ذكر حرف الشرط والسبب لما كانت تلك دالة عليهما[3] .

ولذلك لم يقع الجزم في النفي لأنه خبر محض[4] ، والأخبار لا يلزم أن تكون لتحصيل مسبب عنها ، بل قد تكون لغرض إطلاع المخاطب على ذلك خاصة .

ويجب عند أهل التحقيق أن يكون فعل الشرط على حسب القرينة في الإثبات والنفي ، فلا يجوز : لاَ تَكْفُرْ تَدْخُلِ النَّارَ ، لأن القرينة نفي الكفر ، فإذا قدر[5] السبب كذلك صار التقدير : فإنك إنْ لا تكفر تدخل النار ، وهو فاسد .

وكذلك : لاَ تَدْنُ مِنَ الأَسَدِ يَأْكُلْكَ[6] ، خِلاَفًا للكسائي[7] فإنه أجاز مثل ذلك اعتمادًا منه على اتضاح المعنى في مثله ، والأول أصوب .

* * *

(١) في أ : (لطالب) .
(٢) في جـ ، ط : (الأوامر) .
(٣) في أ ، جـ ، ط : (عليها) وما أثبته أوجه .
(٤) ينظر : شرح الوافية للمصنف ٢ / ٥٣٧ – شرح الرضي ٢ / ٢٦٥ .
(٥) في جـ ، ط : (قدرت) .
(٦) في المقتضب ٢ / ٨١ : « ... ولو قلت : لا تعص الله يدخلك النار ، كا محالا لأن معناه : أطع الله ، وقولك : أطع الله يدخلك النار ، محال .
وكذلك : لا تدن من الأسد يأكلك ، لا يجوز ، لأنك إذا قلت : (لا تدن) فإنما تريد : تباعد ، ولو قلت : تباعد من الأسد يأكلك ، كان محالا ، لأن تباعده منه لا يوجب أكله إياه ، ولكن لو رفعت كان جيدا ، تريد : فإنه مما يأكلك » أهـ . وينظر : سيبويه ١ / ٤٥١ – المقتضب ٢ / ١٣٣ – أصول ابن السراج ٣ / ١٦٨ – المفصل ص ٢٥٣ – شرح الوافية ٢ / ٥٣٦ – شرح ابن يعيش ٧ / ٥٠ – شرح الكافية الشافية ٢ / ٦٢٥ .
(٧) ذكره ابن مالك بقوله : « ... وقال : ويكتفي بدخول (إن) داخلة على الفعل دون (لا) . ويعضد ما ذهب إليه رواية من روى : (من أكل من هذه الشجرة فلا يقرب مساجدنا يؤذنا بريح الثوم ... » أهـ . شرح الكافية الشافية ٢ / ٦٢٥ وينظر : شرح الرضي ٢ / ٢٦٧ – شرح الألفية للمرادي ٤ / ٢١٤ – شرح الأشموني ٣ / ٣١٠ .

الْأَمْـــــرُ

مِثَالُ الْأَمْرِ صِيْغَةٌ يُطْلَبُ بِهَا الْفِعْلِ مِنَ الْفَاعِلِ الْمُخَاطَبِ بِحَذْفِ حَرْفِ الْمُضَارَعَةِ . وَحُكْمُ آخِرِهِ حُكْمُ الْمَجْزُومِ .....

قوله[1] : « مِثَالُ الْأَمْرُ صِيغَةٌ[2] يُطْلَبُ بِهَا الْفِعْلِ مِنَ الْفَاعِلِ الْمُخَاطَبِ بِحَذْفِ حَرْفِ الْمُضَارَعَةِ » .

وهذا حد لما يسميه النحويون والأصوليون[3] : صيغة أمر[4] ، ولا يعنون بصيغة الأمر ما يدل على الطلب مطلقا ، وإنما أرادوا نوعًا من صِيَغِهِ ، وخصوه بهذا اللقب لغلبته . وهو كل ما يطلب به الفعل من الفاعل المخاطب[5] بحذف حرف المضارعة ، فيخرج : لِيَفْعَلْ زيد كذا ، لأنه ليس للفاعل المخاطب ، ويخرج : لِتَفْعَلْ كذا ، لأنه ليس بحذف حرف المضارعة . وإن كان قولهم : لِتَفْعَلْ كذا ، قليلاً ، ومنه القراءة الشاذة // في قوله تعالى[6] : ﴿ فَبِذَٰلِكَ فَلْتَفْرَحُوا ﴾[7] بالتاء . ١٤٥

قوله : « وَحُكْمُ آخِرِهِ حُكْمُ الْمَجْزُومِ » .

يعني أنك تعامله معاملة المجزوم وإن لم يكن مجزومًا عند البصريين لزوال مقتضى الإعراب فيه ، وهو حرف المضارعة ، ولكنهم عاملوه معاملة المجزوم في الصورة لموافقته معنى ما فيه لام الأمر ، ومن ثم توهم الكوفيون أنه معرب[8] ، ولذلك وجب أن تقول : اضرب - بسكون الباء[9] - وارم ، واغز ، واخش - بحذف حرف[10] العلة - واضربا ، واضربوا ، واضربي - بحذف النون - .

---

(١) في ط : (قال) .
(٢) في ب ، ط : (مثال الأمر قوله صيغة) .
(٣) قال الرضي ٢ / ٢٦٧ : « ... لو قال : صيغة يصح أن يطلب بها الفعل لكان أصرح في عمومه لكل ما يسميه النحاة أمرا ، وذلك أنهم يسمون به كل ما يصح أن يطلب به الفعل من الفاعل المخاطب بحذف حرف المضارعة ، سواء طلب به الفعل على سبيل الاستعلاء - وهو المسمى أمرا عند الأصوليين - نحو قولك . اضرب ، على وجه الاستعلاء ، أو طلب به الفعل على وجه الخضوع من الله تعالى وهو الدعاء نحو : اللهم ارحم ، أو من غيره ... وإنما سمي النحاة جميع ذلك أمرًا لأن استعمال هذه الصيغة في طلب الفعل على وجه الاستعلاء - وهو الأمر حقيقة - أغلب وأكثر ... » أهـ . وينظر شرح الجامي ٢ / ٦٥٩ - شرح العلوي ٢ / ٦٨٤ .
(٤) في ج : (صيغة الأمر) .
(٥) في ط : (المخاطب الفاعل) .
(٦) سقط من أ : (قوله تعالى) .
(٧) من الآية ٥٨ / يونس ، وقد تقدمت في ص ٨٧٩ ، وينظر الهامش رقم (٩) من الصفحة نفسها .
(٨) ينظر : الإنصاف مسألة (٧٢) ٢ / ٥٢٤ - شرح الرضي ٢ / ٢٢٨ - إيضاح الزجاجي ص ٧٧ .
(٩) في ب ، ج : (بالإسكان) .
(١٠) في ط : (حروف) .

فَإِنْ كَانَ بَعْدَهُ - سَاكِنٌ - وَلَيْسَ بِرُبَاعِيٍّ - زِدْتَ هَمْزَةَ وَصْلٍ مَضْمُومَةً إِنْ كَانَ بَعْدَهُ ضَمَّةٌ مَكْسُورَةً فِيمَا سِوَاهُ مِثْلُ : اقْتُلْ ، وَاضرِبْ ، وَاعْلَمْ .

وَإِنْ كَانَ رُبَاعِيًّا فَمَفْتُوحَةٌ مَقْطُوعَةٌ .....

قوله : « فَإِنَ كَانَ بَعْدَهُ سَاكِنٌ ..... » .

يعني أنك إذا حذفت حرف المضارعة فلا يخلو إما أن يكون بعده - في المضارع - ساكن - وليس برباعي - أَوْ لاَ . فإن كان الأول ساكنا[1] زدت همزة وصل ليتوصل بها إلى النطق بالساكن[2] ، مضمومة إن كان بعد الساكن ضمة رفعًا لِلَّبس على تقدير الفتح ، وطلبا للخفة بالاتباع على تقدير الكسر ، لأنهم لو قالوا : (اقْتُل) لالتبس بالمضارع ، ولو قالوا : (اِقْتُل) لكان مستثقلا[3] .

وكسروها[4] فيما سواه لأنهم لو ضموا في مثل : (اُضْرِب) لالتبس بالماضي الرباعي لما لم يسم فاعله ، ولو ضموا[5] في مثل : (اُعْلِم) لالتبس بمضارع ما لم يسم فاعله .

ولو فتحوا في (اَضْرَب) لالتبس بالأمر من الرباعي ، ولو فتحوا في (اَعْلِم) لالتبس بالماضي الرباعي ، فتعين الكسر .

فإن كان رباعيا بالهمزة - وهو الذي قصد بقوله : (رباعي) - في مثل قولك[6] : (يُعْلِم) و (يُرْسِل) ، جاؤا بالهمزة المحذوفة من المضارع لزوال المقتضي لحذفها[7] ، ألا ترى أن أصل قولك (يعلم) و (يرسل) : يُؤَعْلِمُ ، وَيُؤَرْسِلُ ، كما تقول : دحرج يدحرج ، لأن حروف المضارع هي حروف الماضي بعد حرف المضارعة .

---

(١) سقط من ب ، ج ، ط : (ساكنا) .

(٢) في المفصل ص ٢٥٦ : « ... فإن سكن زدت همزة وصل لئلا يتبدأ بالساكن فتقول في (تضرب) اضرب ، وفي (تنطلق) و (تستخرج) : انطلق ، واستخرج أه . وينظر : شرح ابن يعيش ٧ / ٥٨ - شرح الرضي ٢ / ٢٦٨ ، ٢٦٩ .

(٣) في سيبويه ٢ / ٢٧٢ : « واعلم أن الألف الموصولة - فيما ذكرنا - في الابتداء مكسورة أبدا إلا أن يكون الحرف الثالث مضموما فتضمها ، وذلك قولك : اقتل ، واستضعف ... » أه .

(٤) (وكسروها) في هامش ب . (٥) في ب : (ضم) . (٦) سقط من أ : (قولك) .
ينظر : المقتضب ١ / ٢١٩ - شرح الوافية للمصنف ٢ / ٥٤٠ - شرح ابن يعيش ٧ / ٥٩ .

.....

وإنما حذفوها في المضارع لأن منه (أُعْلِمُ) ، و (أُرْسِلُ)[1] وأصله : أَأُعْلِمُ ، وَأَأُرْسِلُ ، فكرهوا اجتماع الهمزتين في كلمة واحدة[2] ، فحذفوا الثانية تخفيفا ، ثم أجروا حروف المضارعة كلها مجرى واحدًا لأنه باب واحد ، فلما حذفوا حروف المضارعة لبناء صيغة الأمر زال موجب هذه الهمزة ، فوجب الإتيان بها مفتوحة مقطوعة[3] إجراء للكلمة على أصلها ، ألا ترى أنهم[4] لو لم يردوها لاقتضي أن يردوه غيرها مثلها ، لأنهم لو كسروها[5] لالتبس بالثلاثي ، ألا ترى أنهم لو قالوا من (أضرب يضرب) : اَضْرِب - بكسر الهمزة[6] - لم يعلم أمن (أَضْرَبَ) هو أم من (ضَرَبَ)!! ، ولا جه للضم لما تقدم .

والذي يدلك على أنهم إنما أتوا بهذه الهمزة لزوال المقتضي لحذفها مجيئهم بها في صيغة الأمر من (يريد) و (يعيد) و (يرى) - وإن لم يكن بعد حرف المضارعة ساكن - لأنه لو كان الإتيان بها لغرض النطق بالساكن لم يكن للإتيان بها في ذلك معنى . فإن لم يكن بعده ساكنٌ نطق به على ما هو عليه لاستغنائهم عن الهمزة لتحركه ، على أي وجه كان من صحيح أو معتل في مثل قولك[7] من (يدحرج) : دَحْرِج ، وكقولك[8] من (يَتَعَلَّم) : تَعَلَّمْ ، ومن (يَقِي) و (يَفِي) و (يَرَى) : قِهْ ، وَفِهْ ، ورِهْ .

والتزموا هاء السكت في مثل ذلك إذا وقفوا لما يلزمهم - لو لم // يأتوا بها - من الابتداء بالساكن[9] أو الوقف[10] على متحرك[11] . ١٤٦

* * *

(١) (وأرسل) في هامش جـ .
(٢) سقط من جـ : (واحدة) .
(٣) سقط من ب ، جـ ، ط : (مفتوحة مقطوعة) .
(٤) في ب ، جـ : (مع أنهم) .
(٥) في ب : (لو كسروا) .
(٦) سقط من أ : (بكسر الهمزة) .
(٧) في ط : (كما في قولك) .
(٨) سقط من ب : (وكقولك) .
(٩) في ب ، جـ ، ط : (بساكن) .
(١٠) في ب ، جـ ، ط : (أو الوقوف) ، وفي ط : (والوقوف) .
(١١) ينظر : شرح الرضي ٢ /٢٦٩ - شرح العلوي ٦٨٤/٢ - ٦٨٧ - شرح الجامي ٦٦٢/٢ .

فِعْلُ مَا لَمْ يُسَمَّ فَاعِلُهُ

فِعْلُ مَا لَمْ يُسَمَّ فَاعِلُهُ : هُوَ مَا حُذِفَ فَاعِلُهُ ، فَإِنْ كَانَ مَاضِيًا ضُمَّ أَوَّلُهُ وَكُسِرَ مَا قَبْلَ آخِرِهِ ، وَيُضَمُّ الثَّالِثُ مَعَ هَمْزَةِ الْوَصْلِ ، وَالثَّانِي مَعَ التَّاءِ خَوْفَ اللَّبْسِ ..

قوله[1] : « فِعْلُ مَا لَمْ يُسَمَّ فَاعِلُهُ هُوَ مَا حُذِفَ فَاعِلُهُ ... إلى آخره » .

كل فعل حذف فاعله فهو فعل لما لم[2] يسم فاعله[3] ، وقد تقدم ما يقوم مقام الفاعل – وهو الذي يسمى : مفعول ما لم يسم فاعله[4] – ، والغرض هاهنا ذكر ما يلزم من التغيير عند بنائه للمفعول .

فإن كان ماضيًا ضُمَّ أوله وكسر ما قبل آخره نحو : ضُرِبَ وَقُتِلَ ودُحْرِجَ[5] . وإنما ضموا أوله لينبهوا على أنه من قبيل هذه الصيغة ، إذ لو اقتصروا على الكسر لم يفد في مثل : (عَلِمَ) ، ولو اقتصروا على الضم لالتبس في باب (أَعْلَمَ) بالمضارع لما لم يسم فاعله[6] لو قالوا : (أُعْلِمَ) ، فتبينت بذلك[7] فائدة الضم والكسر معا .

قوله : « وَيُضَمُّ الثَّالِثُ مَعَ هَمْزَةِ الْوَصِلِ وَالثَّانِي مَعَ التَّاءِ خَوْفَ اللَّبْسِ » .

يعني أن نحو : (انطلق و (اقتدر) و (استخرج) ، لأنهم لو اقتصروا على ضم الهمزة – وهي همزة وصل تحذف في الدرج – لالتبس حينئذ بصيغة الأمر في مثل قولك : إلا اسْتَخْرِجَ[8] فضموا ما بعد الساكن ليرتفع هذا اللبس .

---

(١) سقط من ب ، جـ : (قوله) ، وفي ط : (قال) . (٢) في نسخ الشرح : (ما لم) وما أثبته أوجه .

(٣) قال الرضي : « ... هذا حد مطرد عند سيبويه ، وأما على مذهب الكسائي في نحو : ضربني وضربت زيدا ، وهو أن الفاعل يحذف في الأول – على ما مر في باب التنازع – وعلى مذهب الأخفش ، وهو ما حكي عنه أبو علي في كتاب الشعر ، قال : جوز أبو الحسن حذف الفاعل خلافا لسيبويه مستشهدا بمثل قوله تعالى : ﴿ أسمع بهم وأبصر ﴾ ، فليس ما ذكره المصنف بحد تام ، إلا أن يقال : هو ما غير عن صيغته لأجل حذف فاعله » أهـ . شرح الرضي ٢ / ٢٦٩ ، ٢٧٠ . وينظر ما ذكره في باب التنازع ص ٣٤٢ مع الهامش (٢) .

(٤) سقط من أ ما بين قوله : (ما لم يسم فاعله) السابقة وهذه . وينظر ص ٣٤٨ .

(٥) في هامش جـ من قوله : (ضم أوله) إلى آخر العبارة .

(٦) سقط من جـ ، ط : (لما لم يسم فاعله) . (٧) في جـ ، ط : (فتبين فائدة) .

(٨) ينظر : شرح الوافية للمصنف ٢ / ٥٤٣ – شرح الرضي ٢ / ٢٧٠ – شرح العلوي ٢ / ٦٩٣ .

وكذلك ضموا ما بعد التاء في مثل : تُعُلِّمَ ، وَتُجُوهِلَ[1] ، لأنهم لو اقتصروا على ضم التاء فقالوا : (تُعْلِّم) و (تُجَاهَلَ) لالتبس (تَعَلَّم) بصيغة مضارع (عَلِمْتُ) ، ولالتبس (تَجَاهَلَ) بصيغة مضارع (جَاهَلْتُ) .

قوله : « وَمُعْتَلُ العَيْنِ .... إلى آخره » .

يعني أن ما اعتلت[2] عينه من الثلاثي الماضي[3] نحو : قال ، وباع ، ففيه ثلاث لغات : (قِيْلَ) و (بِيْعَ) أفصحها . و (قُيلَ) و (بُيِعَ) – بالإشمام – وهو فصيح . و (قُولَ) و (بُوعَ) – بالواو – وهو قليل[4] .

أما[5] الياء فلأن أصله : (بُيِعَ) : كرهوا[6] الكسرة على الياء بعد الضم فأسكنوها ، فلم يمكن بقاؤها ساكنة مع الضم ما قبلها ، فكان الأولى تغيير الحركة لا تغيير الحرف لأنه أقل تغيير ، ولأنه أخف .

ثم حملوا (قِيل) عليه لأنهما من باب واحد ، فكان قلب الواو إلى الياء أولى من قلب الياء إلى الواو .

وقد[7] علم بذلك ضعف لغة (قُولَ) و (بُوعَ)[8] لأنهم حملوا الأخف على الأثقل[9] . وأما الإشمام فللإيذان بأن الأصل الضم في أوائل هذه الأفعال[10] .

---

(١) في سيبويه ٢ / ٣٣٢ : « ... وتلحق التاء (فاعل) أولا فيكون على (تفاعل يتفاعل) ويكون (فعل) منه على ذلك المثال إلا أنك تضم الياء ويكون (فعل) منه على (تفوعل) وذلك قولك : يتغافل ويتغوفل ... وتلحق التاء أولا (فعل) فيجرى في جميع ما صرفت فيه (تفاعل) مجراه ... » أهـ . وينظر : شرح الكافية الشافية لابن مالك ١ / ١٩٩ .

(٢) في ب ، جـ : (ما اعتل) . (٣) في أ : (الماضي الثلاثي وهو الماضي) .

(٤) ينظر سيبويه ٢ / ٣٦٠ – وفيه : « ... وهذه اللغات دواخل على (قيل) و (بيع) و (خيف) و (هيب) والأصل الكسر » أهـ . وينظر : شرح الوافية للمصنف ٢ / ٥٤٣ ، ٥٤٤ – شرح الرضي ٢ / ٢٧٠ ، ٢٧١ المرتجل ص ١٢٠ . (٥) في جـ ، ط : (فأما) .

(٦) في جـ : (فكرهوا) . (٧) في ط : (فقد) . (٨) في أ : (بوع وقول) .

(٩) ومنه قول الراجز : ليت وهل ينفع شيئا ليت ليت شبابا بوع فاشتريت
وقوله حوكت على نيرين إذا تحـاك تختبط الشوك ولا تشاك
قال ابن مالك : « وقد قرأ بهذه اللغة نافع وابن عامر والكسائي في بعض الأفعال أهـ .
ينظر في هذه اللغة وما قبلها : شرح الكافية الشافية ٢ / ١٩٩ ، ٢٠٠ .

وَمِثْلُهُ بَابُ (اخْتِيرَ) و (انْقِيدَ) دُونَ (اسْتُخِيرَ) وَ (أُقِيمَ) . وَإِنْ كَانَ مُضَارِعًا ضُمَّ إِوَّلُهُ وَفُتِحَ مَا قَبْلَ آخِرِهِ .....

قوله : « وَمِثْلُهُ بَابُ : اخْتِيرَ وَانْقِيدَ ..... إلى آخره » .

يعني أن (افتعل) و (انفعل) المعتل العين إذا ضم ما بعد[1] الساكن – وهو ما قبل حرف العلة – وكسر ما قبل الآخر في هذا البناء صار أصل[2] (اختير) : اختير ، وفي (انقيد) : انقيد ، فعلم أن (تِيرَ) و (قِيدَ) مماثل لقولك : (بِيعَ) في اقتضائه الثلاث اللغات المذكورة[3] ، فوجب أن تجرى فيها ، دون قولك (استفعل) و (افعل) في مثل (استخار) و (أقام) لأن ماقيل حرف العلة فيهما ساكن في الأصل ، والضم قبل الساكن ، فلم يكن مثل (بيعَ) في أصله[4] ، وإنما هي ياء[5] مكسورة قبلها[6] ساكن ، وتلك ياء مكسورة قبلها ضمة ، فافترقا .

وحكم اليا المكسورة إذا سكن ما قبلها – وكانت مما يعل لأجلها[7] – أن تسكن وتلقي حركتها على ما قبلها ، فلذلك وجب أن يقال : (استخير) و (أقيم) لغة واحدة ، إذ لم يوجد فيه مقتضى تلك اللغات[8] .

قوله : « وَإِنْ كَانَ مُضَارِعًا ... إلى آخره » .

١٤٧ لأنهم لو اقتصروا على الفتح فيما قبل الآخر لم يفد في مثل : (يَعْلَمُ) // ولو اقتصروا على الضم لم يفد في مثل : (يُخْرَجُ)[9] .

---

(١) في ج : (بعد) بدون (ما) .
(٢) (صار أصل) في هامش أ .
(٣) في سيبويه ٢ / ٣٦٢ ، ٣٦٣ : « ... وإذا قلت : افتعل وانفعل قلت : اختير وانقيد ، فتعتل من (افتعل) فتحول الكسرة على التاء كما فعل ذلك في (قيل) ، فتجرى (تير) و (قيد) مجرى (قيل وبيع) في كل شيء » أهـ .
(٤) ينظر : شرح الوافية ٢ / ٥٤٦ – شرح الرضي ٢ / ٢٧١ – شرح الأردبيلي ٢٧٥ .
(٥) سقط من أ : (ياء) .
(٦) في ج : (وقبلها) .
(٧) في ج : (لأصلها) .
(٨) ينظر : سيبويه ٢ / ٣٣١ ، ٣٣٢ .
(٩) قال الرضي ٢ / ٢٢ : « إنما ضم أول المضارع حملا على أول الماضي ، وأما فتح ما قبل آخره دون الضم والكسر فليعتدل الضمة بالفتحة في المضارع الذي هو أثقل من الماضي » أهـ .
وينظر : شرح الألفية للمرادي ٢ / ٢٣ – التوضيح ٢ / ١٥٥ .

وَمُعْتَلُّ الْعَيْنِ تَنْقَلِبُ أَلِفًا .

قوله : « وَمُعْتَلُّ الْعَيْنِ .... » .

يعني[1] في (قال) و (باع) وغيره[2] في جميع الباب تنقلب فيه العين ألفا لأنها تتحرك وما قبلها مفتوح أو في حكم المفتوح ، فيجب قلبها ألفا ، وكذلك معتل اللام[3] .

فأما معتل الفاء فتكون فيه[4] واوًا سواء[5] كانت ياء فيما سمي[6] فاعله أو واوًا ، وسواء[7] كانت محذوفة فيما سمي فاعله أو ثابتة ، فلذلك تقول في (يَيْأَس) : يُويَس ، وفي (يَوْجَل)[8] : يُوجَل ، وفي (يَعِدُ) و (يَفِي) : يُوعَد ، وَيُوفِي[9] .

* * *

---

(١) سقط من أ ، ب : (يعني) .
(٢) سقط من ط : (وغيره) .
(٣) ينظر : شرح الرضي ٢ / ٢٧٢ - شرح العلوي ٢ / ٦٩٥ ، ٦٩٦ .
(٤) سقط من أ : (فيه) .
(٥) (سواء) في هامش جـ .
(٦) في أ : (يسمى) .
(٧) سقط من جـ : (وسواء) .
(٨) (يوجل) في هامش أ .
(٩) زاد في ب : (والله أعلم) .

المُتَعَدِّي وَغَيْرُ المُتَعَدِّي

المُتَعَدِّي وَغَيْرُ المُتَعَدِّي ، فَالمُتَعَدِّي مَا يَتَوَقَّفُ فَهْمُهُ عَلَى مُتَعَلِّقٍ كَـ (ضَرَبَ) . وَغَيْرُ المُتَعَدِّي بِخلاَفِهِ كَـ (قَعَدَ) . وَالمُتَعَدِّي يَكُونَ إِلَى واحِدٍ كِـ (ضَرَبَ) وَإِلَى اثْنَيْنِ كَـ (أَعْطَى) وَ (عَلِمَ) .....

قوله[1] : « المُتَعَدِّي وَغَيْرُ المُتَعَدِّي ، فَالمُتَعَدِّي مَا يَتَوَقَّفُ فَهْمُهُ عَلَى مُتَعَلِّقٍ كَـ (ضَرَب) وَغَيْرُ المُتَعَدِّي بِخَلافِهِ كَـ (قَعَدَ) .... » .

لأن المعاني انقسمت قسمين : قسم لا تعلق له بغير من قام به[2] ، وقسم يتعلق لنفسه . فما تعلق لنفسه فهو[3] المتعدي كـ (ضَرَبَ) و (قَتَل) ، فإنه لا يعقل ضرب إلا بتعلق يستلزم[4] المتعلق ، فهذا الضرب هو المتعدي ، فإذا ذكر ذلك المتعلق سمي مفعولا به . وما يعقل من غير متعلق كـ (قَامَ) و (قَعَد) و (احْمَرَّ) و (اصْفَرَّ) فهذ الذي يسمى غير متعدٍ[5] . ثم المتعدى قد يتعلق بواحد ، ويسمى متعديا إلى واحد كـ (ضَرَبَ) . وقد يتعلق باثنين ، ويسمى متعديا إلى اثنين[6] كـ (أَعْطَى) و (عَلِمَ)[7] ، ألا ترى أن الإعطاء يتعلق باعتبار عقليته بأمرين : أحدهما المُعْطَى ، والآخر الشيء الذي يعطاه ولو رفعت عن الذهن تعلقه بهما أو بأحدهما لم يعقل الإعطاء . وكذلك (عَلِمَ) – بمعنى : عِلْمِ النسبة – فإنه يتعلق لنفسه بمنسوب ومنسوب إليه ، لأن ذلك من معقول النسب .

---

(١) سقط من ب ، جـ : (قوله) ، وفي ط : (قال) .

(٢) زاد في ط : (قام به الفعل) . (٣) في جـ : (هو) . (٤) في ط : (وهو يستلزم) .

(٥) هذا معنى قول ابن السراج : « قد تقدم قولنا في المفعول على الحقيقة إنه المصدر ، ولما كانت هذه على ضربين : ضرب فيها يلاقي شيئا ويؤثر فيه ، وضرب منه لا يلاقي شيئا ولا يؤثر فيه ، فسمي الفعل الملاقي متعديا ، وما لا يلاقي غير متعد . فأما الفعل الذي هو غير متعد فهو الذي لم يلاق مصدره مفعولا نحو (قام) و (احمر) و (طال) ... وأما الفعل الذي يتعدى فكل حركة للجسم كانت ملاقية لغيرها ، وما أشبه ذلك من أفعال النفس وأفعال الحواس » أهـ . أصول إلنحو ١ / ٢٠٢ ، ٢٠٣ – وينظر : إيضاح الفارسي ص ١٦٩ ، ١٧٠ .

(٦) في ب : (مفعولين) . (٧) في ط : (وأعلم) وهو خطأ .

وإنما مثل بـ (أعطى) و (علم) ليعلم أن المتعدي إلى اثنين على ضربين ، إما أن يكون مفعولاه في الأصل مبتدأ وخبر كـ : أعطيت زيدا درهما . وإما أن يكونا في الأصل مبتدأ وخبرا كـ : علمت زيدا قائما . وينظر : شرح الرضي ٢ / ٢٧٤ – شرح ابن يعيش ٧ / ٦٣ .

وَإِلَى ثَلاثَةٍ كـ (أَعْلَمَ) و (أَرَى) وَ (أَنْبَأَ) وَ (نَبَأَ) وَ (أَخْبَرَ) وَ (خَبَّرَ) وَ (حَدَّثَ) .

وقد يتعلق بثلاثة كـ (أَعْلَمَ) و (أَرى)[1] ، ألا ترى أن (أَعْلَمَ) مُعَدَّ[2] بالهمزة عن (عَلِمَ) المتعدي إلى اثنين ، وزيادة هذه الهمزة توجب للفعل المعنى الذي وضعت له وهو[3] زيادة مفعول هو في المعنى مصير لقيام ذلك الفعل به ، فإذا قلت : أعلمت زيدا ، فمعناه : صيرت زيدا عالما ، وقد علم أن (العلم) يتعدى إلى مفعولين ، فقد صار باعتبار الهمزة يتعلق بمصير ، وباعتبار العلم يتعلق بمنسوب ومنسوب إليه ، فصار تعلقه بثلاثة[4] وكذلك (أَرَى) من (رَأَى) بمعنى : عَلِمَ .

وهذا الفعلان متعديان[5] إلى ثلاثة من غير إشكال .

وقد أجاز الأخفش : أظننت . وأحسبت ، وأخلت ، وأزعمت[6] ، فحكمها - عند القائلين بها - حكم (أَعْلَم) و (أَرَى) .

وأما (أَنْبَأَ) و (نَبَّأَ) و (أَخْبَرَ) وَخَبَّرَ) و (حَدَّثَ) فقد ذكرها النحويون[7] في باب التعدي إلى ثلاثة ، وهي في التحقيق متعدية إلى واحد ، لكنها لما استلزمت معنى الإعلام أجريت مجراه ، لأن الإخبار المستقيم إنما يكون عن عِلْمٍ أو ظَنٍّ[8] .

---

(١) في سيبويه ١ / ١٩ : « هذا باب الفاعل الذي يتعداه فعله إلى ثلاثة مفعولين . ولا يجوز لك أن تقتصر على مفعول منهم واحد دون الثلاثة ، لأن المفعول ها هنا كالفاعل في الباب الأول الذي قبله في المعنى ، وذلك قولك : أرى الله زيدا بشرا أباك ، ونبأت عمرا زيدا أبا فلان ، وأعلم الله زيدا عمرا خيرا منك » أهـ . وينظر : المقتضب ٣ / ١٢١ ، ١٢٢ - أصول النحو ١ / ٢٢٤ .

(٢) هكذا في جـ ، وفي غيرها : (يتعدى) .

(٣) سقط من ب ، جـ : (وهو) .

(٤) ينظر : المقتضب ٣ / ١٨٩ - الإيضاح للفارسي ص ١٧٥ .

(٥) في جـ : (يتعديان) .

(٦) في الخصائص ١ / ٢٧١ : « وأجاز أبو الحسن : أظننت زيدا عمرا عاقلا ، ونحو ذلك ، وامتنع منه أبو عثمان وقال : استغنت العرب عن ذلك بقولهم : جعلته يظنه عاقلا » أهـ . وينظر قول الأخفش في المفصل ص ٢٥٧ - شرح الوافية ٢ / ٥٤٩ - شرح ابن يعيش ٧ / ٦٦ - شرح الكافية الشافية ١ / ١٨٦ - شرح الرضي ٢ / ٢٧٤ - التسهيل ص ٧٤ وشرحه ١ ورقة ٨١ - الأشموني ٢ / ٤٢ .

(٧) قال ابن مالك : « لم يلحق سيبويه بـ (أعلم) و (أرى) إلا (نبأ) ... وزاد أبو علي (أنبأ) وزاد السيرافي : (حدث) و (أخبر) و (خبر) .. » أهـ . شرح الكافية الشافية ١ / ١٨٥ ، وينظر : سيبويه ١ / ١٩ - المقتضب ٣ / ١٨٩ ، ٤ / ٣٣٨ - إيضاح الفارسي ص ١٧٥ - المفصل ص ٢٥٧ .

(٨) أنكر المصنف على متأخري النحاة جعلهم (أنبأ) و (أخبر) و (خبر) و (حدث) ..... =

والتحقيق أن (أَنْبأَ) يتعلق بمنبيءٍ لا بنبأ ، لأن الفعل نفس النبأ ، ولا يتعلق بنفسه ، ألا ترى أنك إذا قلت : أنبأته نبأ ، أو : أخبرته[1] خبرًا ، أو : حدثته حديثا ، كان منصوبا على المصدر ، فإذا ذكرت خصوصية ذلك[2] النبأ أو الخبر قلت : زيدا قائما ، أو : عمرا منطلقا ، لم يخرج عن كونه مصدرا كما إذا قلت : قعد[3] القرفصاء فكان مصدرا مثله في : قعدت قعودا ، بخلاف (أعلم) فإن المفعول الثاني والثالث ليسا نفس الإعلام ولا العلم // بل متعلق العلم . ١٤٨

فإن قيل : فمقتضى ذلك أن يحكي ما حل محل المصدر كما حكي ما وقع بعد القول في قولك قلت : زيدا قائم ، ولما لم يحك دل[4] على أنه ليس من قبيل ما وقع موقع المصدر . والجواب : أنه إنما حكي ما وقع بعد القول من جهة أنه يطلق ويراد به نفس اللفظ ، فصار حاصله راجعًا إلى معنى الحكاية ، إذا المراد : تلفظت بهذا اللفظ[5] ، فلو عدل عن ذلك لكان كَذِبًا[6] ، ألا ترى أنه إذا استعمل بمعنى القول النفسي جرى على هذا النحو ، فتقول : أتقول زيدا منطلقا ؟ فتنصبهما ، فكذلك ما وقع من المفعول الثاني والثالث بعد (أَنْبَأَ) و (نَبَّأَ)[7] و (أَخْبَرَ) و(خَبَّرَ)[8] و(حَدَّثَ)[9] ، لأن الإنباء والإخبار لا يراد بهما إلا المعنى لا اللفظ ، فلما كان كذلك أجرى مجرى القول المراد به المعنى لفقدان قصد الحكاية .

وسماهما[10] النحويون مفعولاً ثانيًا وثالثًا على طريق المسامحة ، لما ذكرناه[11] .

= مما ينصب ثلاثة مفعولين وهذا واضح من صريح عبارته الوافية حيث قال : « ... وليس في المعاني ما يتوقف عقليته على ثلاثة متعلقات إلا (أعلمت) و (أريت) ... وأما (أخبر) و(خبر) و (أنبأ) و (نبأ) و (حدث) فقد أجريت مجرى (أعلمت) لموافقتها لها في أن ما علمته ففي النفس حديث عنه وإن كان المفعولان في معني المصدر ، لأنه الحديث والنبأ والخبر » أهـ . شرح الوافية ٢ / ٥٤٨ ، ٥٤٩ – شرح الرضي ٢ / ٢٧٥ – شرح العلوي ٢ / ٧١٤ ٧١٥ .

(١) في أ : (خبرته) .
(٢) (ذلك) في هامش أ .
(٣) في أ : (قعدت) . وينظر : شرح الوافية للمصنف ٢ / ٥٤٩ .
(٤) في ط : (كاذبا) .
(٥) في جـ : (هذا اللفظ) ، وفي ط : (هذه اللفظية) .
(٦) في جـ : (كاذبا) .
(٧) سقط من ب ، جـ : (نبأ) .
(٨) سقط من ب ، جـ ، ط : (وخبر) .
(٩) (حدث) زيادة لم تثبت في نسخ الشرح .
(١٠) هكذا في جـ ، وفي غيرها : (وسماه) .
(١١) في ب : (لما ذكرنا) ، وينظر ص ٨٩٧ .

وَهَذِهِ مَفْعُولُهَا الْأَوَّلُ كَمَفْعُولِ (أُعْطَيْتُ) ، وَالثَّانِي وَالثَّالِثُ كَمَفْعُولَيْ (عَلِمْتُ) .

وهذه المتعدية إلى ثلاثة ، مفعولها الأول كمفعول (أعطيت) ، يعني إن شئت ذكرته منفردًا[1] ، وإن شئت تركت ذكره مع ذكر ما بعده فتقول : أعلمت ، ولا تذكر ما بعدها كما تقول : أعطيت ، ولا تذكر ما بعده[2] .

وتقول : أعملت عمرا منطلقا ، ولا تذكر ما قبله كما تقول : أعطيت ثوبا ، ولا تذكر من أعطيته .

وأما المفعول الثاني والثالث فكمفعولي (علمت) . يعني أنك إذا ذكرت أحدهما فلابد من ذكر الآخر ، وإذا تركتهما معا ساغ لأنهما في المعنى مفعولا (علمت)[3] .

وإنما وجب عند ذكر أحدهما ذكر الآخر لأنهما في المعني كالمبتدأ والخبر ، فكما أنه لابد من المبتدأ عند ذكر[4] الخبر ، ومن ذكر الخبر عند ذكر المبتدأ ، فكذلك هذا ، بخلاف مفعولي (أعطيت) فإنهما[5] لا ربط بينهما ، فلم يلزم من ذكر أحدهما ذكر الآخر ، فكان الأول منهما كالمفعول الأول في (أعلمت) ، والثاني منهما كالثاني والثالث معا في (أعلمت) .

* * *

(١) في أ : (مفردا) .

(٢) اضطربت هذه العبارة في نسخ الشرح جميعها ، وما أثبته هو ما في أ . وفي ب : (فتقول : أعلمت زيدا ، ولا تذكر ما بعده كما تقول : أعطيت ، زيدا ، ولا تذكر ما بعده) وفي جـ : (فتقول : أعلمت ، ولا تذكر ما بعده كما تقول : أعطيت زيدا ولا تذكر ما بعده) . وفي ط : (فتقول : أعملت . كما تقول : أعطيت ، ولا تذكر ما بعده) .

(٣) قال الرضي ٢ / ٢٧٦ : « وظاهر مذهب سيبويه أنه لا يجوز ذكر أولها وترك الثاني والثالث لأنه قال : لا يجوز أن يقتصر على واحد من الثلاثة . فبعض النحاة أجرى كلامه على ظاهره و لم يجوز الاقتصار على الأول .

وأجاز ابن السراج مطلقا . وقال السيرافي : أراد سيبويه أنه لا يحسن الاقتصار على الأول ، لا أنه لا يجوز مطلقا . ومذهب ابن السراج أولى إذ لا مانع وتبعه المتأخرون » أهـ . وينظر : سيبويه ١ / ١٩ – أصول ابن السراج ١ / ٢٢٧ .

(٤) سقط من أ : (ذكر) .

(٥) في جـ : (لأنهما) .

أَفْعَالُ الْقُلُوب

أَفْعَالُ الْقُلُوبِ : (ظَنَنْتُ) وَ (حَسِبْتُ) وَ (خِلْتُ) وَ (زَعَمْتُ) وَ (عَلِمْتُ) وَ (رَأَيْتُ) وَ (وَجَدْتُ) تَدْخُلُ عَلَى الْجُمْلَةِ الإِسْمِيَّةِ لَبيَانِ مَا هِيَ عَنْهُ فَتَنْصِبُ الْجُزْئَيْنِ . وَمِنْ خَصَائِصِهَا أَنَّهُ إِذَا ذُكِرَ أَحَدُهُمَا ذُكِرَ الآخر ، بِخِلاَفِ بَابِ (أُعْطَيْتُ).....

قوله[1] : « أَفْعَالُ الْقُلُوبِ (ظَنَنْتُ) وَ (حَسِبْتُ) - إلى آخرها - تَدْخُلُ عَلَى الْجُمْلَةِ الإِسْمِيَّةِ لِبَيانِ مَا هِيَ عَنْهُ »[2] .

لأن النسبة قد تكون عن عِلْمٍ ، وقد تكون عن ظَنٍّ ، فإذا قصدت بيان أنها عن عِلْمٍ قلت : علمت ، ونحوه ، وإذا قصدت بيان[3] أنها عن ظَنٍّ قلت : ظننت ، ونحوه . فتبين[4] بـ (عَلِمْتُ) أن النسبة عن يقين في غرض المتكلم ، وتبين بـ (ظَنَنْتُ) أن النسبة عن ظَنٍّ ، فتنصب الجزئين لأنهما متعلقان لها كما تنصب بـ (أعطيت) - ونحوه - المفعولين[5].

وقد اختصت هذه بخصائص :

منها : أنه إذا ذكر أحد المفعولين فلابد من ذكر الآخر ، بخلاف باب (أعطيت) لأنهما في المعني على ما كانا[6] عليه من منسوب ومنسوب إليه ، فلو اقتصر[7] على أحدهما لاختل المعنى ، بخلاف باب (أعطيت) فإن مفعولها ليسا منسوبًا ومنسوبًا إليه ، فلذلك جاز // ذكر أحدهما وترك الآخر[8] . ١٤٩

---

(١) سقط من ب ، جـ : (قوله) ، وفي ط : (قال) .

(٢) في شرح الرضي ٢ / ٢٧٩ : « وقوله : (هي عنه) على حذف المضاف ، أي : حكمها عنه ، أي : حكم المتكلم على المبتدأ بمضمون الخبر صادر عنه ، ففي قولك : علمت زيدا قائما ، حكمك بالقيام الذي هو مضمون الخبر على المبتدأ الذي هو (زيد) صار عن علم ، وفي : ظننت زيدا قائما ، عن ظن » أهـ . وينظر شرح الوافية للمصنف ٢ / ٥٥٠ ، ٥٥١ .

(٣) (بيان) زيادة من جـ .

(٤) في جـ : (فيتبين) .

(٥) ينظر : سيبويه ١ /١٨ المقتضب ٣ / ٩٤ - أصول ابن السراج ١ / ٢١٦ ، ٢١٧ إيضاح الفارسي ص ١٣٣ - - المفصل ص ٢٥٩ ، ١٦١ .

(٦) في أ ، ط : (ما كان) .

(٧) في ط : (اقتصروا) .

(٨) في سيبويه ١ / ١٨ : « هذا باب الفاعل الذي يتعداه فعله إلى مفعولين وليس لك أن تقتصر على أحد المفعولين دون الآخر ... وإنما منعك أن تقتصر على أحد المفعولين ها هنا أنك إنما أردت أن تبين ما استقر عندك من حال المفعول الأول يقينا كان أو شكا ، وذكرت الأول لتعلم الذي تضيف إليه ما استقر له عندك من هو ... » أهـ . وينظر المصادر السابقة في الهامش رقم (٥) .

وَمِنْهَا : جَوَازُ الْإِلْغَاءِ إِذَا تَوَسَّطَتْ أَوْ تَأَخَّرَتْ لِاسْتِقْلَالِ الْجُزْئَيْنِ كَلَامًا ، بِخِلَافِ بَابِ أَعْطَيْتُ .....

ومنها : أنه يجوز فيها الإلغاء[1] ، إذا توسطت أو تأخرت[2] ، لأنك إذا ألغيت استقل الجزءان كلاما ، فكان ذكرها كذكر الظروف في المعني ، فإذا قلت : زيد ظننت قائم ، فكأنك قلت : زيد في ظني قائم .

وإذا قلت : زيد قائم ظننت ، فكأنك قلت[3] : زيد قائم في ظني - بخلاف باب (أعطيت) لأن معموليها لا[4] يستقلان كلاما لتعذر النسبة بينهما .

وقال : (إذا توسطت أو تأخرت) تنبيها على أنها إذا تقدمت أعملت لقوتها بالتقدم[5] ، وأما[6] إذا توسطت أو تأخرت ضعفت[7] فأجيز[8] فيها الوجه الآخر .

وقد نقل الإلغاء مع تقدمها[9] ، وهو ضعيف ، ولا يستدل بمثل قولهم : علمت إن زيدًا لقائم ، فإن هذا من باب التعليق لا من باب الإلغاء[10] .

---

(١) الإلغاء هو ترك العمل لفظا ومعني اختيارا لغير مانع ، وينظر ص ٩٠٢ .

(٢) قال الفارسي : « ... وإن وسطتها أو أخرتها كنت بالخيار في الإعمال والإلغاء ، وذلك قولك : زيد ظننت منطلق ، وبكر حسبت شاخص . قال الشاعر :

أبا الأراجيز يا ابن اللؤم توعدني وفي الأراجيز خلت اللؤم والخور

فقولك (في الأراجيز) إذا ألغيت (خلت) في موضع رفع بأنه خبر المبتدأ أو مقدم عليه ، ولو أعملت (خلت) كان في موضع نصب من حيث كان يكون في موضع المفعول الثاني » أهـ . الإيضاح العضدي ص ١٣٤ - ١٣٦ . وينظر : سيبويه ١ / ٦١ . أصول ابن السراج ١ / ٢١٩ .

(٣) سقط من جـ ، ط ما بين قوله : (فكأنك قلت) السابقة وهذه .

(٤) هكذا في أ ، وفي غيرها : (مفعوليها) .

(٥) في أ : (بالتقدم) .

(٦) (وأما) في هامش جـ .

(٧) في سيبويه ١ / ٦١ : « ... وكلما أردت الإلغاء فالتأخير أقوى ، وكل عربي جيد » أهـ .

(٨) في ب : (فاختير) .

(٩) مذهب البصريين أنه لا تلغي هذه الأفعال مع تقدمها ، وما جاء منها موهما ذلك فهو مؤول . وقد أجاز الكوفيون والأخفش وأبو بكر الزبيدي إلغاء هذه الأفعال مع تقدمها ، لكن الإعمال عندهم أرجح ، كما أجازه ابن مالك على قبح في التسهيل ص ٧١ . ولم يصرح به في شرح الكافية الشافية . وينظر : شرح الألفية للمرادي ١ / ٣٨٠ - شرح ابن عقيل ١ / ٤٣٥ ، ٤٣٨ - شرح الأشموني ٢ / ٢٨ .

(١٠) ينظر : الرضي ٢ / ٢١٨١ .

وَمِنْهَا : أَنَّهَا تُعَلَّقُ قَبْلَ الِاسْتِفْهَامِ وَالنَّفْيِ وَاللَّامِ مِثْلُ : عَلِمْتُ أَزَيْدٌ عِنْدَكَ أَمْ عَمْرٌو ..

ومنها : أنها تعلق ، ومعنى التعليق : أن يمتنع إعمالها لعارض لزوما[1] ، بخلاف الإلغاء فإن معناه[2] : أنه يجوز ترك إعمالها[3] لعارض ، وهو التوسط أو التأخر .

فإذا وقع بعدها حرف الاستفهام كقولك : علمت أزيد عندك أم عمرو ، عُلِّقَتْ ، أي : امتنع إعمالها لأن ما قبل الاستفهام لا يعمل فيما بعده وإن كان المعنى مرادا ، ومعناه : علمت أحدهما بعينه عندك مبهما ، لأن المعنى : علمت جواب ذلك ، وجواب ذلك[4] إنما يكون بالتعيين[5] .

وكذلك : علمت ما زيد قائم ، لأن ما قبل النفي لا يعمل فيما بعده ، وإن كان المعني : علمت زيدًا ليس بقائم .

وكذلك إذا قلت : علمت لزيد منطلق ، لأن ما قبل لام الابتداء لا يعمل فيما بعدها ، وإن كان المعنى : علمت زيدًا منطلقا[6] .

ولا يرد على ذلك : علمت إنَّ زيدا قائم – بالكسر – لأنه أمكن إعمالها بجعلها[7] المفتوحة فتكون مفعولا في موضع نصب ، فلا يعدل إلى التعليق مع إمكان الأعمال والتقديم ، كما لا تعليق[8] في : علمت زيدًا منطلقا[9] ، لإمكان الإعمال مع التقديم .

---

(١) أي : لفظا لا معنى . قال الرضي ٢ / ٢٧٩ : « ... فالجملة مع التعليق في تأويل المصدر مفعولا به للفعل المعلق كما كان ذلك قبل التعليق ، فلا منع من عطف جملة أخرى منصوبة الجزئين على الجملة المعلق عنها الفعل نحو : علمت لزيد قائم وبكرا فاضلا ، على ما قاله ابن الخشاب » أهـ . وينظر : المرتجل لابن الخشاب ص ١٥٢ ، ١٥٣ . وليس فيه ما أثبته الرضي .

(٢) في أ : (معناها) .

(٣) في هامش جـ ما بين قوله : (إعمالها) السابقة وهذه .

(٤) (وجواب ذلك) في هامش أ .

(٥) في أ : (بالتعيين) ، وفي جـ : (بالمتعين) .

(٦) في سيبويه ١ / ١٢٠ ، ١٢١ : « هذا باب ما لا يعمل فيه ما قبله من الفعل الذي يتعدي إلى المفعول ولا غيره ، لأنه كلام قد عمل بعضه في بعض فلا يكون إلا مبتدأ لا يعمل فيه شيء قبله ، لأن ألف الاستفهام تمنعه من ذلك ، وهو قولك : قد عملت أعبد الله ثَمَّ أم زيد ، وقد عرفت أبو من زيد ،.... ومن ذلك : قد علمت لعبد الله خير منك ، فهذه اللام تمنع العمل كما تمنع ألف الاستفهام لأنها إنما هي لام ابتداء ... ولو لم تستفهم ولم تدخل لام الابتداء لأعملت (علمت) كما تعمل (عرفت) و (رأيت » أهـ .

(٧) في ب : (لجعلها) .

(٨) في ط : (لا تعلق) .

(٩) في أ : (علمت زيد منطلقا) ، وفي جـ : (علمت زيد منطلق) وكلاهما خطأ .

وَمِنْهَا : أَنَّهُ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ فَاعِلُهَا وَمَفْعُولُهَا ضَمِيرَيْنِ لِشَيْءٍ وَاحِدٍ مِثْلُ : عَلِمْتُنِي مُنْطَلِقًا

وقد اختلف في تقدير : علمت أن زيدا منطلق ، فالأكثر على أنها باسمها وخبرها سدت مسد المفعولين ، لأن المعنى يقتضي منسوبًا ومنسوبًا إليه ، وذلك حاصل[1] . وقد قال بعضهم[2] : بل المفعول الثاني محذوف ، فإذا قلت : علمت أن زيدا منطلق ، فالتقدير : علمت انطلاقه حاصلاً ، ولكنه حذف للعلم به[3] .

قوله : « وَمِنْهَا أَنَّهُ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ فَاعِلُهَا وَمَفْعُولُهَا ضَمِيرَيْنِ لِشَيْءٍ وَاحِدٍ مِثْلُ : عَلِمْتُنِي مُنْطَلِقًا » .

أي : علمت نفسي ، وعَلِمْتَكَ فعلت كذا ، أي : عَلِمْتَ نَفْسَكَ .

ومنه : « لَقَدْ رَأَيْتُنَا مَعَ رَسُولِ اللهِ ﷺ »[4] ، بخلاف غيرها من الأفعال فإنه إذا كان كذلك عدلوا في المفعول عن الضمير إلى لفظ (نَفْسٍ) مضاف إلى ذلك المضمر كقولك : ضَرَبْتُ نَفْسِي ، وضربْتَ نَفْسَكَ[5] .

وإنما أبدلوا المفعول بلفظ (النَّفْسِ) // في غير أفعال القلوب لما تقرر في المعتاد من ١٥٠
أن فعل الفاعل لا يتعلق بنفسه غالبا ، وإنما يتعلق بغيره ، فلو قالوا : ضَرَبْتُنِي ، وَضَرَبْتَكَ ، لسبق إلى الفهم ما هو الغالب من المغايرة بينهما ، ولم تقوَ حركة المضمر دافعةً هذا الالتباس مع قيام هذا الغالب ، فأبدلوا المفعول بلفظ (النفس) إيذانا بالعدول عن ذلك الغالب .

---

(١) في سيبويه ١ / ٤٦١ ، ٤٦٢ : « هذا باب من أبواب (أن) ، تقول : ظننت أنه منطلق ، فـ (ظننت) عاملة ، كأنك قلت : ظننت ذاك ... » أهـ . وينظر : شرح الرضي ٢ / ٣٤٩ .

(٢) في حاشية ب : الأخفش والزمخشري . وفي أصل ط : الأخفش والكسائي . قال الزمخشري : « وكذلك : ظننت أنك ذاهب ، على حذف ثاني المفعولين ، والأصل : ظننت ذهابك حاصلا » أهـ . المفصل ص ٢٩٤ ، وينظر شرح ابن يعيش ٨ / ٦٠ ، ٦١ . وينظر أيضا : منهج الأخفش الأوسط ص ٢٩٩ ، ٣٠٠ وفي الهمع ١ / ١٥١ ، ١٥٢ أنه قول الأخفش والمبرد . وفي المقتضب غير ذلك ، فهو موافق لسيبويه والجمهور في ذلك . المقتضب ٢ / ٣٣٩ .

(٣) زاد في درج ط : (وهذا رأي الأخفش والكسائي) ولعله من فعل الناسخ .

(٤) هو من قول لعائشة – رضي الله عنها – وهو بتمامه : « لقد رأيتنا مع رسول الله – ﷺ – وما لنا طعام إلا الأسودان » أهـ . ينظر : صحيح مسلم ٢٨ ، ٣٠ من كتاب الزهد ومسند ابن حنبل ١ / ١٦٤ ، ٤ / ١٩ ، ٥ / ٤٢٩ . شرح الكافية الشافية ١ / ١٨٢ – شرح الرضي ٢ / ٢٨٥ . شرح العلوي ٢ / ٧٤٥ وقد سقط من أ قوله : (ﷺ) .

(٥) ينظر : سيبويه ١ / ٣٨٥ . شرح ابن يعيش ٧ / ٨٨ . شرح الكافية الشافية ١ / ١٨٢ .

.....

بخلاف باب (عَلِمْتُ) و (ظَنَنْتُ) فإنه ليس الغالب فيهما[1] التغاير ، بل عِلْمُ الإنسانِ بصفات نفسه وظنه إياها أكثر ، فكان ذلك الغالب الذي غير الأصل لأجله منتفيا ، فجرت هذه على أصلها في استعمال[2] المضمرات في محالها من غير تغيير لها[3] .

وقد جاءت[4] (فَقَدْتُ)[5] و (عَدِمْتُ) مجراة مجرى[6] (عَلِمْتُ)[7] كقوله[8] :

[٤٢] لَقَدْ كَانَ لِي عَنْ ضُرَّتَينِ عَدِمْتُنِي[9] وَعَمَا أُلاقِي مِنْهُمَا مُتَزَحْزَحِ[10]

وهو على خلاف القياس المقرر وإن كان جاريا على القياس الأصلي[11] .

---

(١) في ب : (فيها) ، وفي ط : (فيه) . (٢) في جـ ، ط : (واستعمال) .

(٣) هذا معنى قول سيبويه ١ / ٣٨٥ : « ... ولكنه قد يجوز ما قبح هاهنا في : حسبت وظننت وخلت وأرى وزعمت ورأيت ... وذلك قولك : حسبتني ، وأراني ، ووجدتني فعلت كذا وكذا ... تكون حال علامات المضمرين المنصوبين فيها إذا جعلت فاعليهم أنفسهم كحالها إذا كان الفاعل غير المنصوب . ومما يثبت علامات المضمرين المنصوبين ها هنا أنه لا يحسن إدخال النفس ها هنا لو قلت : تظن نفسك فاعلة ، أو أظن نفسي تفعل ... » أهـ . .

(٤) في جـ : (جاء) . (٥) في أ ، ب : (فقدتني وعلمتني) .

(٦) (مجرى) في هامش أ . (٧) في أ : (عدمتني) وهو سهو من الناسخ .

(٨) هو جران العود – واسمه المستورد ، وقيل : عامر – وجران العود لقبه . ديوانه ص ٤٠ .

(٩) في ب ، جـ ، ط : (فقدتني) . (١٠) ثبت العجز في هامش ب ، جـ .

٤٢= والشاهد في معاني الفراء ٢ / ١٠٦ – الأمالي الشجرية ١ / ٣٩ – المفصل ص ٢٦٢ – شرح ابن يعيش ٧ / ٨٨ ، ٨٩ – شرح الكافية الشافية ١ / ١٨٢ – شرح التسهيل ١ ورقة ٨٠ – شرح التسهيل للمرادي ١ / ٤٩٥ – التذييل والتكميل ٣ ورق ٨٢ – الأزهار الصافية ٢ / ٧٤٦ . والشاهد فيه قوله : (عدمتني) باتحاد الضميرين المتصلين.

قال الفراء ١ / ٣٣٤ : « والعرب يقولون : عدمتني ووجدتني وفقدتني ، وليس بوجه الكلام » أهـ . وقال أيضا ٢ / ١٠٦ : « وربما اضطر الشاعر قال : عدمتني وفقدتني ، فهو جائز وإن كان قليلا قال الشاعر – وهو جران العود – ... » أهـ . ومثال (فقدتني قول الشاعر – وهو قيس بن ذريح – :

ندمت على ما فات مني فقدتني كما يندم المغبون حين يبيع

ينظر : شرح الكافية الشافية ٢ / ١٨٢ – شرح العلوي ٢ / ٧٤٦ .

وَلِبَعْضِهَا مَعْنًى آخِرُ يَتَعَدَّي بِهِ إِلَى وَاحِدٍ ، فَـ (ظَنَنْتُ) بِمَعْنَى : اتَّهَمْتُ ، وَ (عَلِمْتُ) بِمَعْنَى : عَرَفْتُ ، وَ (رَأَيْتُ) بِمَعْنَى : أَبْصَرْتُ ، وَ (وَجَدْتُ) بِمَعْنَى : أَصَبْتُ .

قوله : « وَلِبَعْضِهَا مَعْنًى آخَرُ ... إلى آخره »[1] .

قد تقرر أن تعدى الأفعال إنما كان باعتبار معانيها ، فعلم أن هذه الأفعال إنما تعدت إلى مفعولين[2] باعتبار أن معناها يقتضي منسوبًا ومنسوبًا إليه ، فإذا استعمل[3] بعضها على معنى آخر لا يقتضي إلا متعلقا واحدا وجب أن تكون مما يتعدى إلى واحد .

فـ (ظَنَنْتُ) إذا استعملت[4] بمعنى : اتَّهَمْتُ ، لا تقتضي إلا متعلقا واحدًا ، فوجب أن تخرج عما نحن فيه إلى ما يتعدى إلى واحد[5] .

و (عَلِمْتُ الشَّيْءَ) بمعني : عَرَفْتُهُ فِي نفسه ، كذلك[6] .

و (رَأَيْتُهُ) بمعنى : أَبْصَرْتُهُ بعيني[7] ، كذلك[8] .

و (وَجَدْتُ الْضَّالَّةَ) بمعنى : أَصَبْتُهَا ، كذلك[9] .

* * *

---

(١) في المفصل ص ٢٦١ : « ولها – ما خلا (حسبت) و (خلت) و (زعمت) – معان آخر لا يتجاوز عليها مفعولا واحدا ، وذلك قولك : ظننته ، من (الظنة) وهي التهمة ، ومنه قوله عز وجل : (وما هو على الغيب بظنين) . و (علمته) بمعنى : عرفته ، و (رأيته) بمعنى : أبصرته ، و (وجدت الضالة): إذا أصبتها وكذلك : (أريت الشيء) بمعنى : أبصرته أو عرفته ومنه قوله عز وعلا : ﴿ وأرنا مناسكنا ﴾ ... » أهـ . .

(٢) في أ : (مفعلين) وهو تحريف . (٣) في ط : (استعملت) . (٤) في ب : (استعمل) .

(٥) ينظر : سيبويه ١ / ١٨ ، ١٩ – المقتضب ٣ / ١٨٩ – إيضاح الفارسي ص ١٣٧ .

(٦) في سيبويه ١ / ١٨ : « ... وقد تكون (علمت) بمنزلة (عرفت) لا تريد إلا علم الأول ، فمن ذلك قوله تعالى : ﴿ ولقد علمتم الذين اعتدوا منكم في السبت ﴾ ... » أهـ . وينظر : المقتضب ٣ / ١٨٩ .

(٧) (بعيني) زيادة من جـ .

(٨) ينظر : سيبويه ١ / ١٨ – أصول ابن السراج ١ / ٢١٦ – إيضاح الفارسي ص ١٣٣ .

(٩) في سيبويه ١ / ١٨ : « فإن قلت : رأيت ، فأردت رؤيه العين ، أو وجدت ، فأردت وجدان الضالة، فهو بمنزلة (ضربت) ... » أهـ . وينظر : أصول ابن السراج ١ / ٢١٦ . شرح الوافية للمصنف ٢ / ٥٥٤ .

الْأَفْعَالُ النَّاقِصَةُ

الْأَفْعَالُ النَّاقِصَةُ مَا وُضِعَ لِتَقْرِيرِ الْفَاعِلِ عَلَى صِفَةٍ ، وَهِيَ : كَانَ ، وَصَارَ ، وَأَصْبَحَ ، وَأَمْسَى ، وَأَضْحَى ، وَظَلَّ ، وَبَاتَ ، وَعَادَ ، وَآضَ ، وَغَدَا ، وَرَاحَ ، وَمَازَالَ ، وَمابَرِحَ ، ومَافَتِيءَ ، ومَاانْفَكَّ ، وَمَادَامَ وَلَيْسَ .....

قوله[1] : « الْأَفْعَالُ النَّاقِصَةُ مَا وُضِعَ لِتَقْرِيرِ الْفَاعِلِ عَلَى[2] صِفَةٍ .. » .

لأنها كلها[3] اشتركت في أن وضعها على أن تنسب إلى الفاعل باعتبار صفة له فلذلك لم يكن بُدّ من الخبر ، وإلا خولف مقتضى وضعها[4] .

ولم يذكر سيبويه منها إلا (كَانَ) و (صَارَ) و (مَادَامَ) و (لَيْسَ) ، ثم قال : « وما كان نحوهن من الفعل مما لا يستغنى عن الخبر »[5] ، يعني مما وضع لتقرير الفاعل على صفة .

---

(١) سقط من ج : (قوله) ، وفي ط : (قال) .

(٢) (على) في هامش أ .

(٣) سقط من أ : (كلها) .

(٤) ألحق المصنف والزمخشري والجزولي والشلوبيني وابن عصفور بـ (صار) ستة أفعال لموافقتها لها في معناها ، وهي : عاد ، وآض ، وغدا ، وراح ، وقعد ، وجاء .
وألحق ابن مالك : آض ، وعاد ، وآل ، ورجع ، وحار ، واستحال ، وتحول ، وارتد ، وجاء ، وقعد .
وأنكر إلحاق (غدا) و (راح) قال : « وأما (غدا) و (راح) فإنهما ملحقان عند بعضهم بها أيضا ، إلا أني لم أجد لذلك شاهدا من كلام العرب يكون الاستدلال به صريحا » أهـ . كما أنه ألحق بالأفعال المنفية كل من : مادني ، ومارام . ينظر : شرح الكافية الشافية ١ / ١٠٢ ، ١٠٣ – التسهيل ص ٥٣ ، ٥٤ – المفصل ص ٢٦٣ – المقدمة الجزولية مع التوطئة للشلوبيني ص ١٩٣ ، ١٩٤ – المقرب ١ / ٩٢ – الإرتشاف ١ / ٤٣٣ .

(٥) هكذا قال الزمخشري في مفصله ص ٢٦٣ .
قال سيبويه ١ / ٢١ : « هذا باب الفعل الذي يتعدى اسم الفاعل إلى اسم المفعول ، واسم الفاعل والمفعول فيه لشيء واحد ، ... وذلك قولك : كان ، ويكون ، وصار ، ومادام ، وليس ، وماكان نحوهن من الفعل مما لا يستغني عن الخبر ... » أهـ . غير أن سيبويه قد ذكر أفعالا أخرى غير هذه الأربعة ، ففي الموضع نفسه ذكر (أصبح) و (أمسى) ، وذلك قوله : « وكما يكون (أصبح) و (أمسى) مرة بمنزلة (كان) ومرة بمنزلة (استيقظوا) و (ناموا) ... » أهـ . وذكرهما أيضا في ١ / ٣٩٤ بقوله : « ... وكان ، وليس ، وأصبح ، وأمسى ، ويدلك على أن (أصبح) و (أمسى) كذلك أنك تقول : أصبح أباك ، وأمسى أخاك ... » أهـ . كما أن سيبويه قد ذكر أيضا (مازال) و (مابرح) في ٢ / ٢٧٣ . فلا وجه لقول الزمخشري . والمصنف .

قوله : « وَقَدْ جَاءَ : مَا جَاءَتْ حَاجَتُكَ » .

يعني : وقد استعملت[1] (جاء) – في هذا المعنى – بمعنى (صار)[2] لأن المعنى إثبات حصول الفاعل على معنى ما ذكر منصوبا[3] .

فإن جعلت (ما) نافية وجب أن يكون ذلك الشيء[4] تقدم ذكره ، فيكون المعنى : نفي أن يكون ذلك على[5] قدر حاجة المخاطب كما لو كان محتاجا إلى غراره فطلب منه لذلك كَيْلَ صَبْرةٍ ، فقال : مَا جَاءَتْ حَاجَتُكَ ، بمعنى : لم تحصل هذا[6] القدر المحتاج إليه[7] .

وإن جعلت (ما) استفهامية كان في (جاءت) ضمير يعود عليها ، وصح تأنيثه للإخبار عنه بـ (الحاجة) كقولهم : « مَنْ كَانَتْ أُمُّكَ »[8] ، فيكون المعنى : إنه احتاج من شيء إلى مقدار مخصوص لم يتبين مقداره فسأله عن تحقيقه باعتبار مقداره ، فكأنه قال : أي شيء حصل باعتبار حاجتك[9] .

قوله : « وَقَعَدَتْ كَأَنَّهَا حَرْبَةٌ » .

الضمير في (قَعَدَتْ) للشفرة لأنهم يقولون : أَرْهَفَ شَفْرَتَهُ حَتَّى قَعَدَتْ كَأَنَّهَا حَرِيَّةٌ[10] ، أي : صارت .

---

(١) في ب ، جـ : (استعمل) .
(٢) سقط من جـ (بمعنى صار)
(٣) في سيبويه ١ / ٢٤ : « ... ومثل قولهم : (من كان أخاك) قول العرب : ما جاءت حاجتك ، كأنه قال : ما صارت حاجتك ... » أهـ . وهو في : المفصل ص ٢٦٣ – شرح ابن يعيش ٧ / ٩١ – التوطئة ص ١٩٣ – شرح الكافية الشافية ١ / ١٠٤ – شرح الرضي ٢ / ٢٩٢ – المقرب ١ / ٩٢ – شرح العلوي ٢ / ٧٥٤ – اللسان (جيأ) .
(٤) في ب : (لشيء) .
(٥) سقط من ط : (على) .
(٦) في ب ، جـ : (لم تحصل هذه على القدر) .
(٧) في سيبويه ١ / ٢٥ : « ... وزعم يونس أنه سمع رؤبة يقول : ما جاءت حاجتك ، فرفع » أهـ .
(٨) هذا معنى قول سيبويه ١ / ٢٤ : « ... ولكنه أدخل التأنيث على (ما) حيث كانت (الحاجة) كما قال بعض العرب : من كانت أمك ، حيث أوقع (من) على مؤنث ... » أهـ .
(٩) قال الرضي : « وأول من قال ذلك الخوارج ، قالوه لابن عباس رضي الله تعالى عنهما – حين جاء إليهم رسولا من علي رضي الله تعالى عنه » أهـ – شرح الرضي ٢ / ٢٩٢ .
(١٠) ينظر : معاني الفراء ٢ / ٢٧٤ – الأمالي الشجرية ١ / ١٥ – المفصل ص ٢٦٣ – شرح ابن يعيش ٧ / ٩١ – التوطئة ص ١٩٣ – الكافي ١ / ٢٩٢ – شرح الكافية الشافية ١ / ١٠٣ – المقرب ١ / ٩٣ – اللسان (قعد) .

تَدْخُلُ عَلَى الْجُمْلَةِ الاِسْمِيَّةِ لإِعْطَاءِ الْخَبَرِ حُكْمَ مَعْنَاهَا ، فَتَرْفَعُ الْأَوَّلَ وَتَنْصِبُ الثَّانِي مِثْلُ : كَانَ زَيْدٌ قَائِمًا . فِـ (كَانَ) تَكُونَ نَاقِصَةً لِثُبُوتِ خَبَرِهَا مَاضِيًا دَائِمًا أَوْ مُنْقَطِعًا . وَتَكُونُ بِمَعْنَى (صَارَ) . وَيَكُونُ فِيْهَا ضَمِيرُ الشَّأْنِ .....

قوله : « تَدْخُلُ عَلَى الْجُمْلَةِ الاِسْمِيَّةِ لإِعْطَاءِ الْخَبَرِ حُكْمَ مَعْنَاهَا ... » .

تقرير لما تقدم وتبيين لمعنى تلك الصفة في أنها تحصل للفاعل على حسب معنى ذلك // الفعل من إثباتٍ أو نفي أو صيرورةٍ ، أو باعتبار زمان مخصوص على ما سيأتي . ١٥١

فترفع الأول ويسمى اسمها ، وتنصب[١] الثاني ويسمى خبرها .

ثم شرع في تبيين[٢] معانيها[٣] باعتبار استعمالها فيما بُوِّبَ له وفي غيره – إن كان له – فقال[٤] : « فَـ (كَانَ) تَكُونُ نَاقِصَةً ... » .

فقدم[٥] ما الباب له ، ثم بين معناها وهو : ثبوت خبرها لفاعلها ماضيا ، ثم الماضي بعد ذلك على ضربين ، أحدهما : أن يقصد الدوام كقوله تعالى : ﴿ وَكَانَ اللهُ سَمِيعًا بَصِيرًا ﴾[٦] . والثاني : أن يقصد الانقطاع كقول الفقير : كان لى مال .

قوله : « وَتَكُونُ بِمَعْنَى (صَارَ)[٧] . وَيَكُونُ فِيْهَا ضَمِيرُ الشَّأْنِ » .

وهذه التي فيها ضمير الشأن هي من الناقصة في التحقيق إلا أنه يشترط أن يكون مرفوعها ضمير الحديث ، فلا يكون خبرها إلا جملة[٨] ، ولا يكون فيها ضمير عائد على المبتدأ ، فلما انفردت بهذه الصفات جعلت قسما برأسه تقريبا على المبتدىء .

---

(١) في جـ : (فيرفع ... وينصب) ، وفي ط : (فيرتفع ... وينتصب) .

(٢) في جـ : (ثم شرع يبين) . (٣) هذه العبارة في هامش أ . (٤) (فقال) في هامش أ .

(٥) في أ : (وقدم) . (٦) من الآية ١٣٤ / النساء . قال الرضي ٢ / ٢٩٣ : « إن الاستمرار مستفاد من قرينة كون الله سميعا بصيرا، لا من لفظ (كان) ... » أ هـ . .

(٧) مثل المصنف له في شرح الوافية ٢ / ٥٥٩ بنحو قول الشاعر :

بتيهاء قفر والمطي كأنها قطا الحزن قد كانت فراخا بيوضها

ثم قال : « ... أي : صارت ، لأن البيوض لا تكون فراخا إلا على معنى : صارت ...» أهـ . شرح الوافية ٢ / ٥٠٦ ، وينظر : المفصل ص ٢٦٥ – شرح ابن يعيش ٧ / ١٠٢ – التوطئة ص ١٨٧ .

(٨) مثل سيبويه لهذا القسم بنحو قول الشاعر :

إذا مت كان الناس صنفان شامت وآخر مثن بالذي كنت أصنع

ومثل له المصنف في شرح الوافية بنحو : كان زيد قائم قال : « أي كان الحديث زيد قائم » أهـ . . ينظر : سيبويه ١ / ٣٦ – شرح الوافية ٢ / ٥٥٩ – المفصل ص ٢٦٥ – شرح الرضي ٢ / ٢٩٣ .

وَتَكُونُ تَامَّةً بِمَعْنَى : ثَبَتَ ، وَزَائِدَةً . وَ (صَارَ) لِلِانْتِقَالِ .....

قوله : « وَتَكُونُ تَامَّةً ... » .

أي : يسكت على مرفوعها[1] ، وهذه ليست من هذا الباب لأن مدلولها معنىً[2] ينسب إلى فاعلها من غير تقييد ، كأنه قال : ثَبَتَ ، أو وَجَد[3] كقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ ﴾[4] .

وسميت تامة لاستغنائها[5] عن الخبر ، كما سميت أفعال هذا الباب ناقصة لاحتياجها إلى الخبر . وتكون زائدة ، وهي التي يكون وجودها وعدمها لا يخل بالمعنى الأصلي في الجملة كقولهم : « لَمْ يُوَجَدْ كَانَ مِثْلُهُم »[6] وشبهه .

وقد قيل : إن قوله تعالى : ﴿ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ ﴾[7] يتوجه على الخمسة[8] .

و (صَارَ) بمعنى الانتقال : أي : انتقال الفاعل إلى تلك الصفة ، وقد يكون انتقالا باعتبار الحقائق كقولك : صار الطين خزفا ، وقد يكون باعتبار العوارض كقولك : صار زيد غنيا ، وقد يكون باعتبار المكان كقولك : صار زيد إلى عمرو[8] .

---

(١) في سيبويه ١ / ٢١ : « ... وقد يكون لـ (كان) موضع آخر يقتصر على الفاعل فيه تقول : قد كان عبد الله ، أي : قد خلق عبد الله ، وقد كان الأمر ، أي : وقع الأمر ، وقد دام فلان ، أي : ثبت ... » أهـ . وينظر : المقتضب ٤ / ٩٥ – أصول ابن السراج ١ / ١٠٥ .

(٢) في أ : (معين) . (٣) في شرح الوافية ٢/٥٦٠ : «حضر ووجد» .

(٤) من الآية ٢٨٠ / البقرة . قال الفراء : « ومما يرفع من النكرات قوله : ﴿ وإن كان ذو عسرة ﴾ وفي قراءة عبد الله وأبي : ﴿ وإن كان ذا عسرة ﴾ ، فهما جائزان ، إذا نصب أضمرت في (كان) اسما » أهـ – معاني الفراء ١ / ١٨٦ . وفي الكشاف : « وقرأ عثمان رضي الله عنه : ﴿ ذا عسرة) على : وإن كان الغريم ذا عسرة » أهـ – الكشاف ١ / ٤٠١ وينظر : سيبويه ٢ / ٢٤٨ – البيان ١ / ١٨١ . (٥) في أ : (للاستغناء بها) .

(٦) جزء من قول مأثور قاله قيس بن غالب البدري ، وهو بتمامه : « ولدت فاطمة بنت الخرشب الكملة من بني عبس لم يوجد كان مثلهم ». ينظر : المقتضب ٤ / ١١٦ – شرح ابن يعيش ١٠٠٧ – التوطئة ص ١٨٨ – المفصل ص ٢٦٥ – شرح الكافية الشافية ١ / ١١٣ – شرح الرضي ٢ / ٢٩٣ .

(٧) من الآية ٢٧ / ق . وما ذكره المصنف هو قول الزمخشري في مفصله ص ٢٦٥ – إلا أنه عدها أربعة فقط لذكره القسم الخامس وهو ما كانت فيه بمعنى (صار) بعد ذلك . ولم يذكر المصنف عددها في شرح الوافية بل قال : « وقوله تعالى : ﴿ لمن كان له قلب ﴾ يتوجه على ما ذكر من معانيها » أهـ . شرح الوافية ٢ / ٥٦١ . (٨) ينظر : شرح الرضي ٢ / ٢٩٤ .

وَ (أَصْبَحَ) وَ (أَمْسَى) وَ (أَضْحَى) لِاقْتِرَانَ مَضْمُونِ الْجُمْلَةِ بِأَوْقَاتِهَا . وَتَكُونُ تَامَّةً . وَبِمَعْنَى : صَارَ .....

قوله[1] : « وَأَصْبَحَ وَأَمْسَى وَأَضْحَى[2] لِاقْتِرَانِ مَضْمُونِ الْجُمْلَةِ بِأَوْقَاتِهَا » .

يعني[3] أنها تدخل لتفيد أن هذا الخبر لهذا الفاعل في هذه الأوقات الخاصة التي هي[4] : الصباح والمساء والضحى[5] .

قوله : « وَتَكُونُ تَامَّةً » .

بمعني : دخل في الصباح والمساء والضحى[6] ، فلا تحتاج إلى منصوب نحو : أصبحنا ، وأمسينا ، وأضحينا[7] ، أي : دخلنا في هذه الأوقات[8] .

قوله : « وَبِمَعْنَى (صَارَ) . وقد تقدم[9] .

---

(١) سقط من أ ، جـ : (قوله) .
(٢) في ط : (أصبح وأضحى وأمسى) .
(٣) في أ : (بمعنى) .
(٤) في جـ ، ط : (خاصة) .
(٥) في المفصل ص ٢٢٦ : « ... وأصبح وأمسى وأضحى على ثلاثة معان ، أحدها : أن يقرن مضمون الجملة بالأوقات الخاصة التي هي : الصباح والمساء والضحى ، على طريقة (كان) » أهـ - وينظر : شرح الوافية للمصنف ٢ / ٥٦١ - شرح ابن يعيش ٧ / ١٠٣ - شرح الرضي ٢ / ٢٩٤ .
(٦) في ب ، ط : (الصباح والضحى والمساء).
(٧) في سيبويه ٢١/١ : « ... وكما يكون (أصبح) و (أمسى) مرة بمنزلة (كان) ، ومرة بمنزلة : استيقظوا ، وناموا » أهـ . وينظر : المفصل ص ٢٦٦ - التوطئة ١٩١ - شرح الكافية الشافية ١١٢/١ .
(٨) في المفصل ص ٢٦٦ : « والثاني أن تفيد معنى الدخول في هذه الأوقات كـ (أظهر) و (أعتم) وهي في هذه الوجه تامة يسكت على مرفوعها ، قال عبد الواسع بن أسامة :

ومن فعلاتي أنني حسن القرى إذا الليلة الشهباء أضحي جليدها » أهـ

ومثل أبو علي الشلوبيني لهذا القسم بقوله : « ... كقولك للقوم : أصبحتم لم تناموا ، وأمسيتم لم تعملوا ... » أهـ . التوطئة ص ١٩١ .
(٩) لم يتقدم الكلام على أي من الثلاثة في مجيئها بمعنى (صار) . ولعل المصنف يقصد أنها مثل (كان) في هذا المعنى . ومثال (أصبح) قول الربيع بن ضبع الفزاري :

أصبحت لا أحمل السلاح ولا أملك رأس البعير إن نفرا

ومثال (أضحى) قول عدي بن زيد العبادي :

ثم أضحوا لعب الدهر بهم وكذاك الدهر حالا بعد حال =

وَ (ظَلَّ) وَ (بَاتَ) لِاقْتِرَانِ مَضْمُونِ الْجُمْلَةِ بِوَقْتَيْهِمَا . وَبِمَعْنَى (صَارَ) . وَ (مَازَالَ) وَ (مَافَتِيءَ) وَ (مَاانْفَكَّ) وَ (مَابَرِحَ) لِاسْتِمْرَارِ لِفَاعِلِهَا مُذْ قَبْلَهُ ..

قوله[1] : « وَظَلَّ وَبَاتَ لِاقْتِرَانِ مَضْمُونِ الْجُمْلَةِ بِوَقْتَيْهِمَا » .

كما تقدم في : « أصبح ، وأمسى ، وأضحى[2] . و (ظل) باعتبار النهار ، و (بات) باعتبار الليل ، فإذا قلت : ظل زيد سائرا ، أي : ثبت له ذلك في جميع نهاره ، و : بات زيد سائرا ، أي : ثبت له ذلك في جميع ليله[3] .

قوله : « وَبِمَعْنَى (صَارَ) « وقد تقدم »[4] .

قوله[5] : « وَمَازَالَ وَمَافَتِيءَ وَمَاانْفَكَّ[6] ومَابَرِحَ لِاسْتِمْرَارِ خَبَرِهَا لِفَاعِلِهَا[7] مُذْ قَبْلَهُ » .

يعني أن معناها أن هذا الخبر حاصل للفاعل على سبيل الاستمرار مذ كان قابلاً له في المعتاد ، لأنه لا[8] يفهم من قول القائل : مازال زيد أميرا ، أنه كان كذلك في أول وجوده[9] .

= ومثال (أمسى) قول الشاعر :

وكنت به أكنى فأمسيت كلما كنيت به فاضت دموعي على نحري

ينظر : التوطئة ص ١٩٠ ، ١٩١ – شرح ابن يعيش ٧ / ١٠٤ ، ١٠٥ . وقال الرضي ٢ / ٢٩٥ : « ... وحكي الأخفشي زيادة (أصبح) و (أمسى) بعد (ما) التعجب كـ (كان) في لفظين وهما : ما أصبح أبردها ، وما أمسى أدفأها . ورده أبو عمرو ... » أهـ .

وينظر : منهج الأخفش الأوسط ص ٢٥٢ – شرح ابن يعيش ٧ / ١٥١ ، ١٥٢ .

(١) سقط من ب : (قوله) . (٢) في ط : (أصبح وأضحى وأمسى) .

(٣) ينظر : المفصل ص ٢٦٧ – شرح الوافية ٢ / ٥٦٢ – شرح الرضي ٢ / ٢٩٥ .

(٤) لم يتقدم الكلام على مجيئهما بمعنى (صار) .

ومثال (ظل) في هذا المعنى قوله تعالى : ﴿ وإذا بشر أحدهم بالأنثى ظل وجهه مسودا ﴾ ٥٨ /النحل . وقد مثل المصنف بهذه الآية في شرح الوافية ٢ / ٥٦٣ – وكذا في المفصل ص ٢٦٧ وقال الرضي ٢ / ٢٩٥ : « ... وأما مجيء (بات) بمعنى (صار) ففيه نظر . قال الأندلسي جاز في الحديث (بات) بمعنى (صار) وهو : (أين باتت يده) ، قال لأن النوم قد يكون بالنهار ، قال : ويحتمل أن يقال إنها خرجت في هذا الخبر مخرج الغائب لأن غالب النوم بالليل » أهـ .

(٥) سقط من ب ، جـ : (قوله) . (٦) في ط : (وما انفك وما فتيء) .

(٧) في أ ، ب ، جـ : (لفاعله) . (٨) (لأنه لا) في هامش أ .

(٩) ينظر : المفصل ص ٢٦٧ – شرح الوافية ٢ / ٥٦٣ – شرح ابن يعيش ٧ / ١٠٩ .

قوله : « وَيَلْزَمُهَا النَّفْيُ »[1] .

فيقال : مازال زيد أميرا ، وكذلك باقيها : لأن معناها نفي ، فلو استعملت من غير النفي[2] لانتقض المعنى ، فلما دخل النفي على النفي[3] صار المعنى الإثبات ، وكان[4] النفي على النفي مقصودًا في إفادته[5] الإثبات وأنه ما انتفي ، لأنه إذا ثبت و لم ينتفِ استمر ، وهو المقصود بمعناها بخلاف مجرد معنى الثبوت فإنه لا يلزم منه الاستمرار .

وقد خُطِّيءَ ذو الرمة[6] في قوله :

[٤٣] حَرَاجِيجُ مَا تَنْفَكُّ // إِلاَّ مُنَاخَةً عَلَى الْخَسْفِ أَوْ نَرْمِي بِهَا بَلَدًا قَفْرَا[7] ١٥٢

إذ لا يقال : كان زيد إلا عالما ، فهذه أجدر .

---

(١) قال في شرح الوافية ٥٦٣/٢ : « ... ولدخول النفي فيها على النفي جرت مجرى (كان) في كونها للإثبات » أه . وينظر : المفصل ص ٢٦٧ – شرح ابن يعيش ١٠٦/٧ – شرح الرضي ٢٩٥/٢ .

(٢) في ب : (من غير نفي) .

(٣) (على النفي) في هامش جـ .

(٤) في ط : (فكان) .

(٥) في ب : (إفادة ، وفي جـ : (إفادتها) .

(٦) هذه عبارة الزمخشري في مفصله ص ٢٦٧ .

(٧) العجز سقط من ب ، وهو في هامش أ ، جـ .

٤٣= البيت من الطويل ، وهوفي سيبويه ١ / ٤٢٨ – معاني الفراء ٣ / ٢٨١ – المحتسب ١ / ٣٢٩ – الإفصاح للفارقي ص ٢١٩ – الأمالي الشجرية ٢ / ١٢٤ – المفصل ص ٢٦٧ – شرح ابن يعيش ٧ / ١٠٩ – شرح الرضي ٢ / ٢٩٦ – المغني ١ / ٧٣ – شرح العلوي ٢ / ٧٦٩ – الأشموني ١ / ٢٤٦ – خزانة الأدب ٤ / ٤٩ – ديوان ذي الرمة ص ٢٣٦ ، ٢٥٧ – والشاهد في البيت قوله : (ما تنفك إلا مناخة) حيث أدخلت (إلا) على خبر (ما تنفك) . وقد خطأ النحاة ذا الرمة في هذا . ويقال إن أول من ذكر خطأ ذي الرمة أبو عمرو بن العلاء ورواه عنه الأصمعي ، قال : سمعت أبا عمرو يقول : أخطأ ذو الرمة في قوله : حراجيج ... البيت ، في إدخاله (إلا) بعد قوله : (ما تنفك) . وكان إسحق الموصلي ينشد البيت : حراجيج ما تنفك آلا مناخة ... و (الآل) : الشخص ، وعلى هذه الرواية يكون (ألا) خبرا (ما تنفك) و (مناخة) صفة ، وأنث الصفة لأن (الشخص) مما يذكر ويؤنث . وقال ابن عصفور : إن ذا الرمة لما عيب عليه قوله : ما تنفك إلا مناخة ... فطن له فقال : إنما قلت : آلا . حاشية ابن يعيش بتصرف ٧ / ١٠٧ – الخزانة ٤ / ٥٠ هذا .. وقد ذكر النحاة في تخريج هذا البيت ثلاثة أوجه ، ذكر =

.....

وأجيب[1] بأنه لم يخبر إلا بقوله (على الخسف) ، فيكون المعنى : أنها مستمرة على الخسف – وهو أسوأ الأحوال – في كل حال إلا في حال كونها مناخة ، فيكون مثل قولك : لا يزال[2] زيد شجاعا إلا ماشيا ، فعلى هذا تكون الإناخة بمعنى : إبراك الإبل – من قولهم : (نَخَ) عند قصدهم[3] إناخته – و (على الخسف) يتعلق بمحذوف لأنه الخبر ، ويكون نصب (مناخة) على أنه حال لا خبر ، والاستثناء مفرغ كما تقول : جئت[4] إلا راكبا .

ويضعف من جهة أن عامله ظرف متأخر عنه فيكون مثل : زيد قائما في الدار ، وهو ضعيف[5] .

= المصنف لها وهو : أن (ما تنفك) ناقصة وخبرها (على الخسف) و (مناخة) حال .
والثاني : أن (ما تنفك) تامة – أي ما تفارق وطنها – و (مناخة) حال ، و (على الخسف) متعلق بـ (مناخة) ، جعل الخسف كالأرض التي تناخ عليها ، كقول الشاعر – وسيأتي – :

وخيل قد دلفت لها بخيل تحية بينهم ضرب وجيع

والثالث : أن (إلا) زائدة ، قاله المازني والأصمعي ، ونقله الفارسي في القصريات وقال به ابن جني ، وابن مالك . قال ابن جني : « ... أيضا تأولوا قول ذي الرمة :

حراجيج ما تنفك إلا مناخة على الخسف أو نرمي بها بلدا قفرا

أي : ما تنفك مناخة ، و (إلا) زائدة » أهـ . المحتسب ١ / ٣٢٩ . وينظر : شرح ابن يعيش ٧ / ١٠٧ – المغني ١ / ١٠٧ – التسهيل ص ٥٤ – شرح الكافية الشافية ١ / ١١٨ – خزانة الأدب ٤ / ٥٠ .
(حراجيج) : جمع (حرجوج) وهي الناقة الضامرة . و (الخسف) : الجوع وهي أن تبيت على غير علف . ويروي صدر الشاهد : قلائص ما تنفك ... معاني الفراء ٣ / ٢٨١ .

(١) هذا هو الوجه الأول من الأوجه الثلاثة التي خرج عليها الشاهد .
(٢) في ب : (ما يزال) . (٣) في ب ، ج : (قصد) .
(٤) في غير ط : (ما جئت) ، وما أثبته أوجه لأن الاستثناء قد يكن مفرغا في الموجب على ما ذهب إليه المنصف في باب الاستثناء ص ٥٤٨ وكلام الرضي فيما يأتي يدل عليه .
(٥) ذكر الرضي هذا الوجه وزاد عليه وجهين آخرين بقوله : « ... وإن كان العامل في الحال (على الخسف) ففيه ضعف من ثلاثة أوجه ، أحدهما ، أن المفرغ قلما يأتي في المثبت كما ذكرنا . والثاني : أن عامل الحال يكون الظرف المتأخر عنه ، ولم يجزه سيبويه خلافًا للأخفش . =

على القول المردود يكون[1] (على الخسف) متعلقا[2] بـ (مناخة) ، إما على معنى أن إناختها على الخسف عوض[3] من إناختها على الأرض[4] ، كقوله[5] :

[٤٤] وَخَيْلٍ قَدْ دَلَفْتُ لَهَا بِخَيْلٍ[6] تَحِيَّةُ بَيْنِهِم ضَرْبٌ وَجِيعُ[7]

وإما على معنى الإلزام والإهانة والإذلال ، كما تقول[8] : أنخته على كذا ، أي[9] : ألزمته إياه .

= والثالث : أن المستثنى إذن يكون مقدما في الاستثناء المفرغ على عامله ، ولا يجوز ذلك عند البصريين » أهـ . شرح الرضي ٢ / ٢٩٦ .

(١) في أ : (وعلى الرد يكون) .

(٢) في أ : (متعلق) بالرفع وهو خطأ .

(٣) في أ : (عوضا) بالنصب ولا وجه له .

(٤) ينظر : شرح الرضي ٢ / ٢٩٦ . والمصادر السابقة في هامش الشاهد رقم (٤٢) .

(٥) هو عمرو بن معد يكرب الزبيد . كذا في سيبويه ١ / ٣٦٥ ، ٤٢٩ .

٤٤= البيت من الوافر وهو في : سيبويه ١ / ٣٦٥ ، ٤٢٩ – المقتضب ٢ / ١٨ ، ٤ / ٤١٣ – معاني الزجاج ٢ / ١٣١ – نوادر أبي زيد ص ١٥٠ – شرح الحماسة للمرزوقي ١ / ٢٤٦ – الرماني النحوي ص ٣٨٠ ، ٣٨٥ – شرح ابن يعيش ٢ / ٨٠ – شرح الرضي ٢ / ٢٩٦ – خزانة الأدب ٤ / ٥٤ – شرح العلوي للكافية ٢ / ٧٧٠ – التصريح ١ / ٣٥٣ . وذكر ابن الشجري في أماليه ١ / ١٩ صدر الشاهد مع عجز آخر ونسبه لعنترة العبسي وهو :

وخيلٍ قد دلفت لها بخيل عليها الأسد تهتصر اهتصارا

والشاهد فيه قوله : (تحية بينهم ضرب) حيث جعل (الضرب) بدلا من التحية وهذا يقوى ما ذهب إليه المصنف من جعل (الخسف) – في الشاهد السابق – كالأرض التي يناخ عليها . قال سيبويه ١ / ٣٦٥ : « ... جعلوا (الضرب) تحيتهم » أهـ . .

(دلفت) : دنوت . و (الدليف) : المشي الرويد . اللسان (دلف) .

(٦) لم يثبت هذا الصدر في جـ ، ط : وأثبت في هامش ب .

(٧) في جـ : (وجميع) وهو تحريف .

(٨) (تقول) في هامش أ .

(٩) سقط من ب : (أنخته على كذا ، أي) .

وَ (مَادَامَ) لِتَوْقِيتَ أَمْرٍ بِمُدَّةِ ثُبُوتِ خَبَرِهَا لِفَاعِلِهَا ، وَمِنْ ثَمَّ احْتَاجَ إِلَى كَلاَمٍ لِأَنَّهُ ظَرْفٌ . وَ (لَيْسَ) لِنَفْيِ مَضْمُونِ الجُمْلَةِ حَالاً ، وَقِيلَ : مُطْلَقًا . وَيجُوزُ تَقْدِيمُ أَخْبَارِهَا كُلِّهَا عَلَى أَسْمَائِهَا .....

قوله : « وَمَادَامَ لِتَوْقِيتِ أَمْرٍ بِمُدَّةِ ثُبُوتِ خَبَرِهَا لِفَاعِلِهَا » .

فإذا قلت : أكرمك ما دمت قائما ، فمعناه : ذكر توقيت الإكرام بثبوت الخبر لهذا الفاعل .

قوله : « وَمِنْ ثَمَّ احْتَاجَ إِلَى كَلاَمٍ لِأَنَّهُ ظَرْفٌ » .

والظرف فضله فلابد معه من كلام من جملة اسمية أو فعلية لفظا أو تقديرا كغيره من الفضلات[1] .

قوله[2] : « وَلَيْسَ لِنَفْيِ مَضْمُونِ الجُمْلَةِ حَالاً ، وَقِيلَ مُطْلَقًا » .

فإذا قلت : ليس زيد عالما ، فمعناه : حصول هذه الصفة منفية عن هذا الفاعل . ثم اختلف : هل يقتضي[3] وضعها نفي الحال خاصة أو للإطلاق ؟ .

وأكثرهم على أنها لنفي الحال[4] .

ثم شرع يذكر أحكام هذه الأخبار باعتبار التقديم والتأخير فقال :

« ويَجُوزُ تَقْدِيمُ أَخْبَارِهَا كُلِّهَا عَلَى إِسْمَائِهَا » .

ولا إشكال في ذلك ، إذ ليس به إلا تقديم المنصوب على المرفوع فيما عامله فعل[5] .

---

(١) في المفصل ص ٢٦٨ : « و (مادام) توقيت للفعل في قولك : اجلس مادمت جالسا ، كأنك قلت : اجلس دوام جلوسك ، نحو قولهم : آتيك خفوق النجم ، ومقدم الحجاج ولذلك كان مفتقرا إلى أن يشفع بكلام لأنه ظرف لابد له مما يقع فيه » أهـ . وينظر : شرح الوافية ٢ / ٥٦٤ - شرح ابن يعيش ١١١/٧ - شرح الرضي ٢٩٦/٢ . (٢) سقط من ب : (قوله) . (٣) في ب : (مقتضى) .

(٤) هذا مذهب جمهور النحويين . ينظر : المفصل ص ٢٦٨ - شرح الرضي ٢ / ٢٩٦ وقال الرضي ٢ / ٢٩٦ « قال سيبويه وتبعه ابن السراج : ليس للنفي مطلقا ، تقول : ليس خلق الله مثله - في الماضي - وقال تعالى : ﴿ ألا يوم يأتيهم ليس مصروفا عنهم ﴾ في المستقبل » أهـ . وينظر : قول سيبويه في ١ / ٧٣ - وابن السراج في أصوله ١ / ٩٣ ، ٩٤ ونسب ابن يعيش القول السابق إلى المبرد وابن درستويه . شرح ابن يعيش ٧ / ١١٢ وينظر : قول المبرد في المقتضب ٤ / ٨٧ .

(٥) (إلا) في هامش ب . (٦) ينظر : شرح الكافية الشافية ١ / ١٠٨ - شرح الألفية للمرادي ١ / ٢٩٨ - شرح ابن عقيل ١ / ٢٧٢ ، ٢٧٣ - التوضيح ١ / ٢٤٢ . =

وَهِيَ فِي تَقْدِيمِهَا عَلَيْهَا عَلَى ثَلاَثَةِ أَقْسَامٍ : قِسْمٌ يَجُوزُ وَهُوَ مِنْ (كَانَ) إِلَى (رَاحَ) . وَقِسْمٌ لاَ يَجُوزُ وَهُوَ مَا فِي أَوَّلِهِ (مَا) خِلاَفًا لِابْنِ كَيْسَانَ فِي غَيْرِ (مَادَامَ) .

وأما تقديم الأخبار عليها أنفسها فهي في ذلك على ثلاثة أقسام :

قوله : « قِسْمٌ يَجُوزُ وَهُوَ مِنْ (كَانَ) إِلَى (رَاحَ) » .

يعني[1] بالترتيب المتقدم[2] ، لأنها أفعال صريحة ولا مانع ، فجاز تقديم المنصوب عليها كغيرها من المنصوبات .

قوله : « وَقِسْمٌ لاَ يَجُوزُ وَهُوَ مَا فِي[3] أَوَّلِهِ (مَا) ... إلى آخره » .

وما في أوله (ما)[4] قد تكون[5] نافية مثل : (مَابَرِحَ) ، فيكون المانع ما يلزم من تقديم ما في حيز النفي عليه ، وقد تكون مصدرية وهي (مَادَامَ) خاصة ، فيمتنع لما يلزم من تقديم ما في حيز الصلة على الموصول[6] .

وخالف بن كيسان[7] في غير (مَادَامَ) مما أوله (ما) ، فلا تكون إلا

= هذا .. وقد منع ابن درستويه توسط خبر (ليس) . وهو مردود بنحو قوله تعالى : ﴿ ليس البر أن تولوا وجوهكم ﴾ بنصب (البر) في قراءة حمزة وحفص . ومنع ابن معط أيضا توسط خبر (مادام) ، قال في فصوله ص ١٨١ : « وأما (مادام) فلا يجوز تقديم خبرها عليها ولا على اسمها » أهـ . وقال في ألفيته :

ولا يجوز أن تقدم الخبر على اسم (دام) وجاز في الأخر

وهو مردود أيضا بقول الشاعر :

لا طيب للعيش ما دامت منغصة لذاته بادكار الموت والهرم

وينظر : شرح الرضي ٢ / ٢٩٧ - شرح الألفية للمرادي ١ / ٢٩٩ - شرح التسهيل للمرادي ١ / ٣٥٦ - التوضيح ١ / ٢٤٢ - شرح ابن عقيل ١ / ٢٧٤ - الارتشاف ١ / ٤٤٤ .

(١) (يعني) في هامش أ .
(٢) ينظر ص ٩٠٦ .
(٣) سقط من جـ ، ط : (في) .
(٤) (وما في أوله ما) في هامش أ .
(٥) زاد في أ : (قد تكون ما) .
(٦) في ط : (على المعطوف) وهو سهو .
(٧) هو أبو الحسن محمد بن إبراهيم بن كيسان البغدادي النحوي ، أخذ عن المبرد وثعلب وكان قيما بمعرفة مذهب البصريين والكوفيين . و(كيسان) لقب أبيه كذلك . من مؤلفاته : المهذب في النحو ، وشرح الطوال . توفي سنة تسع وتسعين ومائتين ، في خلافة أبي الفضل جعفر المقتدر بالله تعالى بن المعتضد .... =

وَقِسْمٌ مُخْتَلَفٌ فِيْهِ وَهُوَ (لَيْسَ) .

أنه لما امتزج مع الفعل وصار بمعنى الثبوت صار كأنه بمعنى (ثبت) ، فلا نفي محقق يلزم تقديم ما في حيزه عليه[1] .

وأما (مَادَامَ) فلم يخالف[2] فيه لتحقق معنى[3] المصدرية .

قوله : « وَقِسْمٌ مُخْتَلَفٌ فِيْهِ وَهُوَ (لَيْسَ) » .

فمن راعى الفعلية فيه جوز التقديم[4] . ومن راعى معنى النفي فيه منع التقديم[5] والصحيح الأول لما ثبت في مثل قوله تعالى : ﴿ أَلاَ يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ ﴾[6] وإذا تقدم معمول العامل جاز تقديم العامل أيضا .

* * *

= وينظر في ترجمته : أخبار النحويين البصريين ص ٨٠ ، ٨١ – طبقات النحويين ص ١٧٠ – نزهة الألباء ص ٢٣٥ – بغية الوعاة ١ / ١٨ – ابن كيسان النحوي ص ١٢ ، ١٣ .

(١) قال الرضي ٢ / ٢٩٧ إن هذا مذهب الكوفيين غير الفراء ، ووافقهم ابن كيسان وينظر : الإنصاف مسألة (١٧) ١ /١٥٥ – شرح ابن يعيش ٧ / ١١٣ – شرح الوافية ٢ / ٥٦٥ – شرح الكافية الشافية ١ / ١٠٧ – شرح الرضي ٢ / ٢٩٧ – شرح التسهيل للمرادي ١ / ٣٥٨ – فصول ابن معط ص ١٨١ – التوطئة ص ١٩٨ – الارتشاف ١ / ٤٣٥ – ابن كيسان النحوي ص ١٨١ – ١٨٣ .

(٢) في ج : (فلا يخالف) .

(٣) سقط من ب ، ج : (معنى) .

(٤) نسبه الرضي إلى أكثر النحاة . وقال السيوطي في الهمع ١ / ١١٧ : « ... وقدماء البصريين – ونسبه ابن جني إلى الجمهور – وأجازه ابن برهان والزمخشري والشلوبين وابن عصفور ، على الجواز لتقديم معموله في قوله تعالى : ﴿ ألا يوم يأتيهم ليس مصروفا عنهم ﴾ » أهـ .

(٥) نسبه الرضي إلى الكوفيين والمبرد . وقال السيوطي إنه مذهب الكوفيين والمبرد والزجاج وابن السراج والفارسي وابن أخته والجرجاني وأكثر المتأخرين منهم ابن مالك . وينظر في هذه المسألة : الإنصاف مسألة (١٨) ١ / ١٦٠ – المقتضب ٤ / ١٩٤ ، ٤٠٦ – أصول ابن السراج ١ / ١٠٢ ، ١٠٣ – الإيضاح للفارسي وفيه جواز التقديم ص ١٠١ – المفصل ص ٢٦٩ – التوطئة ص ١٩٧ – المقرب ١ / ٩٥ – شرح الكافية الشافية ١ / ١٠٦ – شرح الرضي ٢ / ٢٩٧ – الهمع ١ / ١١٧ . المسائل المشكلة للفارقي ص ١٤٨ – الخصائص ٢ / ٤٠٠ .

(٦) من الآية ٨ / هود . وينظر : التبيان ٢ / ٦٩٠ – شرح الوافية ٢ / ٥٦٦ ، ٥٦٧ .

أَفْعَـالُ المُقَارَبَـةِ

أَفْعَالُ المُقَارَبَةِ مَا وُضِعَ لِدُنُوِّ الخَبَرِ رَجَاءً أَوْ حُصُولاً أَوْ أَخْذًا فِيْهِ .....

قوله[1] : « أَفْعَالُ المُقَارَبَةِ مَا وُضِعَ لِدُنُوِّ الخَبَرِ رَجَاءً أَو حُصولاً أَوْ أَخْذًا فِيْهِ »[2] .

هذه الأفعال في التحقيق من أخوات (كان) ، وذلك أنها[3] لتقرير الفاعل على صفة على سبيل المقاربة من رجاءٍ أو حصولٍ أو أخذٍ فيه ، فتدخل على المبتدأ والخبر لإعطاء الخبر معناها من مقاربة مخصوصة .

وإنما بُوِّبَ لها لالتزامهم في // خبرها أن يكون فعلاً مضارعًا لغرض . ١٥٣

وقد جاء قوله[4] :

[٤٥] فَأُبْتُ إِلَى فَهَمٍ[5] وَمَا كِدْتُ آئِبًا وَكَمْ مِثْلِهَا فَارَقْتُهَا وَهِيَ تَصْفِرُ[6]

فـ : (وما كدت آئبا)[7] على الأصل .

---

(١) سقط من ب ، جـ : (قوله) ، وفي ط : (قال) .

(٢) قال الرضي ٢ / ٣٠١ : « وقول المصنف : (لدنو الخبر رجاء أو أخذا فيه) فيه خبط ، لأن نصب هذه المصادر على التمييز في الظاهر ، وهو تمييز عن نسبة فيكون فاعلا لدنو رجاء الخبر أو لدنو قولك : يعجبني طيب زيد علما ، أي : طيب علم زيد ، فيكون المعنى : لدنو في المعنى كما في حصوله ، أو لدنو الأخذ فيه ، وليس (عسى) لدنو رجاء خبره ، بل لرجاء دنو الخبر على ما ذهب إليه . وكذا (طفق) وأخواته ليست لدنو الأخذ في الخبر ، بل هي للأخذ فيه ، ولفظ الجزولي – أي : إن (عسى) لمقاربة الفعل في الرجاء – أوضح وأصح فيما قصده من المعني ... » أهـ . وينظر المقدمة الجزولية مع التوطئة ص ٣٠٠ .

(٣) في ب ، ط : (لأنها) .

(٤) هو تأبط شرا . والبيت آخر أبيات من كلمة له اختارها أبو تمام في حماسته ، وأولها قوله :

إذا المرء لم يحتل وقد جد جده أضاع وقاسى أمره وهو مدبر

٤٥= البيت من الطويل وهو في : الخصائص ١ / ٣٩١ – الإنصاف ٢ / ٥٥٤ – المفصل ص ٢٤٥ ، ٢٧٠ شرح الحماسة للمرزوقي ١ / ٨٣ – شرح ابن يعيش ٧ / ١٣ ، ١١٩ ، ١٢٥ – التوطئة ص ٣٠٣ – التوضيح ١ / ٢٥٩ – شرح ابن عقيل ١ / ٢٧٨ – شواهد العيني ٢ / ١٦٥ – الأشموني ١ / ٢٥٩ – التصريح ١ / ٢٠٣ – الخزانة ٣ / ٣٥٨ ، ٥٤٠ – الهمع ١ / ١٣٠ – الدرر ١ / ١٠٧ ، ١٠٨ – الأزهار الصافية ٢ / ٧٨٣ . والشاهد فيه أوضحه المصنف . وقد أنكر بعض النحويين هذه الرواية ، وزعموا أن الرواية الصحيحة هي « ... وما كنت آيبا – وعليها فلا شاهد في البيت . و (فهم) أبو قبيلة ، وهو فهم بن عمرو بن قيس بن عيلان .

(٥) لم يثبت هذا في ب ، جـ .

(٦) لم يثبت العجز في ب ، جـ ، ط .

(٧) لم يثبت هذا في ب ، جـ ، ط .

فَالْأَوَّلُ (عَسَى) ، وَهُوَ غَيْرُ مِتَصرِّفٍ ، تَقُولُ : عَسَى زَيْدٌ أَنْ يَخْرُجَ ، وَعَسَى أَنْ يَخْرُجَ زَيْدٌ ، وَقَدْ تُحَذَفُ (أَنْ) .....

فالأول – يعني الموضوع للرجاء – (عسى)[1] ، وهو غير متصرف لتضمنه معنى الإنشاء ، فأشبه الحرف من حيث إن معاني الإنشاء أصلها أن تكون بالحروف . واستعمالها على ضربين ، أحدهما : أن تقول : عسى زيد أن يخرج ، فتذكر لها مرفوعا ومنصوبا ، ويشترط في منصوبها أن يكون (أن) مع الفعل .

وإنما التزموا فيها (أن) مع الفعل تقريرًا لمعناها في الترجي ، لأنه لا يكون إلا في المستقبل ، فقصدوا أن يعبروا عنه بما يطابقه .

والثاني : أن تقول : عسى أن يخرج زيد ، فتجعل ما كان منصوبا في[2] موضع رفع ، وتستغني عن المنصوب[3] كما استغنوا – في قولهم : علمت أن زيدًا قائم – عن الخبر من حيث اشتمل على المقصود من منسوب ومنسوب إليه .

ومن قال – في (علمت) – إن الخبر محذوف[4] ، فلا يبعد أن يقول مثله هاهنا . وأما إذا وقع الفاعل مضمرا فقد تقدم ما فيه من الخلاف في المضمرات[5] .

قوله : « وَقَدْ تَحْذَفُ (أَنْ) » .

تشبيهًا له بـ (كَادَ) لمشابهتها لها في باب[6] المقاربة[7] كما شُبِّهَتْ (كَادَ)[8] بها في جواز إدخال (أَنْ) .

---

(١) قال الرضي ٢ / ٣٠١ : « ... والذي أرى أن (عسى) ليس من أفعل المقاربة ، إذ هو طمع في حق غيره تعالى ، وإنما يكون الطامع على وثوق من حصوله ، فكيف يحكم بدنو ما لا يوثق بحصوله ، ولا يجوز أن يقال إن معناه : رجاء دنو الخبر ، كما هو مفهوم من كلام الجزولي والمصنف .. » أهـ . وينظر : شرح الوافية ٢ / ٥٦٨ – المقدمة الجزولية من التوطئة ص ٣٠٠ .

(٢) (في) في هامش أ .

(٣) في ب ، جـ : (المرفوع) وما أثبته أوجه والمعنى أنها تامة فلا تحتاج إلى منصوب .

(٤) هو قول الكسائي والأخفش وتبعهما الزمخشري . وقد تقدم ص ٩٠٣ مع الهامش رقم (٢) .

(٥) يقصد في نحو : عسيت ، وعسيت ، إلى آخرها وينظر ص ٦٩٥ ، ٦٩٦ .

(٦) في ب : (لمشابهتهما في باب المقاربة) .

(٧) ينظر : سيبويه ١ / ٤٧٧ ، ٤٧٨ – المفصل ص ٢٧٠ – شرح الوافية ٢ / ٥٦٨ .

(٨) سقط من ط : (كاد) . ومن الأول قول هدبة بن الخشرم :

عسى الكرب الذي أمسيت فيه يكون وراءه فرج قريب =

وَالثَّانِي (كَادَ) ، تَقُولُ : كَادَ زَيْدٌ يَجِيءُ . وَقَدْ تَدْخُلُ (أَنْ) . وَأُذَا دَخَلَ النَّفْيُ عَلَى (كَادَ) فَهُوَ كَالْأَفْعَالِ عَلَى الْأَصَحِّ ، وَقِيلَ : يَكُونُ لِلإِثْبَاتِ مُطْلَقًا ، وَقِيلَ : يَكُونُ فِي الْمَاضِي لِلإِثْبَاتِ وَفِي الْمُسْتَقْبَلِ كَالْأَفْعَالِ ، تَمَسَّكًا بِقَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ ﴾ .

قوله : « وَالثَّانِي (كَادَ) ... إلى آخره » .

يعني الثاني من الثلاثة الأَوَل ، وهو ما كان لدنو الخبر على سبيل الحصول ، تقول كادت الشمس تغرب ، تريد : أن دنوها من الغروب[1] قد حصل . والتزموا[2] في خبرها أن يكو فعل حال تقريرًا لما يقتضيه معناها من مقاربة الحصول .

قوله : « وَإِذَا دَخَلَ النَّفْيُ عَلَى (كَادَ) فَهُوَ كَالْأَفْعَالِ عَلَى الْأَصَحِّ ... » .

اختلف الناس في (كاد) إذا دخل عليها النفي :

فقال قوم : يكون معناها الإثبات ماضيًا كان أو مستقبلاً .

وقال قوم : يكون معناها في الماضي الإثبات وفي المستقبل كالأفعال .

وقال قوم : هو كالأفعال[3] . وهو الصحيح ، والذي يدل عليه علمنا بأن كل فعل لم يدخل عليه حرف نفي فمعناه على حسب ما ضع له[4] ، فإذا دخل عليه النفي كان نافيًا لذلك المعنى عمن نسب إليه ، وهذا معلوم من لغتهم ، فوجب أن يندرج (كاد) في هذا الأمر[5] العام المعلوم من لغتهم .

وشبهة من قال إنها للإثبات – أما في الماضي – فقوله تعالى : ﴿ وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ ﴾[6] . وقد ذبحوا .

= ومن الثاني قول رؤبة :

ربع عفاه الدهر طولا فامحى قد كان من طول البلى أن يمصحا

وينظر : سيبويه ١ / ٤٧٨ – المقتضب ٣ / ٧٥ – جمل الزجاجي ص ٢١٠ – المفصل ص ٢٧٠ – شرح ابن يعيش ٧ / ١٣١ – المقرب ١ / ٩٨ – التوطئة ص ٣٠٤ ، ٣٠٦ شرح الرضي ٢ / ٣٠٤ .

(١) (من الغروب) زيادة من ط . (٢) في ج : (والتزم) .

(٣) ينظر في هذا الخلاف : المقتضب ٣ / ٧٥ – مجالس ثعلب ١٧٠ – شرح ابن يعيش ٧ / ١٢٤ ، ١٢٥ – شرح الرضي ٢ / ٣٠٦ ٣٠٧ – شرح الكافية الشافية ١ / ١٣٩ – شرح التسهيل للمرادي ١ / ٤١٢ – لباب الإعراب ص ٥٣٣ ، ٥٣٤ – تعليق الفرائد للدماميني ١ / ١٠٥٦ .

(٤) سقط من ب : (له) . (٥) في ب : (هذا في الأمر) .

(٦) من الآية ٧١ / البقرة . وينظر : الكشاف ١ / ٢٨٨ – وزاد في ب ، ط : (فذبحوها) .

وَبِقَولِ ذِي الرُّمَّةِ :

إِذَا غَيَّرَ النَّأْيُ المُحِبِّينَ لَمْ يَكَدْ رَسِيسُ الْهَوَى مِنْ حُبِّ مَيَّةَ يَبْرَحُ

وأما في المستقبل فتخطئة الشعراء ذا الرمة في قوله :

[٤٦] إِذَا غَيَّرَالنَّأْيُ[1] المُحِبِّينَ[2] لَمْ يَكَدْ رَسِيسُ الْهَوَى مِنْ حُبِّ مَيَّةَ يَبْرَحُ

ولولا أنهم فهموا أن المعنى الإثبات – فيؤدي إلى أن المعنى : أن رسيس الهوي يبرح ، أي يزول بعد طول مدة[3] – لم يكن لتخطئتهم إياه معنى .

٤٦= البيت من قصيدة لذي الرمة غيلان بن عقبة مطلعها :

أمنزلتي مَيّ سلام عليكما على النأي والنائي يود وينصح

ينظر ديوانه ص ١٠٧ – ١٢٨ .

والبيت في : دلائل الإعجاز ص ٢١٢ ، ٢١٣ – الكشاف ٣ / ٦٩ – المفصل ص ٢٧١ شرح الوافية للمصنف ٢ / ٥٧٠ – شرح ابن يعيش ٧ / ١٢٥ – شرح الكافية الشافية ١ / ١٣٩ – لباب الإعراب ص ٥٣٣ – شرح التسهيل للمرادي ١ / ٤١٢ – تعليق الفرائد ١ / ١٠٥٦ – شرح الرضي ٢ / ٣٠٦ – التبيان ٢ / ٩٧٤ – العيني ٣ / ٣٧٨ الاشموني ١ / ٢٦٨ – الخزانة ٤ / ٧٤ – الدرر ١ / ١١٠ اللسان (رسن) – شرح العلوي ٢ / ٧٨٥ – الفوائد الضيائية ٢ / ٧٠١ . وفي دلائل الاعجاز ص ٢١٢ ، ٢١٣ : « ... وروي عن عنبسة أنه قال : قدم ذو الرمة الكوفة فوقف ينشد الناس بالكناسة قصيدته الحائية ... قال : فلما انتهى إلى هذا البيت ناداه عبد الله بن شبرمة : يا غيلان ، أراه قد برح . قال : فشنق ناقته وجعل يتأخر بها ويتفكر ثم قال :

إذا غير النأي المحبين لم أجد رسيس الهوي من حب مية يبرح

قال : فلما انصرف حدثت أبي ، فقال : أخطأ شبرمة حين أنكر على ذي الرمة ، وأخطأ ذي الرمة حين غير شعره لقول ابن شبرمة ، إنما هذا كقول الله تعالى : ﴿ ظلمات بعضها فوق بعض إذا أخرج يده لم يكد يراها ﴾ وإنما هو يرها ولم يكد ... » أهـ .

وسيذكر المصنف وجه الكلام فيه وفي الآية السابقة في الصفحة القادمة .

ويروي صدر الشاهد : إذا غير الهجر ..... أمالي المرتضي ١ / ٣٣٢ .

(رسيس الهوى) : مسه وأوله .

(مية) : معشوقة الشاعر ، وتنظر قصته معها في مجالس ثعلب ١ / ٣١ – ٣٤ .

(١) في ج : (الهجر) . (٢) لم يثبت في ط قوله : (إذا غير النأي) .

(٣) سقط من أ : ج : (مدة) .

وليس ما احتجوا به بشيء ، أما قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ ﴾[1] فعلي معنى : أنهم ما قاربوا أن يفعلوا[2] قبل الذبح ، والذي يقرره ما سبق من تعنتهم في قوله تعالى[3] : ﴿ أَتَتَّخِذُنَا هُزُوًا ﴾[4] وقولهم : ﴿ ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ ﴾[5] ، ﴿ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا لَوْنُهَا﴾[6] ﴿ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهَ عَلَيْنَا﴾[7] .

وهذا التعنت دَأْبُ ما لا يفعل ولا يقارب أن يفعل[8] ، وفعلهم بعد ذلك لا ينافي نفي مقاربتهم الفعل قبله ، فإنه[9] قد يلتجيء من ذلك دأبه إلى الفعل ، ولولا ما دل[10] على الذبح من قوله تعالى : ﴿ فَذَبَحُوهَا ﴾ – وشبهه – لم يفهم من نفس الفعل إلا نفي المقاربة ، ثم لا ينكر[11] أن العرف – في مثل ذلك – جرى على[12] نحو ذلك في المعنى ، فإذا قيل[13] : ما كاد زيد يسافر ، فمعناه : سافر بعد أن لم يقارب ذلك ، وهو[14] الذي غرهم حتى توهموا أنه صار للإثبات .

وأما قول ذي الرمة[15] : « ... لَمْ يَكَدْ رَسِيسُ الْهَوَى .. // فلا ينبغي أن يحمل على ١٥٤
الغلط ، ألا ترى إلى قوله تعالى : ﴿ أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرٍ لُجِّيٍ يَغْشَاهُ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ سَحَابٌ ظُلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكَدْ يَرَاهَا ﴾[16] .

ولو حمل هذا على معنى : أنه يراها ، لفسد المعنى ، ويكون مثل قولك : ظلمة عظيمة ليس فوقها ظلمة لشدتها إذا أخرج الإنسان يده يراها ، وهذا ظاهر الفساد ، فوجب

---

(١) من الآية ٧١ / البقرة ، وقد تقدم ذكرها في ص ٩٢٠ .
(٢) في أ : (أن يفعلون) وهو خطأ واضح .
(٣) سقط (تعالى) من ب ، وفي جـ ، ط : (قولهم) .
(٤) من الآية ٦٧ / البقرة . (٥) من الآية ٦٨ / البقرة . ولم تثبت هذه الآية في ط .
(٦) من الآية ٦٩ / البقرة . وهي في هامش أ ، ولم تثبت في ط .
(٧) من الآية ٧٠ / البقرة . ولم تثبت في أ ، وهي في هامش ب .
(٨) في أ : (ولا يقارب الفعل) . (٩) في جـ : (لأنه) .
(١٠) (ولولا ما) في هامش أ . (١١) في ب ، ط : (ينكرون) .
(١٢) في ط : (عليه) . (١٣) في جـ : (قلت) .
(١٤) في جـ : (وهذا) . (١٥) في جـ : (وأما قول الشاعر) .
(١٦) من الآية ٤٠ / النور . وقال المبرد : « ... فأما قول الله عز وجل : (إذا أخرج يده لم يكد يراها ، فمعناه والله أعلم : لم يرها ولم يكد ، أي : لم يدن من رأيتها » أهـ . المقتضب ٣ / ٧٥ .
وقال ابن يعيش ٧ / ١٢٤ ، ١٢٥ : « قد اضطربت آراء الجماعة في هذه الآية ، فمنهم من نظر =

حمله على نفي المقاربة ، أي : إذا أخرج يده لم يقارب رؤيتها ، وهذا أبلغ من نفي نفس الرؤية ، لأنه إذا انتفت المقاربة للرؤية كانت الرؤية أبعد[1] .

وأما قول ذي الرمة فلا ينبغي أن يخطأ ، بل يحمل[2] على هذا المعنى ، فيكون قصده : أنه إذا غير الهجر المحبين لم يقارب حبي التغير[3] ، وهذا أبلغ من نفي نفس التغيير ، لأنه إذا انتفي مقاربة التغيير كان التغيير أبعد[4] .

ومن خطأه من الشعراء[5] فمذهبه مذهب من استدل بقوله تعالى : ﴿ وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ ﴾[6] . في أنها للإثبات ، والدليل على الجميع ناهض .

وأما من فرق بين الماضي والمستقبل فلِمَا رأه من قُرْبِهِ[7] في قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ ﴾ وَبُعْدِهِ في قوله تعالى : ﴿ لَمْ يَكَدْ يَرَاهَا ﴾ .

وقد أورد عليهم أن قول تعالى : ﴿ لَمْ يَكَدْ يَرَاهَا ﴾ بمعنى : ما كان ، فيلزم[8] أن يكون للإثبات ، وفيه فساد المعنى المتقدم ، ولا يلزمهم ذلك لأنه في سياق الشرط ، وما في سياق الشرط[9] معناه الاستقبال وإن كان قبله بمعنى المضي[10] ، فبطل إيراد ذلك عليهم ، فتبين أنه داخل فيما قصدوه من الاستقبال[11] .

= إلى المعنى وأعرض عن اللفظ ، وذلك أنه حمل الكلام على نفي المقاربة ، لأن (كاد) معناها (قارب) فصار التقدير : لم يقارب رأيتها ، وهو اختيار الزمخشري ... ومنهم من قال : التقدير لم يرها و لم يكد ، وهو ضعيف لأن (لم يكد) إن كانت على بابها فقد نقض أول كلامه بآخره ، وذلك أن قوله : (لم يرها) يتضمن نفي الرؤية ، وقوله : (ولم يكد) فيه دليل على حصوله الرؤية وهما متناقضان . ومنهم من قال : إن (يكد) زائدة ، والمراد : لم يرها ، وعليه أكثر الكوفيين . والذي أراه أن المعنى : أنه يراها بعد اجتهاد ويأس من رؤيتها ... » أه .
وينظر : الكشاف ٣ / ٦٩ - معاني الفراء ٢ / ٢٥٥ - التبيان ٢ / ٩٧٣ ، ٩٧٤ .

(١) هذا قول الزمخشري . وينظر قول ابن يعيش السابق . وشرح الوافية للمصنف ٢ / ٥٧١ .
(٢) زاد في ب ، جـ : (بل يحمل قول ذي الرمة) .
(٣) في ب ، جـ : (التغير) وكذا فيما يأتي .
(٤) بهذا قال ابن مالك في شرح الكافية الشافية ١ / ١٣٩ .
(٥) هو ابن شبرمة . كما ذكر عبد القاهر .
(٦) لم تثبت الآية الكريمة في ب ، جـ .
(٧) في أ : (من قوته) .
(٨) في ب : (فيلزمهم) ، وفي ط : (فيلزمكم) .
(٩) (وما في سياق الشرط) في هامش ب .
(١٠) (في أ) : في (الماضي) المستقبل) .

وَالثَّالِثُ (طَفِقَ) وَ (جَعَلَ) وَ (كَرَبَ) وَ (أَخَذَ) - وَهِيَ مِثْلُ (كَادَ) - وَ (أَوْشَكَ) وَهِيَ مِثْلُ (عَسَى) وَ (كَادَ) فِي الِاسْتِعْمَالِ .

قوله : « وَالثَّالِثُ : طَفِقَ وَجَعَلَ[1] وَكَرَبَ[2] وَأَخَذَ » .

يعني : الثالث[3] مما هو لدنو الخبر على سبيل الأخذ ، ألا ترى أنك إذا قلت جعل زيد يقول ، فمعناه : أخذ في القول .

قوله : « وَهِيَ مِثْلُ (كَادَ) .

يعني في الاستعمال بالفعل المضارع من غير (أن)[4] .

قوله : « وَأَوْشَكَ[5] وَهِيَ مِثْلُ (عَسَى) وَ (كَادَ) » .

يعني في الاستعمال ، فتستعملها على المذهبين في (عَسَى) في إثبات المنصوب وحذفه ، فتقول : أوشك زيد أن يجيء ، وأوشك أن يجيء زيد . وكاستعمال (كاد) فتقول : أوشك زيد يجيء[6] .

* * *

---

(١) في ب : (جعل وطفق) .

(٢) سقط من جـ : (كرب) .

(٣) أما الأول فهو ما وضع لدنو الخبر رجاء وهو (عسى) . وينظر ص ٩١٩ . وأما الثاني فهو ما وضع لدنو الخبر حصولا وهو (كاد) . وينظر ص ٩٢٠ .

(٤) ثبتت هذه العبارة والتي قبلها في هامش ب .

(٥) في ب ، جـ ، ط : (وقوله في أوشك ...) .

(٦) سقط من أ ما بين قوله : (أوشك زيد أن يجيء) إلى آخر الكلام .
مثال استعمالها مثل (كاد) قول أمية بن أبي الصلت :

يوشك من فر من منيته في بعض غراته يوافقها

وينظر : سيبويه ١ / ١٤٩ - شرح ابن يعيش ١٢٦٧ - التوطئة ص ٣٠٠ - المقرب ١ / ٩٨ . ديوان أمية ص ٤٢ .

فِعْـلُ التَّعَجُّـبِ

فِعْلُ التَّعَجُّبِ مَا وُضِعَ لإِنْشَاءِ التَّعَجُّبِ ، وَلهُ صِيْغَتَانِ : (مَاأَفْعَلَهُ) و (مَاأَفْعِلْ بِهِ) ، وَهُمَا غَيْرُ مُتَصَرِّفَتَيْنِ مِثْلُ : مَا أَحْسَنَ زَيدًا ، وَأَحْسِنْ بِزَيدٍ . وَلا يُبْنَيَانِ إلاَّ مِمَّا بُنِيَ مِنْهُ أَفْعَلُ التَّفْضِيلِ ، وَيتَوَصَّلُ فِي المُمْتَنِعِ بِمِثْلِ : مَا أَشَدَّ اسْتِخْرَاجَهُ ، وَأَشِدِدْ بِاسْتِخْرَاجِهِ .....

قوله[1] : « فِعْلُ التَّعَجُّبِ مَا وُضِعَ لإِنْشَاءَ التَّعَجُّبِ » .

فمثل قولك : تعجبت ، وعجبت ليس من أفعال التعجب لأنها ليست للإنشاء[2] ، وإنما فعل التعجب الذي يُبَوَّبُ[3] له ما وضع لإنشاء التعجب .

قوله : « وَهُمَا صِيْغَتَانِ : مَا أَفْعَلَهُ وَأَفْعِلْ بِهِ » .

نحو : ما أحسنه ، وأحسن به .

قوله : « وَهُمَا غَيْرُ مُتَصَرِّفَتَيْنِ » .

يعنى أنه[4] لا يكون منها مضارع ولا أمر ولا نهي ، وإنما لم تتصرف لأنها لما تضمنت معن الإنشاء أشبهت الحروف[5] ، فامتنعت من التصرف كـ (عسى)[6] .

قوله : « وَلاَ يُبْنَيَانِ ... إلى آخره » .

وقد تقدم شروط ذلك بعللها[7] ، فلا معنى لإعادتها ، كأنهم لما قصدوا المبالغة بالتعجب أجروه فيما جرى فيه أفعل التفضيل لاتفاقهما في المبالغة .

قوله : « وَيُتَوَصَّلُ فِي الْمُمْتَنِعِ بِمِثْلِهِ » .

أي بمثل[8] ما يتوصل[9] به إلى التفضيل فقالوا : ما أشد استخراجَه ، وأشِدِدْ باستخراجِهِ ، كما قالوا : زيد أشد استخراجا ، وكذلك ما أشبهه .

---

(١) سقط من ب ، جـ : (قوله) ، وفي ط : (قال) .

(٢) ينظر : شرح الوافية للمصنف ٢ / ٥٧٥ – شرح الرضي ٢ / ٣٠٧ . (٣) في جـ ، ط : (بوب) .

(٤) في ط : (أنها) . (٥) في ب ، ط : (الحرف) .

(٦) تقدمت علة منعها من الصرف ص ٩١٩ . وزاد الرضي في هذه العلة بقوله « ... وأيضا كل لفظ منها صار علما لمعنى من المعاني وإن كان جملة ، فالقياس أن لا يتصرف فيه احتياطا لتحصيل الفهم كأسماء الأعلام ، فلهذا لم يتصرف في (نعم) و (بئس) وفي الأمثال » أهـ . شرح الرضي ٢ / ٣٠٧ .

(٧) ينظر ما تقدم ذكره في باب أفعل التفضيل ص ٨٤٨ .

(٨) (أي بمثل) زيادة يقتضيها السياق . (٩) في جـ : (ما توصل) .

وَلاَ يُتَصَرَّفُ فِيْهِمَا بتَقْدِيمٍ أَوْ تَأْخِيرٍ أَوْ فَصْلٍ ، وَأَجَازَ المَازِنِيُّ الْفَصْلَ بِالظَّرْفِ ..

قوله : « وَلاَ يُتَصَرَّفُ فِيْهِمَا .... إلى آخره »[1] .

فلا يقال : زيدًا ما أحسن ، ولا : ما زيدًا أحسن ، ولا : بزيد أحسن[2] .

وقد أجاز المازني الفصل بالظرف[3] في قولهم : ما أحسن بالرجل أن يصدق[4] .

وإنما لم يتصرف فيهما لما تضمنته من معنى الإنشاء الذي له صدر الكلام .

وأما الفصل فمن راعاه بالمنع[5] رأى أنها كالأمثال التي لا تغير[6] ، وأجراها على طريقة واحدة[7] ومن // جوزه فلأن الظروف متسع فيها في غير هذا الموضع ، فكذلك هاهنا[8] . ١٥٥

(١) سقط من ط : (إلى آخره) .

(٢) في سيبويه ١ / ٣٧ : « ... ولا يجوز لك أن تقدم (عبد الله) وتؤخر (ما) ، ولا تزيل شيئا عن موضعه ، ولا تقول فيه : ما يحسن ، ولا شيئا مما يكون في الأفعال سوى هذا » أهـ . وينظر : المقتضب ٣ / ١٩٠ – المفصل ص ٢٧٧ – شرح الوافية للمصنف ٢ / ٥٧٥ .

(٣) في جـ ، ط : (بالظروف) .

(٤) نسب المصنف هذا القول – في شرح الوافية ٢ / ٥٧٥ – إلى الجرمي ، وكذا الزمخشري في مفصله ص ٢٧٧ ، وابن يعيش ٧ / ١٥٠ ، وابن مالك في شرح الكافية الشافية ٢ / ٤١٦ ونسبه الرضي ٢ / ٣٠٩ إلى الفراء والجرمي وأبو علي والمازني .

(٥) سقط من جـ : (بالمنع) .

(٦) نسب كل من ابن يعيش وابن مالك والرضي القول بالمنع إلى الأخفش والمبرد ، وحقيقة الأمر أن للمبرد في هذه المسألة قولين ، أحدهما المنع وهو قوله في المقتضب ٤ / ١٧٨ : « ... ولو قلت : ما أحسن عندك زيدا ، وما أجمل اليوم عبد الله ، لم يجز ، وكذلك لو قلت : ما أحسن اليوم وجه زيد ، وما أحسن أمس ثوب زيد ، لأن الفعل لما لم يتصرف لزم طريقة واحدة وصار حكمه كحكم الأسماء » أهـ .

والقول الآخر الجواز وهو قوله في المقتضب أيضا ٤ / ١٨٧ : « ... وتقول : ما أحسن إنسانا قام إليه زيد ، وما أقبح بالرجل أن يفعل كذا ، فالرجل الآن شائع وليس التعجب منه ، وإنما التعجب من قولك (أن يفعل كذا) كنحو : ما أقبح بالرجل أن يشتم الناس ، تقديره : ما أقبح شتم الناس بمن فعله من الرجال » أهـ . وينظر تعليق الأستاذ عضيمة في الهامش رقم (١) ٤ / ١٧٨ .

(٧) لم تثبت هذه العبارة في جـ ، ط : وثبتت في هامش ب بهذه الصيغة : (ومن راعاها بالجواز فلما تقدم من أنهم اتسعوا في الظروف ما لم يتسعوا في غيرها) .

وَ (مَا) مُبْتَدَأٌ نَكِرةٌ عِنْدَ سِيبَوَيْهِ وَمَا بَعْدَهَا الْخَبَرُ ، وَمَوْصُولَةٌ عِنْدَ الْأَخْفَشِ وَالْخَبَرُ مَحْذُوفٌ .....

وأما الإعراب فصيغة (ما أفعله) : (ما) مبتدأ نكرة عند سيبويه[1] ، كأن أصله : شيء أحسن زيدا ، كما تقول : أمر أقعده ، عن الخروج ، بمعنى : ما أقعده عن الخروج[2] إلا أمر . وما بعدها من الفعل والفاعل والمفعول في موضع رفع خبرًا لها[3] .

ومذهب الأخفش أن أصلها أن تكون موصولة ، والجملة بعدها صلة لها ، وخبر المبتدأ محذوف[4] ، كأن أصله : الذي أحسن زيدا شيء ، فحذف الخبر .

وهي عند بعضهم[5] استفهامية مبتدأ ، وما بعدها[6] الخبر ، كأن أصله : أي شيء أحسن زيدا ؟ .

وهذه التقديرات كلها باعتبار الأصل لا على أنها الآن بهذا المعنى ، وإنما معناها الإنشاء كما تقول في (بعت) : فعل ماض وفاعل ، يعني في الأصل – إذا كنت مريدًا به معنى الإنشاء – فكذلك هذا .

---

(١) في سيبويه ١ / ٤٧ : « هذا باب ما يعمل عمل الفعل ولم يجر مجرى الفعل ، ولم يتمكن تمكنه ، وذلك قولك : ما أحسن عبد الله ، زعم الخليل أنه بمنزلة قولك : شيء أحسن عبد الله ، ودخله معنى التعجب ، وهذا تمثيل ولم يتكلم به .. ونظير جعلهم (ما) وحدها اسما قول العرب : إني مما أن أصنع ، أي : من الأمر أن أصنع ، فجعل (ما) وحدها اسما ... » أهـ .
هذا .. وقد ذكر الرضي أن الأخفش ذهب إلى ما قال به سيبويه فقال : « ... مبتدأ مع كونه نكرة عند سيبويه والأخفش في أحد قوليه » أهـ . شرح الرضي ٢ / ٣٠٩ .

(٢) سقط من جـ ، ط : (عن الخروج) . (٣) في جـ : (خبر) بالرفع ، وما أثبته أوجه على الحالية .

(٤) هذا هو القول الثاني للأخفش في المسألة ، والأول وافق به سيبويه والخليل – كما تقدم – وهذا القول هو المشهور عنه ووافقه عليه جماعة من الكوفيين – كما ذكر ابن يعيش – وقد حكي ابن درستويه عن الأخفش قولين آخرين في المسألة ، أولهما : أنها موصولة وما بعدها الخبر ، والصلة محذوفة . والثاني : أنها موصوفة وما بعدها الخبر والصفة محذوفة . قال ابن يعيش معلقا على ما حكاه ابن درستويه : « ... وهذا قريب من مذهب الجماعة » أهـ . ينظر : شرح ابن يعيش / ١٤٩ . منهج الأخفش الأوسط ص ٢٩٠ – ٢٩٢ – شرح الكافية الشافية لابن مالك ٢ / ٤١٠ – شرح الرضي ٢ / ٤١٠ – المغني ١ / ٢٩٧ – شرح الألفية للمرادي ٣ / ٥٧ ، ٥٨ . (٥) هذا مذهب الفراء وابن درستويه .
ينظر : شرح ابن يعيش ٧ / ١٤٩ – شرح الرضي ٢ / ٣١٠ . (٦) في جـ ، ط : (ما بعده) .

ومذهب سيبويه أظهر من وجه ، وهو أنه لا تقدير فيه[1] ولم ينقل[2] من إنشاء إلى إنشاء[3] ، بخلاف مذهب الأخفش فإنه يلزم منه حذف الخبر[4] ، ومذهب غيره فإنه يلزم[5] النقل من إنشاء إلى إنشاء[6] آخر[7] . وهو بعيد .

ومذهب الأخفش أوجه من حيث إن استعمال (ما) الموصولة ثابت[8] ، واستعمال (ما) بمعنى (شيء) مبتدأ[9] لم يثبت ، وهذا بعينه موجود في الوجه الآخر لأن استعمال (ما) الاستفهامية كثير ، ولكنه يضعف[10] من حيث إنه نقل من الاستفهام إلى التعجب كما تقدم .

وأما (أَحْسِنْ بِزَيْدٍ) فأصله : أحسن زيد – عند سيبويه[11] – وفيه شذوذان :

أحدهما : استعمال الأمر بمعنى الماضي .

والآخر : زيادة الباء في الفاعل ولا ضمير عنده في (أَفْعِلْ) لأن (بزيد) عنده هو الفاعل .

---

(١) أي : على المشهور من مذهبي الأخفش وهو أنها موصولة والجملة صلة والخبر محذوف .

(٢) في جـ : (ولا ينقل) .

(٣) أي : على ما ذهب إليه الفراء وابن درستويه من نقل (ما) الاستفهامية إلى التعجب .

(٤) علل ابن يعيش لضعف قول الأخفش بثلاثة أمور ، أولها : أنه لا يسوغ حذف الخبر إلا بدليل ، وهذا لا دليل عليه . وثانيها : أنهم يقدرون المحذوف بـ (شيء) والخبر ينبغي أن يكون فيه زيادة فائدة ، وهذا لا فائدة فيه لأنه معلوم أن (الحسن) ونحوه إنما يكون بشيء أوجبه ، فقد أضمر ما هو معلوم . وثالثها : أن باب التعجب باب إبهام والصلة موضحة للموصول ، ففيه نقض لما اعتزموه في باب التعجب من الإبهام . شرح ابن يعيش بتصرف ٧ / ١٤٩ . وينظر شرح الرضي ٢ / ٣١٠ .

(٥) في هامش جـ من قوله : (يلزم) الأولى إلى هذه .

(٦) أي من الاستفهام إلى التعجب ، وهو مذهب الفراء وابن درستويه كما تقدم .

(٧) سقط من جـ ، ط : (آخر) .

(٨) في ط : (ثابتة) .

(٩) في جـ : (مبتدأ) .

(١٠) في جـ : (ضعيف) .

(١١) نسبه المصنف أيضا في شرح الوافية ٢ / ٥٧٧ إلى سيبويه ، وتبعه الرضي ٢ / ٣١٠ ونسبه ابن يعيش ١٤٨٧ إلى سيبويه والجماعة . ونسبه المرادي في شرح الألفية ٣ / ٥٨ إلى جمهور البصريين . ونسبه الزنجاني في الكافي ٣ / ١٤٧٠ إلى الجمهور . ولكني لم أجد نصا لسيبويه في هذه المسألة يؤيد ما نسب إليه .

وَمَفْعُولٌ عِنْدَ الْأَخْفَشِ وَالْبَاءُ لِلتَّعْدِيَةِ أَوْ زَائِدَةٌ ، فَفِيْهِ ضَمِيرٌ .

وذهب الأخفش وغيره إلى أن (أَفْعِلْ) – في الأصل – أمر لكل أحد بأن يجعل (زيدا) كريما أو حسنا أو ما أشبهه ، ففي (أفعل) ضمير للفاعل لابد منه ، إلا أنه جرى مستترًا للواحد والاثنين والجماعة ، لأنه جرى مجرى المثل فاغتفر لذلك[1] .

والباء على هذا الوجه الثاني إما زائدة – مثلها في قوله تعالى : ﴿ وَلاَ تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ ﴾[2] – كأن أصل (أكرم بزيد) : أكرم زيدا ، ثم زيدت الباء فقيل : أكرم بزيد .

وقيل : الباء للتعدية[3] ، كأن (أكرم) مثل[4] قولهم : أكرم زيد ، أي : ذا كرم ، فتقدر الهمزة للصيروة مثلها في (أغدَّ البعير) إذا صار[5] ذا غُدَّةٍ ، ثم جيء[6] بالباء ليصير[7] متعديا ، فيصير ما كان فاعلا مفعولا ، ويتحمل[8] الفعل ضمير الفاعل لذلك .

* * *

---

(١) لم ينسب المصنف هذا القول في شرح الوافية إلى الأخفش أو غيره ، ولم أجد من نص على أنه للأخفش . هذا .. وفي المفصل معنى ما ذكره المصنف هنا ، والذي ذكره في شرح الوافية : قال الزمخشري : « .. وأما (أكرم بزيد) فقيل أصله : أكرم زيد ، أي : صار ذا كرم ، كأغد البعير ، أي : صار ذا غدة ، إلا أنه أخرج على لفظ الأمر ما معناه الخبر ... وفي هذا ضرب من التعسف ، وعندي أن أسهل منه مأخذا أن يقال : إنه أمر لكل أحد بأن يجعل زيدا كريما ، أي : بأن يصفه بالكرم ، والباء مزيدة مثلها في قوله تعالى : ﴿ ولا تلقوا بأيديكم إلى التهكلة ﴾ للتأكيد والاختصاص ، أو بأن يصيره ذا كرم ، والباء للتعدية ، هذا أصله ، ثم جرى مجرى المثل فلم يغير عن لفظ الواحد » أهـ . المفصل ص ٢٧٦ ، ٢٧٧ – وينظر : شرح الوافية للمصنف ٢ / ٥٧٧ . وقال ابن يعيش معلقا على ما ذكره الزمخشري : « ... وهذا الذي زعم أنه أسهل مأخذا وعزاه إلى نفسه فهو شيء يحكي عن أبي إسحق الزجاج » أهـ . شرح ابن يعيش ٧ / ١٤٨ . وذكر الرضي أنه قول الفراء وتبعه الزمخشري وابن خروف . شرح الرضي ٢ / ٣١٠ .

(٢) من الآية : ١٩٥ / البقرة . وينظر : معاني الزجاج ١ / ٢٥٤ ، ٢٥٥ – الكشاف ١ / ٣٤٣ .

(٣) نسبه الرضي إلى الزجاج ٢ / ٣١٠ .

(٤) في ب : (من قولهم) ، وفي ج : (من مثل قولهم) .

(٥) في ج : (أي صار) .

(٦) في أ : (جاء) .

(٧) في ب : (ليصيره) .

(٨) في ب : (فيتحمل) .

أَفْعَـالُ المَـدْحِ وَالـذَّمِ

أَفْعَالُ المَدْحِ وَالذَّمِ مَا وُضِعَ لإِنْشَاءِ مَدْحٍ أَوْ ذَمَ ، فِمِنْهَا (نِعْمَ) وَ (بِئْسَ) ، وَشَرْطُهُمَا أَنْ يَكُونَ الْفَاعِلُ مُعَرَّفًا بِاللَّامِ ، أَوْ مُضَافًا إِلَى المُعَرَّفِ بِهِا ، أَوْ مُضْمَرًا مُمَيَّزًا بِنكِرَةٍ مَنْصُوبَةٍ أَوْ بِـ (مَا) مِثْلُ : ﴿ فَنِعِمَّا هِيَ ﴾ .....

قوله[1] : « أَفْعَالُ المَدْحِ وَالذَّمِ مَا وُضِعَ لإِنْشَاءِ مَدْحٍ أَوْ ذَمٍ » .

أفعال المدح والذم التي[2] يبوب لها ما وضع لإنشاء مدح أو ذم ، وليس مثل قولك : مدحته ، و ذممته ولا شَرُفَ ولا كَرُمَ ولا حَمُقَ ولا لَؤُمَ من هذا الباب لأنها للإخبار لا للإنشاء .

قوله[3] : « فَمِنْهَا (نِعْمَ) وَ (بِئْسَ) وَشَرْطُهُمَا[4] أَنْ يَكُونَ الْفَاعِلَ مُعَرَّفًا بِاللَّامِ .. إلى آخره » . وإنما فعلوا ذلك لم فيه من معنى[5] الإبهام أولا ، فيقع في النفس منه موقعا[6] ليس لما وقع مفسرًا من أول الأمر ، ثم يفسر بعد ذلك ، فإن الشيء إذا أبهم أولاً ثم فسر ثانيًا[7] كان أوقع في النفس من وقوعه مفسرًا أولا .

ليس التعريف في فاعله بتعريفِ واحدٍ معهودٍ ، وإنما هو لتعريف المعهود[8] في الذهن ، وذلك مبهم ، ومن ثم توهم كثير من النحويين[9] أنه للعموم .

وليس الأمر على ذلك . إذ لا يفسر العموم بالواحد . ولا يثنى ولا يجمع ، // ولما ١٥٦
فسر هنا بالواحد وثني وجمع دل على أنه ليس للعموم .

والمضاف إلى المعرف باللام كذلك .

---

(١) سقط من ب ، جـ : (قوله) .
(٢) في ب ، جـ : (الذي) .
(٣) سق من أ ، جـ : (قوله) .
(٤) في أ : (وشرطها) .
(٥) سقط من أ : (معنى) .
(٦) في ب ، جـ : (موقع) بالرفع وهو خطأ .
(٧) سقط من جـ ، ط : (ثانيا) .
(٨) في جـ : (للمعهود) .
(٩) نسب الرضي هذا القول إلى أبي علي الفارسي وأتباعه . قال : « واعلم أن اللام في نحو : (نعم الرجل زيد) ليست لاستغراق الجنس كما ذهب إليه أبو علي وأتباعه ، لما ذكرنا في باب المعرفة أن علامة المعرف باللام الاستغراقية صحة إضافة (كل) إليه ... » أهـ . . وفي الإيضاح للفارسي : « ... فأما الرواجع إلى المبتد فإن (الرجل) لما كان شائعا ينتظم الجنس ويجمعه كان (عبد الله) داخلا تحته ، فصار بمنزلة الذكر الذي يعود عليه ... » أهـ . هذا .. وقد قال ابن جني بمثل ما قال به الفارسي . ينظر : الإيضاح للفارسي ص ٨٥ واللمع لابن جني ص ٢٢١ – شرح الرضي ٢ / ٣١٢ – شرح ابن يعيش ٧ / ١٣٠ ، ١٣١ – شرح الألفية للمرادي ٣ / ٨٥ ، ٨٦ . هامش المقتضب رقم (٢) ٢ / ١٤٠ .

.....

والمضمر المميز بنكرة منصوبة كذلك ، لأنهم لما جوزوه[1] لواحد في الذهن من الجنس جوزوه لممدوح في الذهن ، فأضمروه لذلك ثم فسروه إما باسم جنس لما قصدوا إضمار واحده[2] ، وإما بـ (ما) بمعنى (شيئا)[3] وهو راجع إلى ذلك ، كقوله تعالى : ﴿ فَنِعِمَّا هِيَ ﴾[4] .

ونحو قوله تعالى : ﴿ بِئْسَمَا اشْتَرَوا بِهِ أَنْفُسَهُمُ ﴾[5] يجوز أن يكون الفاعل مضمرا مميزًا بـ (ما) ، والمخصوص إما محذوف في مثل قوله[6] : ﴿ وَلَبِئْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ ﴾ على معنى ذلك ، وإما مذكور مثل قوله تعالى : ﴿ بِئْسَمَا اشْتَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ إِنْ يَكْفُروا ﴾[8] .

ويجوز أن تكون (ما) فيه[9] بمعنى (الذي) ويكون المخصوص بالذم (أن يكفروا)[10] على الوجهين ، وجاز أن تقع فاعلة لما فيها من معنى[11] الإبهام كالمعرف بالوجهين[12] .

---

(١) في أ : (جوزه) .
(٢) (واحده) في هامش ب .
(٣) في ب ، ط : (شيء) .
(٤) من الآية ٢٧١ / البقرة ، وقد تقدم الحديث عنها في ص ٧٣٤ مع هامش (٣) .
(٥) من الآية ٩٠ / البقرة . وهي في سيبويه ١ / ٤٧٦ .
قال الأنباري في البيان ١ / ١٠٨ ، ١٠٩ : « (ما) ها هنا على وجهين ، أحدهما أن تكون نكرة موصوفة على التمييز بمعنى (شيء) ، والتقدير : بئس الشيء شيئا ، فحذف (الشيء) المرفوع وجعل (شيئا) تفسيرا له ، و (اشتروا به أنفسهم) صفته .
والثاني : أن تكون (ما) بمعنى (الذي) في موضع رفع ، و (اشتروا به) صلته ، وتقديره : بئس الذي اشتروا به أنفسهم ، و (أن يكفروا) في تقدير المصدر ، وهو المقصود بالذم ، وهو في موضع رفع لوجهين ... » أهـ . وينظر : معاني الفراء ١ / ٥٦ ، ٥٧ - معاني الزجاج ١ / ١٤٧ - الكشاف ١ / ٢٩٦ .
(٦) من الآية ١٠٢ / البقرة .
(٧) سقط من ط ما بين قوله تعالى : (أنفسهم) في الآية السابقة وهذه .
(٨) سقط من أ : (أن يكفروا) . وهي الآية التي سبقت في هامش (٥) .
(٩) (فيه) في هامش جـ .
(١٠) سقط من جـ ، ط : (أن يكفروا) .
(١١) سقط من جـ ، ط : (معنى) .
(١٢) ينظر شرح الرضي ٢ / ٣١٦ ، ٣١٧ .

وأما المخصوص بالمدح والذم ففي إعرابه وجهان :

أحدهما : أن يكون مبتدأ ما قبله خبره ، كأن الأصل : زيد نعم الرجل[1] ، واستغنى عن العائد إلى المبتدأ لما ذكر[2] ظاهرا كقوله[3] :

[٤٧] لاَ أَرَى المَوْتَ يَسْبِقُ المَوْتَ شَيْءٌ نَغَّصَ المَوتُ ذَا الغِنَي وَالفَقِيرَا[4]

في معنى[5] : يسبقه شيء .

وهذا خير من قول من قال : إنما استغنى عن العائد لما في الفاعل من معنى العموم[6] . لما تقدم من[7] أن جعله للعموم غلط ، إذ لم يقصد المتكلم مدح[8] الجنس ، وإنما قصد مدح ما يطابق هذا الفاعل المذكور ، فجعله للعموم غلط ، ثم غير بالتقديم والتأخير ليحصل الإبهام والتفسير المتقدم[9] ذكرهما .

---

(١) في المقتضب ٢ / ١٤٠ : « ... والوجه الآخر : أن تكون أردت بـ (زيد) التقديم فأخرته ، وكان موضعه أن تقول : زيد نعم الرجل » أهـ . وينظر : إيضاح الفارسي ص ٨٥ – المفصل ص ٢٧٣ ، ٢٧٤ – شرح الوافية ٢ / ٥٨٠ .

(٢) في ب : (بما ذكر) .

(٣) هو سوادة بن عدي – كما ذكر سيبويه ١ / ٣٠ – قال الأعلم : « وقيل لأمية بن أبي الصلت : وقال ابن السيرافي في شرح شواهد الكتاب ١ / ٨٧ : « ... والقصيدة تروى لعدي بن زيد ، وتروى لسواد بن زيد بن عدي بن زيد » أهـ .

٤٧= البيت من الخفيف ، وهو في سيبويه ١ / ٣٠ – معاني الزجاج ١ / ٤٦٦ – الخصائص ٣ / ٥٣ – الإفصاح للفارقي ص ٢٤٠ – الأمالي الشجرية ١ / ٢٤٣ – البيان للأنباري ١ / ٦٣ ، ١١٢ ، ١٤٤ ، ٣٧٩ ، ٢ / ٤٤ ، ١٠٧ – المغني ٢ / ٥٠٠ – الأزهار الصافية ٢ / ٨٢٢ – الخزانة ١ / ١٨٣ .

والشاهد فيه قوله : (يسبق الموت) حيث أعاد الظاهر مكان المضمر ، قال الأعلم ١ / ٣٠ : « وفيه قبح إذا كان تكريره في جملة واحدة لأنه يستغني بعضها عن بعض كالبيت ، فلا يكاد يجوز إلا في ضرورة » أهـ . .

(٤) في جـ ، ط : (الفقير) وهو خطأ ظاهر .

(٥) في ط : (هي في معنى) .

(٦) هذا قول الفارسي ومن تبعه ، وقد تقدم في ص ٩٣٠ . وينظر ما أثبته في الهامش رقم (٩) من الصفحة نفسها . مع ما ذكره الأستاذ عضيمة في هامش المقتضب ٢ / ١٤٠ .

(٧) سقط من أ : (من) . (٨) في ط (به مدح) . (٩) في ب ، ط : (المقدم) .

أَوْ خَبَرُ مِبْتَدأ مَحْذُوفٍ . وَشَرْطُهُ مُطَابَقَةُ الْفَاعِلِ ، ﴿ وَبِئْسَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا ﴾ وَشِبْهُهُ مُتَأَوَّلٌ .....

والوجه الثاني : أن يكون خبر مبتدأ[1] محذوف ، كأنه لما قيل : (نعم الرجل) سُئِلَ عن تفسيره فقيل : هو زيد ، ثم حذف المبتدأ فصار الكلام بمعنى إنشاء مدح عام لـ (زيد) فجرى بعد ذلك مجرى الجملة الواحدة[2] .

فالوجه الأول[3] الأصل فيه كلام واحد ، والوجه الثاني الأصل فيه كلامان ثم جرى مجرى كلام واحد .

قوله : « وَشَرْطُهُ مُطَابَقَةُ الْفَاعِلِ » .

يعني : شرط المخصوص أن يكون مطابقا للفاعل في إفراده وتثنيته وجمعه وتذكيره ، وتأنيثه ، فتقول : نعم الرجل زيد ، ونعم الرجلان الزيدان ، ونعم الرجال الزيدون ، ونعم[4] المرأة هند ، لأنه في المعنى تفسير له فتجب مطابقته[5] .

وقوله تعالى : ﴿ بِئْسَ مَثَلُ الْقَوْمَ الَّذِينَ كَذَّبُوا ﴾[6] أورد اعتراضا لـ (بئس) لأنه قد يتوهم أن (الذين) نفسه هو المخصوص بالذم فلا يطابق الفاعل وهو قوله تعالى[7] ﴿ مَثَلُ الْقَوْمَ ﴾ ، لأن ﴿ الَّذِينَ كَذَّبُوا ﴾ ليسوا ﴿ مَثَلُ الْقَوْمِ ﴾ .

وقد تأول على وجهين[8] :

أحدهما : أن يكون المضاف محذوفا ، كأنه أصله : بئس مثل القوم مثل الذين ، فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه .

والثاني : أن يكون (الذين) صفة للقوم ويكون المخصوص بالذم محذوفا ، كأنه قيل : بئس مثل القوم المكذبين مثلهم .

---

(١) في ج ، ط : (خبر المبتدأ) .

(٢) ينظر : سيبويه ١ / ٣٠٠ – المقتضب ٢ / ١٣٩ – إيضاح الفارسي ص ٨٧ – المفصل ص ٢٧٤ .

(٣) وهو ما كان المخصوص فيه مبتدأ مؤخرا .

(٤) في ب ، ج ، ط : (ونعمت) وكلاهما صواب .

(٥) في ب ، ج ، ط : (مطابقته) .

(٦) من الآية ٥/ الجمعة . وفي ب : (الذين كفروا) وهو تحريف ، وزاد في ج : (بآيات الله) .

(٧) سقط من ب ، ط : (تعالى) .

(٨) ذكر الفارسي هذين الوجهين في الآية الكريمة . الإيضاح العضدي ص ٨٧ ، ٨٨ . واستشهد المصنف في شرح الوافية بقوله تعالى : ﴿ ساء مثلا القوم الذين كذبوا بآياتنا ﴾ ١٧٧ / الأعراف . وينظر : شرح الوافية ٢ / ٥٨١ – البيان ٢ / ٤٣٨ المشكل ٢ / ٣٧٧ – التبيان ٢ / ١٢٢٢ .

وَقَدْ يُحْذَفُ المَخْصُوصُ إِذَا عُلِمَ مِثْلُ : ﴿ نِعْمَ الْعَبْدُ ﴾ وَ (فَنِعْمَ المَاهِدُونَ ﴾ . وَ (سَاءَ) مِثْلُ : (بِئْسَ) .....

قوله : « وَقَدْ يُحْذَفُ المَخْصُوصُ إِذَا عُلِمَ ..... » .

يريد أنه قد تقدم قرينة يتبين بها معنى المخصوص بالمدح والذم[1] ، فيحذف اللفظ الدال عليه[2] اختصارًا كقوله تعالى : ﴿ نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴾[3] لأنه قد علم من سياق الآية أن تفسيره (أيوب) ، فكأنه قيل : نعم العبد أيوب ، أو : نعم العبد هو .

وكذلك قوله تعالى : ﴿ فَنِعْمَ المَاهِدُونَ ﴾[5] لأنه قد علم من سيباق الآية أن المعنى : فنعم الماهدون نحن[6] .

قوله : « وَ (سَاءَ) مِثْلُ : (بِئْسَ) » .

يعني أنها تستعمل استعمالها وبمعناها وإن كانت تقع في الإخبار كقولك : ساءني ذلك ، وهو نقيض // : سَرَّنِي ، وقد حمل قوله تعالى : سَاءَ مَثَلاً الْقَوْمِ[7] على أنها ١٥٧
بمعنى : (بِئْسَ) وقدر مضاف محذوف ليطابق المخصوص الفاعل ، فقيل التقدير : ساء مثلا[8] مثل القوم[9] ، كأحد الوجهين في : ﴿ بِئْسَ مَثَلُ الْقَوْمَ ﴾[9] .

---

(١) في ط : (أو الذم) .
(٢) في هامش أ ودرج حـ : (عليها) .
(٣) من الآية ٤٤ / ص . ولم يثبت في ب ، جـ قوله : (إنه أواب) . وينظر : المقتضب ٢ / ١٤٣ - التبيان ٢ / ١١٠٠ - شرح الوافية ٢ / ٥٨٢ .
(٤) سقط من ب ، ط : (تعالى) .
(٥) من الآية ٤٨ / الذاريات .
وينظر : المفصل ص ٢٧٤ - البيان ٢ / ٣٩٢ - التبيان ٢ / ١١٨٢ - شرح الوافية ٢ / ٥٨٢ - شرح ابن يعيش ٧ / ١٣٥ . إيضاح الفارسي ص ٨٨ .
(٦) من الآية ٤٨ / الذاريات .
(٧) من الآية ١٧٧ / الأعراف .
(٨) (مثلا) في هامش جـ .
(٩) قال الفارسي : « واعلم أن المخصوص بالمدح أو الذم لا يكون إلا من جنس المذكور بعد (نعم) و (بئس) كعبد الله وزيد ونحوهما من الرجال ، وإذا كان كذلك كان المضاف إلى القوم في قوله عز وجل : ﴿ ساء مثلا القوم الذين كذبوا ﴾ محذوفا وتقديره : ساء مثلا مثل القوم الذي كذبوا ، ولا يكون الكلام على ظاهره » أهـ . الإيضاح ص ٨٧ ، وينظر ص ٨٨ ، شرح الوافية ٢ / ٥٨١ وينظر في الآية : البيان ١ / ٣٨٠ ، المشكل ١ / ٣٠٦ - التبيان - شرح الرضي ٢ / ٣١٦ .
(٩) تقدم الحديث عنها في الصفحة السابقة .

وَمِنْهَا (حَبَّذَا) وَفَاعِلُهُ (ذَا) لاَ يَتَغَيَّرُ ، وَيَكُونَ بَعْدَهُ المَخْصُوصُ ، وَإِعْرَابُهُ كَإِعْرَابِ مَخْصُوصُ (نِعْمَ) . وَيَجُوزُ أَنْ يَأْتِي قَبْلَ المَخْصُوصِ أَوْ بَعْدَهُ تَمْيِيزٌ ، أَوْ حَالٌ عَلَى وَفْقِ مَخْصُوصِهِ .....

قوله : « وَمِنْهَا (حَبَّذَا) ... » .

يعني : ومن الأفعال التي لإنشاء المدح (حَبَّذَا) ولذلك عاملوه معاملة (نِعْمَ) في كونهم جعلوا فاعله مبهمًا ثم فسروه بالمخصوص على نحو ما فعلوا في نحو[1] قولهم : نعم الرجل زيد[2] .

و (ذَا) هاهنا – وإن كان[3] من ألفاظ الإشارة – لم يُرَدْ به[4] مشار بعينه ، وإنما أرادوا به مشارا[5] إليه في الذهن كما قيل في (الرجل) في قولهم : نعم الرجل .

ولا يتغير (ذَا) عن هذا اللفظ وإن كان الممدوح مثنًى أو مجموعا أو مذكرًا أو مؤنثًا[6] ، كأنهم عاملوه معاملة المضمر في (نِعْمَ) في أنه لا يختلف باختلاف أحوال[7] الممدوح لَمَّا لم يكن اسما ظاهرا ، فجعلوا للظاهر على غيره في المطابقة مزية .

وإعراب المخصوص بالمدح في (حَبَّذَا) كإعراب المخصوص في (نِعْمَ) .

قوله : « وَيَجُوزُ أَنْ يَأْتِي قَبْلَ المَخْصُوصِ أَوْ بَعْدَهُ[8] تَمْيِيزٌ أَوْ حَالٌ عَلَى وَفْقِ مَخْصُوصِهِ » . نحو[9] : حبذا رجلاً زيد ، وحبذا زيد رجلاً ، وحبذا راكبًا زيد ، وحبذا زيد راكبا . وإنما لم يلتزموا التمييز في (حَبَّذَا) والتزموه في (نِعْمَ) – إذا كان الفاعل مضمرا – لأمرين ، أحدهما : أن الفاعل ها هنا له لفظ يخصه ، والفاعل في (نِعْمَ) مستتر لا لفظ له ، فجعل لغير الملفوظ به على الملفوظ به[10] مزية في البيان .

---

(١) في ب ، جـ : (مثل) .

(٢) جمع هذا المعنى في شرح الوافية ٢ / ٥٨٣ بقوله : « ... و (حبذا) مما يناسب (نعم) في المدح والإبهام والتفسير » أهـ .

(٣) في ب ، جـ : (كانت) .

(٤) في ب ، جـ : (بها) .

(٥) في ب : (أريد به مشار) ، وفي ط : (أريد به مشارا) بالنصب ، وهو خطأ .

(٦) في سيبويه ١ / ٣٠٢ : « وزعم الخليل أن (حبذا ، بمنزلة : حب الشيء ، ولكن (ذا) و (حب) بمنزلة كلمة واحدة نحو (لولا) وهو اسم مرفوع ... ألا ترى إنك تقول للمؤنث (حبذا) ولا تقول (حبذه) لأن صار مع (حب) بمنزلة ما ذكرت لك وصار المذكر هو اللازم لأنه كالمثل » أهـ . وينظر : المقتضب ٢ / ١٤٣ – المفصل ص ٢٧٦ – شرح الوافية ٢ / ٥٨٣ ع شرح الرضي ٢ / ٣١٨ .

(٧) في ب : (الأحوال) .

(٨) في ب ، جـ : (وبعده) .

(٩) في جـ : (كقولك) .

(١٠) سقط من ب ، جـ ، ط : (به) .

.....

الثاني : أنهم لو لم يميزوا في (نعم) لالتبس[1] الفاعل بالمخصوص بالمدح في كثير من المواضع ، وذلك في مثل قولهم[2] : نعم رجلاً السلطان ، فلو ذهبت تحذف (رجلا) لم يدر هل (السلطان) فاعل والمخصوص بالمدح محذوف – أو سيذكر – أو[3] الفاعل مضمر و (السلطان) المخصوص بالمدح[4] .

بخلاف (حَبَّذا) فإن لفظ (ذَا) يُرْشِدُ إلى أنه الفاعل .

وأما مجيء الحال فواضح .

* * *

(١) في أ : (التبس) .

(٢) سقط من ب : (قولهم) .

(٣) في ط : (أم) بدل (أو) .

(٤) اكتفى المصنف بذكر هذا الوجه في شرح الوافية ، ولم يذكر الوجه الأول .
ينظر : شرح الوافية ٢ / ٥٨٣ – شرح الرضي ط / ٣١٩ .

الحَـــــرْفُ

الحَرْفُ مَا دَلَّ عَلَى مَعْنًى فِي غَيْرِهِ ، وَمِنْ ثَمَّ احْتَاجَ فِي جُزْئِيَّتِهِ إِلَى اسْمٍ أَوْ فِعْلٍ .

قوله[1] : « الحَرْفُ مَا دَلَّ[2] عَلَى مَعنًى فِي غَيْرِهِ » .

قد[3] تقدم أن وضع الكلمات لإفادة معناها الإفرادي على ضربين[4] :

أحدهما : أن توضع دالة على معناها بنفسها من غير أن تتوقف دلالتها على معنى متعلق لها ، وذلك الاسم والفعل ، فإن تعرض لأحد الأزمنة فهو فعل ، وإلا فهو اسم .

والثاني ما تتوقف دلالتها على معناها على متعلق باعتبار الوضع ، وذلك هو المسمى بالحرف ، وهو معنى قولهم : ما دل على معنى في غيره[5] ، وهو متعلقه .

قوله : « وَمِنْ ثَمَّ احْتَاجَ فِي جُزْئِيَّتِهِ إِلَى اسْمٍ أَوْ فِعْلٍ »[6] .

يريد : ومن أجل أن دلالته باعتبار الوضع تتوقف على متعلقه لم يكن بُدَّ من ذكر ذلك التعلق ، وذلك إما اسم أو فعل ، فالاسم مثل قولك[7] : إنَّ زيدا قائم ، والفعل مثل قولك : قام زيد ، فلا يستقل جزءًا إلا باسم أو فعل ، فإذا[8] لم يستقل جزءًا إلا باسم أو فعل لم يكن على انفراده جزءًا من[9] أجزاء الكلام لئلا يؤدي إلى استعماله على خلاف وضعه ، لأن وضعه دالاً على معناه الإفرادي مشروط بذكر متعلقه ، فلو استعمل مجردًا عنه لكان[10] خروجًا عن وضعه .

ثم شرع في تقاسيم الحروف ، فمنها :

* * *

---

(١) سقط من ب : (قوله) ، وفي ط : (قال) .

(٢) في ب : (الحروف : الحرف ما دل) .

(٣) في أ ، ج : (وقد) .

(٤) ينظر قوله في ذلك ص ٢١٦ .

(٥) هذا قول الزمخشري في مفصله ص ٢٨٣ . وفي سيبويه ١ / ٢ : « ... وحرف جاء لمعنى ليس باسم ولا فعل » أهـ . وبمثل قول سيبويه قال الفارسي في الإيضاح ص ٨ .

(٦) في المفصل ص ٢٨٣ : « ... ومن ثم لم ينفك من اسم أو فعل يصحبه » اهـ . .

(٧) سقط من ب ، ط : (قولك) .

(٨) في ب : (وإذا) .

(٩) في هامش ج ما بين قوله : (جزءا) السابقة وهذه .

(١٠) في ج : (كان) .

حُـرُوفُ الجَـرِّ

حُرُوفُ الجَرِّ مَا وُضِعَ لِلْإِفْضَاءِ بِفِعْلٍ أَوْ شِبْهِهِ أَوْ مَعْنَاهُ إِلَى مَا يَلِيهِ ، وَهِيَ : مِنْ ، وَإِلَى ، وَحَتَّى ، وَفِي ، وَالْبَاءُ ، وَاللَّامُ ، وَرُبَّ ، وواوُها ، وَواوُ القَسمِ ، وَتَاؤُهُ ، وَعَنْ ، وَعَلَى ، وَالْكَافُ ، وَمُذْ ، وَمُنْذُ وَحَاشَا ، وَعَدَا ، وَخَلاَ .....

قول : « حُرُوفُ الجَرِّ مَا وُضِعَ لِلْإِفْضَاءِ بِفِعْلٍ أَوْ شِبْهِهِ[1] أَوْ مَعْنَاهُ إِلَى مَا يَلِيهِ »[2] .

يعني بـ (فعل أو شبهه) نحو قولك : مررت بزيد ، وأنا مار بزيد ، ومروري بزيد حسن . وأما (معناه) فنحو قولك[3] : زيد في الدار لإكرامك ، وهذا في الدار أبوك ، فالعامل[4] فيهما ما في (الدار) من معنى الاستقرار ، وما في (هذا) من معنى الإشارة ، عمل ذلك في الجار والمجرور على نحو عمله في الظرف والحال . ثم شرع يعددها : فالعشرة[5] الأول لا تكون إلا حروفا[6] ، والخمسة التي تليها تكون حروفا وأسماء[7] ، والثلاثة البواقي تكون حروفا وأفعالا[8] .

فإن قلت : فقد عد قوم (عَلَى) اسما وفعلا وحرفا ، فلم لم[9] تعد كذلك ؟

١٥٨ فالجواب : أنه إنما قصد إلى هذا التقسيم باعتبار // المحافظة على اللفظ والمعنى الأصلي ، وإلا عدت (اللام) حرفا وفعلا في قولك : لِـ زيدا[10] ، إذا لفظها لفظ قولك : لِزيد .

وكذلك (مِنْ) لأن أمر من : مَانَ يَمِينُ[11] .

وكانت (إلى) تعد حرفا واسما في قولك : إِلَى زيدٍ ، بمعنى : نعمة زيد[12] .

---

(١) سقط من أ ، ب ، ج : (أو شبهه) .

(٢) قال الزمخشري في مفصله ص ٢٨٣ : « سميت بذلك لأن وضعها على أن تقضي بمعاني الأفعال إلى الأسماء » أهـ . وينظر : شرح الرضي ٢/٣١٩ .

(٣) سقط من ط : (قولك) .

(٤) في أ ، ب : (والعامل) .

(٥) عددها الزمخشري تسعة لأنه لم يذكر (واو رب) ضمن هذه الحروف المفصل ص ٢٨٣ .

(٦) في ب ، ج ، ط : (حرفا) .

(٧) في ب ، ج ، ط : (حرفا واسما) .

(٨) في ب ، ج ، ط : (حرفا وفعلا) .

(٩) سقط من ب : لم) .

(١٠) أي على أنه أمر من : وَلِي يَلِي .

(١١) المين : الكذب ، وجمعه : ميون ، يقال : أكثر الظنون ميون ، وقد مان الرجل . من باب باع ، فهو مائن وميون . مختار الصحاح (مين) . ومثل (من) – في ذلك – (في) مع كونه أمرا للمؤنث من : وفي يفي . شرح الرضي ٢ / ٣٢٠ .

(١٢) في اللسان : « (الآلاء) : النعم ، واحدها : أَلًى – بالفتح – وَإِلًى وَإِلًّى ، وقال الجوهري : قد تكسر وتكتب بالياء مثال : مِعًى وأمعاء » أهـ .

.....

ولكنهم اعتبروا اللفظ والمعنى الأصلي معًا ، فلم يعدوا (اللام) لخروجها عن معناها[1] الأصلي ، ولأن لفظها في الأصل مخالف للفظها في الحرف .

وكذلك[2] (مِنْ) ، وكذلك (إلى) ، ألا ترى أن (إلى) التي هي (النعمة) أصل ألفها ياء[3] ، و (إلى) التي هي حرف لا أصل لألفها .

وكذلك (عَلاَ) التي هي[4] للفعلية أصلها عن واو ، والتي في الاسم والحرف لا أصل لألفها[5] فافترقا .

فإن قلت : فيلزمك أن لا تعد (حاشا) و (عدا) و (خلا)[6] لأن ألفها إذا كانت فعلاً منقلبة وإذا كانت حرفا غير منقلبة ، وقد جعلت ذلك مانعًا في (على) ، فليكن في (حاشا) و (عدا) و (خلا) .

فالجواب : أنا لم نعد (حاشا) في مثل قولك : حاشيته ، ولا (عدا) في مثل قولك[7] : عدوته ، ولا (خلا) في مثل قولك : خلوت ، فإن انقلابها مانع من عدها لاختلاف حروفها ، وإنما عددنا (حاشا) و (عدا) و (خلا) الواقعة في الاستثناء ، ولما لم تتصرف تصرف الأفعال أشبهت الحروف ، فلم يجعل لألفها أصل ، وإذا كان الاسم – إذا أشبه الحرف[8] – لم يكن لألفه أصل ، فالفعل أجدر[9] .

---

(١) في ب : (معناه) .
(٢) في ب : (فكذلك) .
(٣) في جـ : (عن ياء) .
(٤) سقط من أ : (هي) .
(٥) في هامش أ ما بين قوله: (لا أصل لألفها) السابقة وهذه .
(٦) في جـ : (حاشا وخلا وعدا) وكذا فيما يأتي .
(٧) في هامش جـ من قوله : (فالجواب) إلى آخر العبارة .
(٨) في أ : (الحروف) . وقد أثبت في هامش جـ من قوله : (الحروف) السابقة وهذه .
(٩) ذكر الرضي في شرحه معنى كلام المصنف المتقدم ثم عقب عليه بقوله : « ... وفيما قال نظر ، لأن (على) الاسمية تكتب ألفا أوصله واو اتفاقا لكنها إذا أضيفت إلى الضمير ينقلب الألف ياء تشبيها بـ (على) الحرفية ... ثم اعترض على نفسه وقال : (فحاشا وخلا وعدا الحرفية لا أصل لألفاتها بخلافها فعلية) وأجاب : بأنها لما تضمنت معنى الاستثناء أشبهت الحرف في عدم التصرف . فصارت كأنه لا أصل لألفاتها ، وهذا عذر بارد » اهـ .
ينظر : شرح الرضي ٢ / ٣٢٠ ، وشرح العلوي ط / ٨٤٢ – ٨٤٤ .

قوله : « فَـ (مِنْ) لِلِابْتِدَاءِ وَالتَّبْيِينِ » .

فالابتداء يعرف بما يصلح له انتهاء نحو قولك : سرت من البصرة ، لأنه يصلح[1] أن تقول : إلى بغداد[2] . وقد تجيء في بعض المواضع مستبعدًا فيها الانتهاء لعدم القصد إليه وتوفر الغرض للمبتدأ منه نحو قولك : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم[3] وزيد أفضل من عمرو[4] .

وأما التبيين فكقوله تعالى : ﴿ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ ﴾[5] وتعرفها بأن تجعل مكانها (الذي) صفة فيستقيم المعنى ، لأن المعنى : فاجتنبوا الرجس الذي هو وَثَنٌ .

---

(١) سقط من أ : (يصلح) .

(٢) في سيبويه ٢ / ٣٠٧ : « وأما (من) فتكون لابتداء الغاية في الأماكن ، وذلك قولك من مكان كذا وكذا إلى مكان كذا وكذا ، وتقول إذا كتبت كتابا : من فلان إلى فلان » اهـ . وينظر : المقتضب ١ / ١٨٢ ، ٤ / ١٣٦ ، أصول ابن السراج ١ / ٤٩٨ – إيضاح الفارسي ص ٢٥١ – معاني الرماني ص ٩٧ – اللمع ص ١٥٥ – المفصل ص ٢٨٣ المغني ١ / ٣١٨ – الأزهية ص ٢٣٢ .

هذا .. ومذهب البصريين أنها لا تكون لابتداء الغاية إلا في المكان ، ومذهب الكوفيين والأخفش من البصريين أنها تكون لابتداء الغاية في الزمان مستدلين بنحو قوله تعالى : ﴿ لمسجد أسس على التقوى من أول يوم ﴾ – ١٠٨ التوبة – وبنحو قول النابغة الذبياني :

تخيرن من أزمان يوم حليمة إلى اليوم قد جربن كل التجارب

وقد اختار ابن مالك هذا القول ، قال : « .. وهو الصحيح لصحة السماع بذلك اهـ . شرح الكافية الشافية ١ / ٢٨٤ . وينظر : الإنصاف مسألة (٥٤) ١ / ٣٧٠ شرح الرضي ٢ / ٣٢١ – شرح ابن يعيش ٨ / ١٠ ، ١١ – المغني ١ / ٣١٨ ، ٣١٩ شرح الألفية للمرادي ٢ / ٢٠١ . وسيذكره المصنف مفصلا ص ٩٥٩ .

(٣) يرى الرضي أنه لا بعد في ذلك لأن الباء أفادت فائدة (إلى) ، قال : « ... لأن معنى (أعوذ به) : ألتجيء إليه وأفر إليه ، فالباء هاهنا أفادت معنى الانتهاء » اهـ . شرح الرضي ٢ / ٣٢١ . وينظر : شرح العلوي ٢ / ٨٤٤ – شرح الجامي ٢ / ٧٢٣ شرح الوافية ٢ / ٥٨٩ .

(٤) وهذا أيضا لا بعد فيه ، قال المبرد : « قولك : زيد أفضل من عمرو ، إنما جعلت غاية تفضيله عمرو ، فإذا عرفت فضل عمرو علمت أنه فوقه » اهـ . المقتضب ١ / ٢٨٢ – وينظر : سيبويه ٢ / ٣٠٧ – أصول ابن السراج ١ / ٤٩٩ . (٥) من الآية ٣٠ / الحج . وينظر : معاني الرماني ص ٩٧ – مشكل مكي ٢ / ٩٧ – البحر المحيط ٦ / ٣٦٦ – شرح الوافية ٢ / ٥٨٨ – التبيان ٢ / ٩٤١ .

والتبعيض نحو قولك[1] : أخذت من الدراهم ، وتعرفها بأنك لو جعلت مكانها (بعضا) استقام[2] المعنى[3] .

وزائدة في غير الموجب[4] نحو قولك[5] : ما جاءني من أحدٍ ، وهل جاءك من أحدٍ ؟ وتعرفها بأنك لو حذفتها لبقي أصل المعنى على حاله نحو : ما جاءني أحد .

وقد خالف الكوفيون والأخفش فقالوا : يجوز زيادتها في الواجب[6] . واستدلوا بمثل قوله تعالى : ﴿ يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ ﴾[7] وبقولهم : قَد كَانَ مِنْ مَطَرٍ ، وليس بواضح .

---

(١) في ب ، ج : (كقولك) .
(٢) في ب ، ج ، ط : (لاستقام) .
(٣) يري المبرد أنها في هذا المعنى راجعة إلى ابتداء الغاية أيضا ، وذلك قوله : « ... وكونها في التبعيض راجع إلى هذا ، وذاك أنك تقول : أخذت مال زيد ، فإذا أردت البعض قلت : أخذت من ماله ، فإنما رجعت بها إلى ابتداء الغاية » اهـ . المقتضب ١ / ١٨٢ . لكنه عاد وذكر أنها تكون للتبعيض صراحة في ٤ / ١٣٧ . وينظر : سيبويه ٢ / ٣٠٧ – أصول ابن السراج ١ / ٤٩٨ – إيضاح الفارسي ص ٢٥١ .
(٤) أنكر المبرد زيادتها في الموجب وغيره ، وذلك قوله في المقتضب ١ / ١٨٣ : « .. وأما قولهم أنها تكون زائدة فلست أري هذا كما قالوا ، وذاك أن كل كلمة إذا وقعت وقع معها معنى ، فإنما حدثت لذلك المعنى وليست بزائدة ، فذلك قولهم : ما جاءني من أحد ، وما رأيت من رجل ، فذكروا أنها زائدة وأن المعنى : ما رأيت رجلاً وما جاءني . وليس كما قالوا ، وذلك لأنها إذا لم تدخل جاز أن يقع النفي بواحد دون سائر جنسه ، تقول : ما جاءني رجل ، وما جاءني عبد الله ، إنما نفيت مجيء واحد ، وإذا قلت : ما جاءني من رجل ، فقد نفيت الجنس كله . ألا ترى أنك لو قلت : ما جاءني من عبد الله ، لم يجز لأن (عبد الله) معرفة ، فإنما موضعه موضع واحد » اهـ . ولكنه عاد وأقر بزيادتها في المقتضب ٤ / ١٣٧ ، ٤٢٠ . وينظر : سيبويه ١ / ٢٧٩ ، ٢ / ٣٠٧ – أصول ابن السراج ١ / ٥٠٠ – إيضاح الفارسي ص ٢٥١ – اللمع ص ١٥٦ – المفصل ص ٢٨٣ – معاني الرماني ص ٩٧ المغني ١ / ٣٢٢ ، ٣٢٣ – الرصف ص ٣٢٤ .
(٥) في ب : (كقولك) .
(٦) في ط : (في الموجب) .
(٧) من الآية ٤ / نوح . و (من) في الآية الكريمة عند الكسائي وهشام من الكوفيين والأخفش من البصريين زائدة لأنهم لا يشترطون دخولها على النكرات أو كونها في غير موجب . أما الفراء فقد قال بأن (من) – في الآية الكريمة – بمعنى (عن) ، قال في معانيه ٣ / ١٨٧ : « ... فإذا كانت في موضع جمع كأن (من): عن ، كما تقول : اشتكيت من ماء شربته ، وعن ماء =

أما قوله تعالى : ﴿ يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ﴾ فيجوز أن يكون المراد : يغفر لكم بعض ذنوبكم[1] ، فإن زعموا أنه يدفعه قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا ﴾[2] قلنا لا بُعْدَ في أن يغفر بعض الذنوب لقوم وجميعها لقوم .

ولو سلمنا أن قوله تعالى : ﴿ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا ﴾ عام لجميع هذه الأمة فليس قوله : ﴿ يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ ﴾ خطابًا لهذه الأمة ، وإنما هو خطاب لقوم نوح عليه السلام[3] . ولا يلزم من غفرانه لهذه الأمة جميع الذنوب غفرانه لقوم نوح جميع الذنوب .

وأما قولهم : قَدْ كَانَ مِنْ مَطَرٍ[4] ، فيحتمل أن يكون المعنى : قد كان شيء من مطر[5] إما للتبعيض ، وإما للتبيين ، ولا يثبت مثل هذا الأصل مع هذه المحتملات .

= شربته ، وعن ماء شربته ، كأنه في الكلام : يغفر لكم عن أذنابكم . ومن أذنابكم » ا هـ .
وفي معاني الأخفش : « ... وإن شئت قلت : إنما يكون هذا في النفي والاستفهام ، فقد جاء في غير ذلك قال : (ويكفر عنكم سيئاتكم) فهذا ليس باستفهام ولا نفي ، وتقول : زيد من أفضلها ، تريد : هو أفضلها ، وتقول العرب قد كان من حديث .... » ا هـ .
مخطوطة المعاني ٤٣ / أ ، ب ، منهج الأخفش الأوسط ص ٢٣٨ ، ٢٣٩ . وينظر في هذه المسألة : المفصل ص ٢٨٣ – شرح الوافية للمصنف ٢/ ٥٩٠ ، ٥٩١ – شرح ابن يعيش ٨/ ١٢ ، ١٣ – شرح الكافية الشافية ١/ ٢٨٤ – المقرب ١/ ١٩٧ ، ١٩٨ – التوطئة ص ٢٢٦ – الارتشاف ٢ / ٧٢٧ – المغني ١ / ٣٢٤ ، ٣٢٥ – شرح الرضي ٢ / ٣٢٢ ، ٣٢٣ – شرح الألفية للمرادي ٢ / ٢٠٣ – شرح ابن عقيل ٢ / ١٧ – البحر المحيط ٤ / ١١٣ ، ٨ / ٣٣٨ – رصف المباني ص ٣٢٥ – الأزهية ص ٢٣٨ – الجني الداني ص ٣١٨ – شرح العلوي ٢ / ٨٤٥ – شرح الجامي ٢ / ٧٢٤ .

(١) هذا تخريج سيبويه وتبعه كثير من النحويين . قال سيبويه ٢ / ٣٠٧ : « ... ولكنه آكد بـ (من) لأن هذا موضع تبعيض » ا هـ .

(٢) من الآية ٥٣ / الزمر .

(٣) نقل الرضي هذا القول في شرحه غير معزى إلى المصنف . ينظر شرح الرضي ٢ / ٣٢٣ .

(٤) قول حكي عن البغداديين .

(٥) قال الشلوبين في التوطئة ص ٢٢٦ : « ... كأنه قال : كان كائن من مطر ، ثم أضمر (كائن) لدلالة (كان) عليه » ا هـ . هذا .. وقد اعترض الرضي في شرحه على تخريج المصنف بقوله : « ... وقول المصنف : شيء من مطر ، و (من) للتبعيض أو التبيين . فيه نظر ، لأن =

قوله : « وَ (إِلَى) لِلِانْتِهَاءِ ..... إلى آخره » .

اختلف في معنى (إلى) فقيل : ظاهرة في الانتهاء[1] فلا يدخل ما بعدها فيما قبلها إلا مجازا .

وقيل : ظاهرة في الدخول فلا تستعمل في غيره إلا مجازا[2] .

وقيل : مشتركة فيهما[3] .

وقيل : إن كان ما بعدها من جنس ما قبلها لم يدخل ، وإن كان من جنسه دخل[4] والمذهب الأول[5] . ووجوب غسل المرفقين والكعبين[6] على القول بالوجوب على هذا المذهب ليس مأخوذًا من الآية ، وإنما هو مأخوذ من بيانه ﷺ .

= حذف الموصوف وإقامة الجملة أو الظرف مقامه بلا شرط – ذكرناه في باب الموصول – قليل ، وخاصة إذا كان الموصوف فاعلا ، لأن الجار والمجرور لا يكون فاعلا للفعل المبنى للفاعل إلا إذا كان الجار زائدا نحو : كفي بزيد » ا هـ . شرح الرضي ٢ / ٣٢٣ . وينظر قول المصنف أيضا في شرح الوافية ٢ / ٥٩١ .

(١) سواء كان في المكان نحو : خرجت إلى السوق ، أو في الزمان نحو قوله تعالى : ﴿ ثم أتموا الصيام إلى الليل ﴾ من الآية ١٨٧ / البقرة – أو في غيرهما نحو : قلبي إليك .
وفي سيبويه ٢ / ٣١٠ : « وأما (إلى) فمنتهى لابتداء الغاية ، نقول : من كذا إلى كذا ... ويقول الرجل : إنما أنا إليك ، أى : إنما أنت غايتي » ا هـ . ينظر : المقتضب ٤ / ١٣٩ – أصول ابن السراج ١ / ٥٠١ – إيضاح الفارسي ص ٢٥١ .

(٢) نقل الرضي والعلوي هذا القول عن المصنف ولم يعزياه إلى أحد . ينظر : شرح الرضي ٢ / ٣٢٤ – شرح العلوي ٢ / ٨٤٨ .

(٣) في شرح العلوي : « وقيل : مشتركة فيهما جميعا ، لأنه قد ورد تارة يدخل وتارة غير داخل » ا هـ . شرح العلوي ٢ / ٨٤٨ . ولم يذكر هذا القول الرضي في شرحه .

(٤) قال الرضي ٢ / ٣٢٤ : « وقيل : إن كان ما بعدها من جنس ما قبلها نحو : أكلت السمكة إلى رأسها ، فالظاهر الدخول ، وإلا فالظاهر عدم الدخول نحو : ﴿ أتموا الصيام إلى الليل ﴾ » ا هـ .

(٥) لم يصرح المصنف باختياره المذهب الأول في شرح الوافية . وقد تبعه في اختياره هذا القول جمع من شراح الكافية منهم الرضي والعلوي . ينظر : شرح الوافية ٢ / ٥٩٣ . شرح الرضي ٢ / ٣٢٤ – شرح العلوي ٢ / ٨٤٨ .

(٦) أي في قوله تعالى : ﴿ يـٰأيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين ﴾ من الآية ٦ / المائدة قال المصنف في شرح =

وَحَتَّى ، كَذَٰلِكَ ، وَبِمعْنَى (مَعَ) كَثِيرًا ، وَتَخْتَصُّ بِالظَّاهِرِ خِلاَفًا لِلْمبَرِّدِ .....

قوله[1] : « و (حَتَّى) كَذَٰلِكَ ..... » .

يعني أنها بمعنى الانتهاء ، // إلا أنها ظاهرة في أن ما بعدها يدخل فيما قبلها ١٥٩
نحو[2] : أَكَلْتُ السَّمَكَةَ حَتَّى رَأْسِهَا ، وَنِمْتُ البَارِحَةَ حَتَّى الصَّبَاحِ ، والمعنى : أُكِلَ الرأسُ ، وَنِيَم الصَّبَاحُ[3] .

قوله : « وَتَخْتَصُّ بِالظَّاهِرِ ... » .

فلا يقال : حتاه ، كما يقال : إليه[4] خلافا للمبرد[5] ، وحجته قول الشاعر :

= الوافية ٢ / ٥٩٣ ، ٥٩٤ : « وعلى الظاهر فإنما يدخل قوله تعالى : (إلى المرافق) و (إلى الكعبين) ، بيان ذلك من النبي عليه السلام بالنقل ، ولولا ذلك لم يحكم بدخوله » ا هـ . وينظر : شرح العلوي ٢ / ٨٤٨ .
هذا .. وقد أغفل المصنف الحديث عنها بمعنى (مع) قليلا ، وقد مثل به النحاة بقوله تعالى : ﴿ ولا تأكلوا أموالهم إلى أموالكم ﴾ وبقوله : ﴿ من أنصاري إلى الله ﴾ والصواب أنها في الآيتين على بابها ، وأن تقدير الأولى : ولا تأكلوا أموالهم مضافة إلى أموالكم ، وأن تقدير الثانية : من أنصاري إلى طاعة الله ، أي : أنها هي الغاية والمنتهى . وينظر : معاني الرماني ص ١١٥ – البحر المحيط ٣ / ١٦٠ – شرح ابن يعيش ٨ / ١٥ – شرح الرضي ط / ٣٢٤ .

(١) سقط من جـ : (قوله) . (٢) في ب ، جـ : (كقولك) .

(٣) هذا قول الزمخشري في مفصله ص ٢٨٣ ، ٢٨٤ ، فقد تبعه المصنف في وجوب دخول ما بعدها فيما قبلها سواء كان جزءا منه أو ملاقي آخر جزء منه حملاً على العاطفة وجوز ابن مالك الدخول وعدم الدخول جزءا كان أو ملاقي آخر جزء منه ، وفصل عبد القاهر والرماني والأندلسي وغيرهم ، فقالوا : الجزء داخل في حكم الكل – كما في العاطفة – والملاقي غير داخل . شرح الرضي بتصرف ٢ / ٣٢٥ . وينظر : المفصل ص ٢٨٤ – شرح الكافية الشافية ١ / ٢٨٤ ، ٢٨٥ – جمل عبد القاهر ص ٢٥ ، ٢٦ – معاني الرماني ص ١١٩ .

(٤) في سيبويه ٢ / ٣١٠ : « ... تقول : قمت إليه ، فجعلته منتهاك من مكانك ، ولا تقول : حتاه » ا هـ . وينظر : أصول ابن السراج ١ / ٥٢٠ ، شرح الوافي للمصنف ٢ / ٥٩٤ .

(٥) لم أجد نصا للمبرد يفيد القول بذلك لا من قريب ولا من بعيد ، يدل على ذلك أن ابن السراج لم يصرح بنسبته إلى المبرد ، فقد نسبه إلى غير سيبويه بقوله : « ... وغير سيبويه يجيز : حتاه وحتاك في الخفض » ا هـ . أصول النحو ١ / ٥٢٠ . ونسب ابن هشام هذا القول في المغني ١ / ١٢٣ إلى الكوفيين والمبرد . ولم ينسب ابن مالك في شرح الكافية الشافية ١ / ٢٨٠ وجعله خاصا بضرورة الشعر . غير أن المصنف قد صرح بهذه النسبة هنا وكذا في شرح الوافية =

.....

[٤٨] ..... فَتًى حَتَاكَ يَا ابْنَ أَبِي يَزِيدِ[1]

والذي يدل على امتناعه أنها مستعملة كثيرا كاستعمال (إلى) ، ولو كان ذلك جائزًا لوقع ، ولو وقع لنقل مع توفر المستقرئين والناقلين[2] .

وحكمة ترك استعماله كراهةً لبقاء ألفها أو تغييرها[3] مع الاستغناء عنها بـ (إلى)[4] لأنهم لو قالوا : حتاه ، خالفوا باب الألفات التي لا أصل لها في أنها إذا اتصلت بالمضمر[5] قلبت ياء كـ (عَلَى) و (إلَى) و (لَدَى) في قولهم : عَلَيْكَ ، وَإِلَيْكَ ، وَلَدَيْكَ ، ولو قلبوها ياء خالفوا[6] القاعدة الأصلية في أن المضمر[7] لا يغير الكلمة .

وحجة المبرد[8] أنه[9] حركة كـ (إلَى) فدخلت على المضمر مثلها[10] .

والجواب ما قدمناه[11] .

= ٢ / ٥٩٤ ، وكذا ابن يعيش ٨ / ١٦ ، والرضي ٢ / ٣٢٦ ، وابن هشام في الجامع الصغير ص ١٣٧ ، والمرادي في الجني الداني ص ٥٤٣ ، والعلوي في شرحه ٢ / ٨٥٠ . وكذا الجامي ٢ / ٧٢٦ .

٤٨= عجز بيت من الوافر لم يعلم قائله ولم أعثر على من نسبه لقائل معين .

وصدره : فلا والله لا يلفي أناس .....

ويروى عجزه : يا ابن أبي زياد . (شرح ابن عقيل ٢ / ١١) .

والبيت في شرح الرضي ٢ / ٣٢٦ – المقرب ١ / ١٩٤ – شرح الألفية للمرادي ٢ / ٢٠٠ – شرح ابن عقيل ٢ / ١١ – شرح الأشموني ٢ / ٢٨٧ – خزانة الأدب ٤ / ١٤٠ والشاهد فيه قوله : (حتاك) على أن المبرد تمسك به حيث جر الضمير بـ (حتى) . وخرجه جمهور النحويين على الشذوذ ، وخصه ابن مالك بالضرورة .

(١) لم يثبت هذا الشاهد في جـ ، ط ، وهو في ط : (حتاك يا ابن أبي يزيد) .

(٢) نقل العلوي هذا التعليل في شرحه ٢ / ٨٥٠ وكذا ما يأتي من قول المصنف دون أن يشير .

(٣) في ب : (أو لتغيرها) ، وفي جـ : (أو تغيرها) ، وفي ط : (أو لتغييرها) .

(٤) سقط من جـ : (إلى) .

(٥) في أ : (بالمضمرات) .

(٦) في ب : (لخالفوا) .

(٧) في ط : (الضمير) .

(٨) هذا على زعمه بأن هذ القول هو قول للمبرد ، وبعد بحث فيما وقع تحت يدي من مظان لم يثبت .

(٩) في ط : (أنها) .

(١٠) سقط من أ : (مثلها) .

(١١) أي من أنه لم يسمع ، ولو سمع لنقل مع توفر المستقرئين والناقلين .

وَ (فِي) لِلظَّرْفِيَّةِ ، وَبِمَعْنَى (عَلَى) قَلِيلاً . وَالْبَاءُ لِلْإِلْصَاقِ ، وَالِاسْتِعَانَةِ ، وَالْمُصَاحَبَةِ ، وَالْمُقَابَلَةِ ، وَالتَّعْدِيَةِ ، وَالظَّرْفِيَّةِ .....

قوله : « وَ (فِي) لِلظَّرْفِيَّةِ نحو[1] : جلست في الدار ، وفي المسجد ، ولذلك قدر الظرف بها .

قوله : « وَبِمَعْنَى (عَلَى) قَلِيلاً » .

ومنه قوله تعالى[2] : ﴿ وَلَأُصَلِّبَنَّكُمْ فِي جُذُوعِ النَّخْلِ ﴾[3] ، وقد قيل : إنها على بابها وإنما قصد المبالغة في الاستقرار فاستعمل حرف الظرفية لذلك[4] .

قوله : « الْبَاءُ لِلْإِلْصَاقِ ... » .

نحو[5] : مررت بزيد ، أي : التصق مروري بالمكان الذي يلابسه[6] .

وَالِاسْتِعَانَةِ نحو: كتبت بالقلم[7] . والمُصَاحَبَةِ نحو : اشترى الفرس بسرجه ولجامه[8] .

وَالمُقَابَلَةِ نحو : بعت هذا بهذا[9] . وَالتَّعْدِيَةِ نحو : خرجت بزيد[10] .

والظَّرْفِيَّةِ نحو : ظننت به ، وجلست بالمسجد[11] .

---

(١) في ب ، جـ : (كقولك) . (٢) في جـ ، ط : (سبحانه) .

(٣) من الآية ٧ / طه . قال الفراء : « وقوله : (لأصلبنكم في جذوع النخل) يصلح (على) في موضع (في) ، وإنما صلحت (في) لأنه يرفع في الخشبة في طولها فصلحت (في) ، وصلحت (على) لأنه يرفع فيها فيصير عليها » ا هـ . معاني القرآن ٢ / ١٨٦ . وينظر المقتضب ٢ / ٣١٨ .

(٤) قال العكبري : « ... (في) هنا على بابها لأن الجذع مكان للمصلوب ومحتو عليه » ا هـ . وقال الزمخشري : « شبه تمكن المصلوب في الجذع بتمكن الشيء الموعي في وعائه » ا هـ . ينظر : الكشاف ٢ / ٥٤٦ – التبيان ٢ / ٨٩٧ – المفصل ٨ / ٢٨٤ – شرح الوافية ٢ / ٥٩٥ – معاني الرماني ص ٩٧ – شرح ابن يعيش ٨ / ٢١ – وشرح الرضي ٢ / ٣٢٧ هذ .. وقد نسب الرماني القول الأول للكوفيين ، والقول الثاني للبصريين . المعاني ص ٩٦ .

(٥) في ب ، جـ : (كقولك) . وكذا فيما يأتي .

(٦) ينظر : المقتضب ١ / ١٧٧ ، أصول ابن السراج ١ / ٥٠٣ .

(٧) ينظر : معاني الرماني ص ٣٦ – شرح الوافية ٢ / ٥٩٧ – شرح ابن يعيش ٨ / ٢٢ .

(٨) ينظر : المفصل ص ٢٨٥ – شرح الكافية الشافية ١ / ٢٨٨ – المغني ١ / ١٦٨ .

(٩) ينظر : رصف المباني ص ١٤٦ – شرح الوافية ٢ / ٥٩٨ – شرح الرضي ٢ / ٣٢٧ .

(١٠) ينظر : سيبويه ١ / ٧٦ ، ٧٨ – رصف المباني ص ١٤٣ – معاني الرماني ص ٣٩ .

(١١) أي : تكون بمعنى (في) . وينظر : شرح الوافية ٢ / ٥٩٨ – المغني ١ / ١٠٤ .

وَزَائِدَةٌ فِي الْخَبَرِ فِي الِاسْتِفْهَامِ وَالنَّفْيِ قِيَاسًا ، وَفِي غَيْرِهِ سَمَاعًا مِثْلُ : بِحَسْبِكَ زَيْدٌ ، وَأَلْقَي بِيَدِهِ . وَاللَّامِ لِلاخْتِصَاصِ ، وَالتَّعْلِيلِ ، وَبِمَعْنَى (عَنْ) مَعَ الْقَوْلِ ..

قوله : « وَزَائِدَةٌ فِي الْخَبَرِ[1] فِي الِاسْتِفْهَامِ وَالنَّفْيِ قِيَاسًا »[2] .

نحو : هل زيد بقائم ؟، وما زيد بقائم .

قوله : « وَفِي غَيْرِهِ سَمَاعًا » .

كقولهم في (حسبك زيد) و (ألقي بيده) : بحسبك زيد[3] ، وألقي بيده[4] .

قوله : « وَاللَّامِ لِلاخْتِصَاصِ » نحو[5] : جاءني أخ له ، وغلام له .

قوله : « وَالتَّعْلِيلِ »[6] . نحو : جئتك للسمن واللبن ، ولإكرامك الزائر .

قوله[7] : « وَبِمَعْنَى (عَنْ) مَعَ[8] الْقَوْلِ » .

يعني في مثل قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَا سَبَقُونَا إِلَيْهِ ﴾[9] ولم يرد أنهم خاطبوا (الذين آمنوا) بذلك إذ كان يجب أن يقال : لو كان خيرًا ما سبقتمونا إليه ، وإنما المعنى : وقال الذين كفروا عن الذين آمنوا .

---

(١) (في الخبر) لم تثبت في نسخ المتن .

(٢) ينظر : سيبويه ٢ / ٣٠٧ – المقتضب ٤ / ٤٢١ – معاني الأخفش الأوسط ص ٢٢٧ – ٢٢٩ – أصول ابن السراج ١ / ٥٠٣ – معاني الرماني ص ٤٠ ، ٤١ – شرح الوافية ٢ / ٥٩٨ – المفصل ص ٢٨٥ – شرح ابن يعيش ٨ / ٢٣ – شرح الرضي ٢ / ٣٢٨ المغني ١ / ١٠٦ – ١١١ – الجني الداني ص ١١٠ – رصف المباني ص ١٤٧ – إيضاح الفارسي ص ٢٥١ .

(٣) هذا مثال لزيادتها في المبتدأ .

(٤) مثال لزيادتها في المفعول ، ومثله قوله تعالى : ﴿ ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة ﴾ ١٩٥ / البقرة . وقد تزاد في الفاعل نحو قوله تعالى : ﴿ وكفي بالله شهيدا ﴾ ٧٩ / النساء . وفي خبر المبتدأ – على رأى الأخفش – في نحو قوله تعالى : ﴿ وجزاء سيئة بمثلها ﴾ ٢٧ / يونس . ينظر معاني الأخفش ورقة ١٣٠ / أ – منهج الأخفش ص ٢٢٩ – معاني الحروف للرماني ص ٣٧ ، ٣٨ .

(٥) في ب : (كقولك) وكذا فيما يأتي .

(٦) في ب : (وللتعليل) .

(٧) سقط من ب ، (قوله) .

(٨) سقط من ب : (مع) .

(٩) من الآية ١١ / الأحقاف . قال الفراء : « لما أسلمت مزينة وجهينة وأسلم وغفار قالت بنو عامر ابن صعصعة وغطفان وأشجع : لو كان هذا خيرًا ما سبقنا إليه رعاة البهم . فهذا تأويل قوله : (لو كان خيرا ما سبقونا إليه) » ا هـ . معاني الفراء ٣ / ٥١ . هذا .. ويرى الزمخشري أن اللام في الآية الكريمة تعليلية وليست بمعنى (عن) ، قال : (للذين آمنوا) لأجلهم ، وهو كلام كفار مكة » ا هـ . الكشاف ٣ / ٥١٩ . وقال العلوي في شرحه – بعد أن ذكر قول الزمخشري =

وَزَائِدَةٌ ، وَبِمَعْنَى الْوَاوِ فِي الْقَسَمِ لِلتَّعَجُّبِ .....

قوله : « وَزَائِدَةٌ فِي مِثل[1] قوله تعالى : ﴿ رَدِفَ لَكُمْ ﴾[2] بمعنى[3] : رَدِفَكُمْ[4] .

قوله : « وَبِمَعْنَى الْوَاوِ فِي الْقَسَمِ لِلتَّعَجُّبِ » كقوله[5] :

[٤٩] لِلَّهِ يَبْقَى عَلَى الأَيامِ ذُو حِيَدٍ بِمُشْمَخِرٍ بِهِ الظَّيَّانُ والآسُ

= السابق : : « ... وهذا لا غبار عليه ، أي أن هذه المقالة ما صدرت من الكافر إلا من أجل خطاب المؤمنين . وإنما لم يقل (سبقتمونا إليه) لما كان الأكثر من المؤمنين غائبا ، لأن الاسم الظاهر بمنزلة الغائب ، فلما قدم عاد إليه ضمير الغائب » ا هـ . شرح العلوي ٢ / ٨٥٥ - وينظر : شرح الرضي ٢ / ٢٨٨ ، ٣٢٩ .

(١) سقط من جـ : (مثل) .

(٢) قال الله تعالى : ﴿ قل عسى أن يكون ردف لكم بعض الذي تستعجلون ﴾ الآية ٧٢ النمل . ينظر : الكشاف ٣ / ١٥٨ - المفصل ص ٢٧٦ - البيان ٢ / ٢٢٧ - شرح الوافية ٢ / ٦٠٠ - الجني الداني ص ١٠٧ - شرح ابن يعيش ٨ / ٢٥ ، ٢٦ - شرح الرضي ٢ / ٣٢٩ . وقال العكبري في الآية : « ... ويجوز أن لا تكون زائدة ، ويحمل الفعل على (دنا لكم) أو (قرب من أجلكم) والفاعل (بعض) » ا هـ . التبيان ٢ / ١٠١٣ .

(٣) في ب : (يعني) .

(٤) سقط من أ : (ردفكم) .

(٥) اختلف المحققون في تعيينه ، فقال سيبويه - وتبعه الأعلم وابن السيد ، أنه أمية بن أبي عائذ (سيبويه ٢ / ١٤٤ - الحلل ص ٩٦) . وقال الزمخشري ، وتبعه ابن يعيش - إنه عبد مناة الهذلي . (المفصل ص ٣٤٥ - شرح ابن يعيش ٩ / ٩٨) . وفي شرح أشعار الهذليين ١ / ٤٣٩ هو مالك بن خالد الخناعي . وقال السكري إنه أبو ذؤيب الهذلي . وقال أبو عمرو : إنه الفضل ابن عباس بن عتبة بن أبي لهب .

٤٩= البيت من البسيط وهو في سيبويه ٢ / ١٤٤ - المقتضب ٢ / ٣٢٣ - جمل الزجاج ص ٨٢ ، ٨٣ ، ٨ - الحلل لابن السيد ص ٩٦ - الأمالي الشجرية ١ / ٣٦٩ - المفصل ص ٣٤٥ - المخصص ١٣ / ١١١ - التوطئة ص ٢٤٦ - شرح أشعار الهذليين ١ / ٤٣٩ - المغني ١ / ٢١٤ - شرح العلوي ٢ / ٨٥٣ ، ٨٦٤ الخزانة ٢ / ٣٦١ ، ٤ / ٢٣١ - اللسان (حيد) (ظين) (أيس) الهمع ٢ / ٣٢ - الدرر ٢ / ٢٩ - الأشموني ٢ / ٢١٦ - شرح الرضي ٢ / ٢ / ٣٤٠ .

والشاهد فيه قوله : (لله) حيث دخلت اللام في اسم الله تعالى في القسم بمعنى التعجب ، قال سيبويه ٢ / ١٤٤ : « ... وبعض العرب يقول في هذا المعنى (لله) فيجيء باللام ، ولا تجيء =

وَ (رُبَّ) لِلتَّقْلِيلِ ، لَهَا صَدْرُ الْكَلَامِ مُخْتَصَّةٌ بِنَكِرَةٍ مَوْصُوفَةٍ عَلَى الْأَصَحِّ ..

بمعنى : واللَّهِ ، إلا أنها مخصوصة بما فيه معنى التعجب ، لا تقول : لِلَّهِ قد قام زيد ، ولا ليقومن ، ولكن : لِلَّهِ لا يُؤَخَّرُ الْأَجَلُ ، لِلَّهِ لَتُبْعَثُنَّ ، ونحو ذلك[1] .

قوله : « و (رُبَّ) لِلتَّقْلِيلِ لَهَا صَدْرُ الْكَلَامِ »[2] .

لأن معناها معنى الإنشاء في التقليل مثل (كَمْ) في التكثير[3] ، فوجب أن يكون لها صدر الكلام كغيرها مما فيه معنى الإنشاء .

قوله : « مُخْتَصَّةٌ بِنَكِرَةٍ مَوْصُوفَةٍ عَلَى الْأَصَحِّ »[4] .

لأن وضعها لتقليل نوعٍ من جنسٍ ، فإذا ذكرت الجنس ثم خصصته بصفة[5] وَقَّرتَ عليها ما تقتضيه من نوع من جنس ، ولا تدخل إلا على نكرة لأن الغرض يحصل بذلك ، فلو عُرِّفَ وقع التعريف ضائعا .

= إلا أن يكون فيه معنى التعجب » ا هـ . ويروي صدر الشاهد : تالله يبقي . الأمالي الشجرية ١ / ٣٦٩ - الحلل ص ٩٦ شرح الرضي ٢ / ٢٤٠ - خزانة الأدب ٤ / ٢٣١ . وعلى هذه الرواية لا شاهد في البيت .

(ذو حيد) : يريد به الوعل ، و (الحيد) مواضع تنتأ في قرنه .

(مشمخر) : الجبل العالي . (الظيان) : ياسمين البر .

(الآس) : نقط من العسل تقع من النحل على الحجارة فيستدل بها على مواقعه .

(١) ينظر : المفصل ص ٣٤٥ - شرح الوافية ٢ / ٦٠٠ - شرح ابن يعيش ٩ / ٩٩ - شرح الرضي ٢ / ٣٢٩ - شرح الأشموني ٢ / ٢١٦ .

(٢) في المقتضب ٤ / ١٣٩ ، ١٤٠ : « (ورب) معناه : الشيء يقع قليلا ، ولا يكون ذلك الشيء إلا منكورا لأنه واحد يدل على أكثر منه - كما وصفت لك - ولا تكون (رب) إلا في أول الكلام لدخول هذا المعنى فيها ، وذلك قولك : رب رجل قد جاءني ، ورب إنسان خير منك » ا هـ . وينظر : أصول ابن السراج ١ / ٥٠٨ - المفصل ص ٢٨٦ - شرح الوافية ٢ / ٦٠١ .

(٣) قال الفارسي في إيضاحه ص ٢٥١ : « ومنها (رب) وهي في التقليل نظيرة (كم) في التكثير » ا هـ .

(٤) قوله : (على الأصح) إشارة إلى اختياره مذهب ابن السراج والفارسي - وتبعهما الزمخشري - في وجوب وصف النكرة بعدها . وينظر : أصول ابن السراج ١ / ٥٠٨ ، ٥٠٩ - إيضاح الفارسي ص ٢٥١ - المفصل ص ٢٨٦ - شرح الوافية ٢ / ٦٠١ - شرح الرضي ٢ / ٣٣١ ، ٣٣٢ .

(٥) في ط : (بصفته) .

قوله : « وَفِعْلُهَا مَاضٍ مَحْذُوفٌ غَالِبًا »[1] .

لأن المعنى على تقليل محقق فلا يكون فعله إلا ماضيا .

وإنما حذف غالبا لما كان معلومًا[2] ، كما حذف متعلق الباء في ﴿ بِسْمِ اللَّهِ ﴾[3] لما علم[4] .

// فإذا قلت : رُبَّ رجل أكرمني ، فـ (أكرمني) صفة لـ (أكرمني) صفة لـ (ورجل) – كقوله[5] : ١٦٠

[٥٠] رُبَّ رِفْدٍ هَرَقْتُهُ ذَلِكَ اليَوْ مَ وَأُسْرَى مِنْ مَعْشَرٍ أَقْيَالِ

لا على أنه الفعل المتعلق به[6] .

وقوله (غالبًا) لأنه قد يظهر في مثل قولك : رُبَّ رجلٍ كريمٍ تَحَقَّقْتُ ، أو حَصَلَ ، وهو قليل[7] .

---

(١) قال ابن السراج : « واعلم أن الفعل العامل فيها أكثر ما يستعمله العرب محذوفا » ا هـ .

(٢) قال الفارسي : « والفعل الذي يتعلق به قد يحذف في كثير من الأمر للعلم به لأنها تستعمل جوابا .... » ا هـ . ينظر : أصول ابن السراج ١ / ٥٠٨ – أيضًا الفارسي ص ٢٥١ .

(٣) من الآية ٣٠ / النمل . قال الزمخشري في مفصله ص ٢٨٦ : « ... وأنه يجيء محذوفا في الأكثر كما حذف مع الباء في (بسم الله) ... » ا هـ . (٤) في ط : (كما قد علم) .

(٥) هو الأعشي ميمون بن قيس . ينظر ديوانه ص ٣ – ١٣ . وقال العيني في شواهده ٣ / ٢٥١ : « هو أعشى همدان ، واسمه عبد الرحمن بن عبد الله » والأول أصوب وعليه جمهور المحققين .

٥٠= البيت من الخفيف ، وهو في إيضاح الفارسي ص ٢٥٢ – المفصل ص ٢٨٦ – شرح ابن يعيش ٨ / ٢٨ – المغني ٢ / ٥٨٧ – شرح الرضي ٢ / ٣٣٢ – شرح العلوي ٢ / ٨٥٧ – شواهد العيني ٣ / ٢٥١ – خزانة الأدب ٤ / ١٧٦ – شواهد الإيضاح للقيسي ورقة ٥٥ .

والشاهد فيه قوله : (رب رفد هرقته) حيث حذف جوابها وهو فعل ماض وتقديره : (رب رفد هرقته ضمنته) وجملة (هرقته) في محل جر صفة (رفد) .

و (أسري) عطف على (رفد) و (من معشر) متعلق بمحذوف ، أي : أسري كائنين من معشر ، و (أقيال) صفة (معشر) والتقدير أيضا : ورب أسري من معشر أقيال ملكتهم .

قال الزمخشري : « فهرقته ومن معشر صفتان لرفد وأسري ، والفعل محذوف » ا هـ . المفصل ٢٨٦ . وينظر إيضاح الفارسي ص ٢٥٢ .

(أقيال) : الملوك ، ويعني ملوك حمير . ويروى (أقتال) جمع قتل وهو العدو .

(٦) زاد الناسخ في ب : (بل هو محذوف) . (٧) ينظر : أصول ابن السراج ١ / ٥٠٨ .

وَقَدْ تَدْخُلُ عَلَى مُضْمَرٍ مُبْهَمٍ بِنَكِرَةٍ مَنْصُوبَةٍ وَالضَّمِيرُ مُفْرَدٌ مُذَكَّرٌ خِلاَفًا لِلْكُوفِيِّين فِي مُطَابَقَةِ التَّمْيِيزِ ، وَتَلْحَقُهَا (ما) فَتَدْخُلُ عَلَى الْجُمَلِ .....

قوله : « وَقَدْ تَدْخُلُ عَلَى مُضْمَرٍ[1] مُبْهَمٍ[2] مُمَيَّزٍ بِنَكِرَةٍ مَنْصُوبَةٍ .. » .

نحو[3] : رُبَّه رجلا . وهذا الضمير في إبهامه كإبهام الضمير في (نِعْمَ) ولذلك كان مفردًا مذكرًا[4] خلافا للكوفيين في أنه يجب مطابقته للتمييز[5] .

والخلاف راجع إلى أنه : هل هو مضمر[6] لمقدر ذهني فيجب إفراده كضمير (نِعْمَ) أو هو إضمار لمتقدم ذكره فتجب مطابقته للتمييز[7] ؟

قوله : « وَتَلْحَقُهَا (مَا) فَتَدْخُلُ عَلَى الْجُمَلِ » .

لما كان التقليل قد يكون في المفرد وقد يكون في نسبة مخصوصة توصلوا في إدخال حرف التقليل على النسبة بـ (ما) فقالوا : رُبَّما قام زيد ، ويعنون : تقليل هذه النسبة إلى (زيد) وربما زيد قام[8] .

وقد تستعمل (رُبَّ) هذه – المكفوفة بـ (ما) لتحقيق النسبة الواقعة بعدها كقوله تعالى : ﴿ رُبَمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾[9] كما استعملت (قَدْ) الواقعة قبل المضارع – وإن كانت للتقليل – للتحقيق كقوله تعالى : ﴿ قَدْ يَعْلَمُ اللهُ المُعَوِّقِينَ مِنكُمْ ﴾[10] و ﴿ قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنتُم عَلَيْه ﴾[11] .

---

(١) في أ : (ضمير) .
(٢) (مبهم) في هامش ج ، و لم تثبت في ب ، ط .
(٣) في ب ، ج : (كقولك) .
(٤) ينظر : سيبويه ١ / ٣٠٠ – أصول ابن السراج ١ / ٥١٠ – إيضاح الفارسي ص ٢٥٣ – معاني الرماني ص ١٠٧ – المفصل ص ٢٨٦ .
(٥) ينظر : شرح الوافية ٢ / ٦٠٢ – الجني الداني ص ٤٢٥ – الأزهية ص ٢٧٠ – الرصف ص ١٩٠ – شرح الرضي ٢ / ٣١٥ – شرح ابن يعيش ٨ / ٢٨ .
(٦) في ب ، ج ، ط : (ضمير) .
(٧) في ط : (التمييز) .
(٨) ينظر : سيبويه ١ / ٤٥٩ – المقتضب ٢ / ٤٧ ، ٥٤ – أصول ابن السراج ١ / ٥١١ إيضاح الفارسي ص ٢٥٣ ، ٢٥٤ – المغني ١ / ١٣٧ – شرح الوافية ٢ / ٦٠٢ .
(٩) من الآية ٢ / الحجر . وينظر : المقتضب ٢ / ٤٧ ، ٥٤ – أصول ابن السراج ١ / ٥١١ – إيضاح الفارسي ص ٢٥٤ – شرح الرضي ٢ / ٣٣٢ – الأزهية ص ٢٧٥ .
(١٠) من الآية ١٨ / الأحزاب .
(١١) من الآية ٦٤ / النور .

قوله : وَوَاوُهَا ... » .

وهي[1] الواو التي يبتدأ بها في أول الكلام بمعنى (رُبَّ) كقوله[2] :

[٥١] وَبَلْدَةٍ قَالِصَةٍ أَمْوَاءَهَا مَا صِحَةٍ رَأَدَ الضُحَى أَفْيَاءَهَا[3]

وقوله[4] :

[٥٢] وَبَلْدَةٍ لَيْسَ بِهَا أَنِيسُ إِلاَّ اليَعَافِيرُ وَإِلاَّ العِيسُ[5]

على معنى : رُبَّ بَلْدَةٍ .

---

(١) في ط : (يعني الواو) .

(٢) لم يعين أحد من المحققين قائل هذا البيت ، ولم أقف عليه ولم أجد لاحقا أو سابقا لهذا البيت . وقد ذكره ابن جني في شرح التصريف للمازني ٢ / ١٥١ نقلا عن الفارسي ولم يسم فاعله .

٥١= البيت في المصنف لابن جني ٢ / ١٥١ - شرح شواهد الشافية د / ٤٣٧ - المفصل ص ٣٦٢ - شرح ابن يعيش ١٠ / ١٥ - المخصص ١٥ / ١٠٦ - اللسان (موه) .
والشاهد فيه قوله : (وبلدة) حيث جر الاسم بعد الواو ، وفيه خلاف سيأتي .
(قالصة) : مرتفعة ، (ما صحة) : قصيرة ، (رأد الضحى) : ارتفاعه .

(٣) ثبت هذا العجز في هامش أ ، ولم يثبت في ج ، وثبت في ب عجز بيت آخر وهو :
..... كأن لون أرضها سماؤها . وهو خلط

(٤) هو جران العود . ينظر ديوانه ص ٥٢ .

٥٢= البيت من الرجز ، وهو في سيبويه ١ / ١٣٣ ، ٣٦٥ - معاني الفراء ١ / ٢٨٨ ٢ / ١٥ ، ٣ / ٢٧٣ - المقتضب ٢ / ٣١٨ ، ٣٤٦ ، ٤ / ٤١٤ - معاني الرماني ص ٦١ - معاني الزجاجي ٢ / ٢٧ - الإنصاف ١ / ٢٧١ - شرح ابن يعيش ٢ / ١١٧ ٣ / ٢٧ ، ٨ / ٥٢ - شرح الرضي ٢ / ٣٣٣ - شواهد العيني ٣ / ١٠٧ - شرح العلوي ٢ / ٥٦٠ - خزانة الأدب ٤ / ١٩٧ . والشاهد فيه قوله : (وبلدة) حيث جر الاسم بعد واو رب .
(اليعافير) : جمع يعفور وهو ولد الظبية ، وولد البقرة الوحشية أيضا . وقال بعض أهل اللغة : اليعفور تيس الظباء .
(العيس) : إبل يخالط بياضها شقرة ، جمع (أعيس) والأنثى : عيساء . خزانة الأدب ٤ / ١٩٧.

(٥) لم يثبت هذا العجز في أ ، ج ، ط .

وقد قيل : إن الخفض بها مقدرةً[1] وتقديره : رُبَّ بلدة ، وأن الواو واو العطف .

وَرُدَّ ذلك[2] بأن واو العطف لا تكون في أول الكلام .

وأجيب : بأنها قد تستعمل بتقدير جملة أخرى مقدرة .

وضعف أيضا بأن إضمار حرف الجر معملا[3] على حذف القياس .

قوله : « وَوَاوُ الْقَسَمِ إِنَّمَا تَكُونُ عِنْدَ حَذْفِ الْفِعْلِ »[4] .

فلا تقول : أُقْسِمُ وَاللَّهِ ، كما تقول : أُقْسِمُ بِاللَّهِ[5] .

ويلزم من مجيئها حذف الفعل ، كأنهم جعلوها عوضًا عن الباء والفعل معًا ، ومن ثَمَّ أجيب – لما استدل على جواز العطف على عاملين بقوله تعالى : ﴿ وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّى ﴾[6] – بأن واو القسم[7] جرت مجرى الباء والفعل معا فصح إعمالها بالاعتبارين ، فكان كأنها عمل واحد .

قوله : « لِغَيْرِ السُّؤَالِ » .

يعني في مثل قولك : بِاللَّهِ أخبرني ، فإن الواو لا تستعمل ثَمَّ وإن كان الفعل محذوفا .

---

(١) هذا قول سيبويه وجمهور البصريين ، قال سيبويه ١ / ١٣٣ : « ... ولا يجوز أن تضمر الجار ، ولكنهم لما ذكروه في أول كلامهم شبهوه بغيره من الفعل ، وكان هذا عندهم أقوى إذا أضمرت (رب) ونحوها في قولهم : وبلدة ليس بها أنيس ... » ا هـ . وما تقدم من أن الواو هي العاملة بنفسها هو مذهب الكوفيين وقال به المبرد ، وكلام المصنف هنا وفي شرح الوافية ٢ / ٦٠٣ يدل على اختياره له . قال المبرد : « ... واحتجوا بإضمار (رب) في قوله : وبلد ليس به أنيس . وليس كما قالوا ، لأن الواو بدل من (رب) كما ذكرت لك » ا هـ . المقتضب ٢ / ٣٤٦ ، ٣٤٧ . وينظر أيضا ٢ / ٣١٩ . وينظر في هذه المسألة : الإنصاف مسألة (٥٥) ١ / ٣٧٦ – الأمالي الشجرية ١ / ١٤٣ – الجني الداني ص ١٨٥ – شرح الرضي ٢ / ٣٣٣ – شرح العلوي ٢ / ٨٦١ – شرح الجامي ٢ / ٧٣٣ .

(٢) (ذلك) زيادة من ب .

(٣) في أ ، ط : (يعمل) وما أثبته أوجه .

(٤) في جـ : (وواو القسم إلى آخره) .

(٥) في سيبويه ٢ / ٣٠٤ : « ... والواو التي تكون للقسم بمنزلة الباء » ا هـ . وينظر : أصول ابن السراج ١ / ٥١٥ – إيضاح الفارسي ص ٢٢٥ – معاني الرماني ص ٦١ .

(٦) الآيتان : ١ ، ٢ / الليل . وقد تقدمت في ص ٧٧٢ وينظر ص ٨٨٦ .

(٧) في ب : (المقسم) .

مُخْتَصَّةً بِالظَّاهِرِ . وَ (التَّاءُ) مِثْلهَا مُخْتَصَّةٌ بِاسْمِ اللَّهِ تَعَالَى . وَالْبَاءُ أَعَمُّ مِنْهُمَا فِي الْجَمِيعِ

قوله : « مُخْتَصَّةً بِالظَّاهِرِ ... » .

يعني أنها لا تستعمل إلا في الظاهر ، ولا تستعمل في المضمر ، فلا تقول : وَكَ ، كما تقو : بِكَ ، بخلاف الباء[1] .

والتاء مثلها فيما ذكر مختصة من الظاهر باسم الله تعالى خاصة[2] ، فلا تقول : تزيد ، ولا تعمرو ، ولكن : تَاللَّهِ . وقد روي الأخفش : تَرْبِّ الْكَعْبَةِ[3] .

قوله : « وَالْبَاءُ أَعَمُّ مِنْهُمَا فِي الْجَمِيعِ » .

يعني أعم من الواو والتاء[4] لأنها تكون مع الفعل ومع حذفه ، ومع السؤال وغيره ومع الظاهر وغيره[5] تقول : أقسمت بالله ، وبالله أخبرني ، وبزيد ، وبك لأفعلن[6] ، ولا تقول ذلك في الواو والتاء لأنها أصل وهما فرعان عليها .

وقد جاءت // اللام و (من) مقسما بهما في قولهم : للَّهِ لاَ يُؤَخِّرُ الْأَجَلُ ، وقولهم : ١٦١
مِنُ رِبِّي إِنَّكَ لأَشِر[7] ، إلا أن اللام مختصة بما فيه معنى التعجب[8] كالتاء بعد الاختصاص باللام[9] .

وأما قولهم : أالله ، وها الله ، فهما همزة الاستفهام و (ها) التي للتنبيه عوضًا عن حرف القسم .

---

(١) قال الرماني : « ... ولا يجوز أن تدخل على مضمر كما تدخل الباء في قولك : به لأخرجن » اهـ . معاني الحروف ص ٦١ . وينظر : إيضاح الفارسي ص ٢٥٥ - المفصل ص ٢٨٧ .

(٢) في سيبويه ١ / ٢٨ : « ... وكما أن التاء لا تجر في القسم ولا في غيره إلا في (الله) إذا قلت : تالله لأفعلن » اهـ . وينظر أيضا ٢ / ١٤٣ - المقتضب ٤ / ١٧٥ أصول ابن السراج ١ / ٥١٥ - شرح الوافية ٢ / ٦٠٤ - شرح ابن يعيش ٨ / ٣٤ .

(٣) في الجني الداني ص ٥٧ : « حكي الأخفش دخولها على (الرب) قالوا : ترب الكعبة وخص بعضهم دخولها على (الرب) ، بأن يضاف إلى الكعبة ، وليس كذلك لأنه قد جاء : (تربي) ، وحكي بعضهم أنه قالوا : تالرحمن ، وتحياتك وذلك شاذ » اهـ . وينظر : المفصل ص ٢٨٧ - شرح الوافية ٢ / ٦٠٤ - شرح ابن يعيش ٨ / ٣٤ - شرح الرضي ٢ / ٣٣٤ - شرح ابن عقيل ٢ / ١٢ - التوضيح ٣ / ٢١ .

(٤) في ب : (من التاء والواو) .

(٥) في ط : (ومع الظاهر والمضمر) .

(٦) أربعة أمثلة وهي على التوالي : مجامعتها الفعل ، والسؤال ، وجرها الظاهر ، والمضمر .

(٧) ينظر : المفصل ص ٢٨٧ - شرح الرضي ٢ / ٣٣٥ .

(٨) تقدم ذكر ذلك مفصلا في ص ٩٤٨ .

(٩) سقط من ج ، ط : (بعد الاختصاص باللام) .

.....

وفي : (لاَ هَا اللهُ ذَا[1]) لغتان ، قطع الهمزة ، ووصلها .

فيجيء في ألف قولك[2] : (ها) وجهان ، حذفها ، ومدها[3] ، وفيه قولان :

أحدهما قول الخليل : إن (ذَا) مقسم عليه ، كأنه قيل : للأمر[4] ذا ، فحذف الأمر لكثرة الاستعمال[5] .

والثاني – وهو قول الأخفش[6] : إن (ذا) من جملة القسم[7] توكيدا ، كأنه قال : ذَا قَسَمِي ، والذي يدل عليه أمران :

أحدهما : أنهم يذكرون المُقْسَمَ عليه[8] بعده ، فيدل ذلك على أن ما تقدم عليه غيره .

والثاني : أنهم يأتون بالمُقْسَمِ عليه نفيا ، ولو كان ذلك بمعنى المقسم عليه لكان المقسم عليه مطابقا .

وأما ما في الحديث من قول أبي بكر الصديق[9] – رضي الله عنه – : « لاَهَا اللهُ إِذَنْ لاَ تَعْمَدُ إِلَى أَسَدٍ مِنْ أُسْدِ اللَّهِ يُقَاتِلُ عَنْ دِيْنِ اللَّهِ فَيُعْطِيكَ سَلَبَهُ » فقد حمله بعض النحويين على أنه غلط من الرواة لأن العرب لا تقول : (لاها الله) إلا مع (ذا) .

ثم لو سلم أنه يقال مع غير (ذا) فليس هذا موضع (إذن) لأن (إذن) تفيد الجزاء وهي هاهنا على النقيض[10] ، فكان يقتضي أن يقول : (إذن تعمد) لأنه وقع جوابا بالقول من طلب السَلَبَ وليس يقاتل ، فقالوا[11] : إن[12] الظاهر أن الحديث : « لاَهَا اللهُ ذَا لاَ تَعْمَدُ إِلَى أَسَدٍ » فصحفها بعض الرواة ثم نقلت كذلك[13] .

---

(١) في ج : (ها الله ذا) بإسقاط (لا) .
(٢) سقط من ج ، ط : (قولك) .
(٣) ينظر : سيبويه ٢ / ١٤٥ – شرح الرضي ٢ / ٣٣٥ ، ٣٣٦ – شرح العلوي٢ / ٨٦٤ ، ٨٦٥ .
(٤) في ج : (الأمر) .
(٥) في سيبويه ٢ / ١٤٥ : « ... وأما قولهم (ذا) فزعم الخليل أنه المحلوف عليه ، كأنه قال : أي والله للأمر هذا ، فحذف الأمر لكثرة استعمالهم هذا في كلامهم ، وقدم (ها) كما قدم قوم (ها) في قولهم : ها هوذا ، وها أناذا ، وهذا قول الخليل » ا هـ .
(٦) ينظر : المفصل ص ٣٤٩ – شرح ابن يعيش ٩ / ١٠٦ – شرح الرضي ٢ / ٣٣٦ – شرح العلوي ٢ / ٨٦٥ .
(٧) في ب ، ط : (المقسم) .
(٨) (عليه) في هامش أ .
(٩) (الصديق) زيادة من ب ، ج .
(١٠) في أ : (النقض) .
(١١) في ط : (فقال) .
(١٢) (إن) في هامش أ ، وساقطة من ج .
(١٣) ورد هذا الأثر عن أبي بكر الصديق =

وَيُتَلَقَّى الْقَسَمُ بِاللَّامِ و (إنَّ) وَحَرْفِ النَّفْيِ ، وَيُحْذَفُ جَوَابُهُ إذَا اعْتَرَضَ أَوْ تَقَدَّمَهُ مَا يَدُلُّ عَلَيْهِ .....

قوله : « وَيُتَلَقَّى الْقَسَمُ بِاللَّامِ وَ (إنَّ) وَحَرْفِ النَّفْيِ »[1] .

يعني بالقسم ها هنا ، القسم الذي لغير سؤال ، وأما قسم السؤال[2] فلا يتلقي إلا بما فيه معنى الطلب نحو[3] : بالله أخبرني ، وهل قام زيد ؟ ، ولذلك سمي قسم السؤال أي : قسم الطلب .

وأما غيره فيتلقي باللام و (إنْ) وحرف النفي ، وكأنهم قصدوا إلى أن يبينوا أن هذا هو المقسم عليه من أول الأمر[4] ، فاللام كقولك : لزيد قائم ، ولأفعلن .

و (إنَّ) كقولك : إنَّ زيد القائم[5] . وحرف النفي كقولك : ما زيد بقائم ، ولا يقوم زيد .

قوله : « وَيُحْذَفُ[6] جَوَابُهُ إذَا اعْتَرَضَ » .

كقولك[7] : زيد - وَاللَّهِ - قائم ، لأنه اعترض بين المبتدأ والخبر وهي في المعنى المقسم عليه ، فاستغنى عن إعادته .

وقوله : « أَوْ تَقَدَّمَهُ مَا يَدُلُّ عَلَيْهِ » .

كقولك : زيد قائم والله ، لأن المقسم عليه في المعنى هو ما تقدم ، فاستغنى عن إعادته .

= في سيرة ابن هشام ٤ / ٤٨٨ ، وذكر قصته العلوي في شرحه ٢ / ٨٦٦ بقوله : « ... والذي سمعناه في (سيرة ابن هشام) في قصة أبي بكر رضي الله عنه ، أن (أبا قتادة) ضرب رجلا من المشركين فقطع يده ، فاعتنقه بيده الأخرى وكاد يقتله ، فلولا نزفه الدم لقتل أبا قتادة ، فلما سقط ضربه فقتله وأجهضه القتال عنه ، فجاء رجل آخر من أهل مكة فأخذ سلبه ، فقال الرسول ﷺ : « من قتل قتيلا فله سلبه » . فقال أبو قتادة : والله يا رسول الله لقد قتلت قتيلا ولم أدر من سلبه ؟ فقال رجل من أهل مكة : سلبه عندي فأرضه عني يا رسول الله ، فقال أبو بكر : لا والله لا يرضيه ، تعمد إلى أسد من أسد الله يقاتل عن دين الله تقاسمه سلبه أردد عليه ، أردد عليه سلب قتيله . فقال رسول الله ﷺ : صدق أردد عليه سلبه . فأما ما رواه (لاه الله ذا) فالمختار عندنا فيها ، (ذا) محلوف عليه على وجهة السلب ، كأنه قال : لا كان ذا » ا هـ .

(١) هذه عبارة الزمخشري . ينظر المفصل ص ٣٤٥ . وقال الرضي ٢ / ٣٣٨ : « معنى (يتلقى) أي : يستقبل ، والمعنى يجاب القسم » ا هـ . وينظر : شرح الوافية ٢ / ٦٠٥ .

(٢) في ط : (وأما القسم الذي بالسؤال) .

(٣) في ب : (كقولك) وفي جـ : (كقوله) .

(٤) هذه العبارة في هامش ب .

(٥) في ب : (والله إن زيدًا لقائم) وهو خطأ .

(٦) في أ : (وقد يحذف) .

(٧) في ط : (نحو) وكذا فيما بعده .

وَ (عَنْ) لِلْمُجَاوَزَةِ . وَ (عَلَى) لِلِاسْتِعْلاَءِ . وَقَدْ يَكُونَانِ اسْمَيْنِ بِدُخُولِ (مِنْ) عَلَيْهِمَا .....

قوله : « وَ (عَنْ) لِلْمُجَاوَزَةِ » .

كقولك[1] : رمي عن القوس ، لأنه يجاوز السهم عنها ، وأطعمه عن الجوع ، وكساه عن العري ، لأنه يجعلهما متجاوزين عنه[2] .

قوله : « وَ (عَلَى) لِلِاسْتِعْلاَءِ » .

كقولك : زيد على السطح ، وجلست على الحائط ، لاستعلائك إياه[3] .

« وَقَدْ يَكُونَانِ اسْمَيْنِ بِدُخُولِ (مِنْ) عَلَيْهِمَا »[4] .

كقولك : جلست من عن يمينه[5] . يجب أن يتأول[6] بمعنى (جانب) . وقوله[7] :

[٥٣] غَدَتْ مِنْ عَلَيْهِ بَعْدَ مَاتَمَّ ظِمْؤُهَا تَصِلُّ وَعَنْ قَيْضٍ بِزَيْزَاءَ مُجْهَلُ

---

(١) (كقولك) في هامش أ . (٢) في المفصل ص ٨٨ : « و (عن) للبعد والمجاوزة كقولك : رمي عن القوس ، لأنه يقذف عنها بالسهم ويبعده ، وأطعمه عن الجوع ، وكساه عن العري ، لأنه يجعل الجوع والعري متباعدين عنه » ا هـ . وينظر : سيبويه ٢ / ٣٠٨ – معاني الرماني ص ٩٥ – شرح الوافية ٢ / ٦٠٦ ، ٦٠٧ – الأزهية ص ٢٨٩ – الرصف ص ٣٦٧ .

(٣) (وجلست على الحائط ، لاستعلائك إياه) في هامش جـ . وينظر : المقتضب ٤ / ٤٢٦ – إيضاح الفارسي ص ٢٥٩ – اللمع ص ١٥٧ – المغني ١ / ١٤٣ . (٤) عبارة المتن في هامش جـ .

(٤) في : (يمين زيد) . ومثله قول قطري بن الفجاءة :

ولقد أراني للرماح رديئة من عن يميني تارة وأمامي

وينظر : شرح ابن يعيش ٨ / ٤٠ – شرح الرضي ٢ / ٢٤٣ – شرح الحماسة للمرزوقي ١ / ٣٦ – المغني ١ / ١٤٩ – شرح ابن عقيل ٢ / ٤٩ – شرح العلوي ٢ / ٨٧٠ – الخزانة ٤ / ٢٥٨ – شرح الأشموني ٢ / ٢٢٦ – شواهد العيني ٣ / ٣٠٥ – التصريح ٢ / ١٩ .

(٦) في ب ، جـ : (يؤول) .

(٧) هو مزاحم بن الحارث العقيلي ، شاعر إسلامي فصيح كان في زمن جرير والفرزدق .

٥٣= البيت من الطويل ، وهو في سيبويه ٢ / ٣١٠ – المقتضب ٣ / ٥٣ – الكامل ٣ / ٩٨ – نوادر أبي زيد ص ١٦٣ – جمل الزجاجي ص ٧٣ – الاقتضاب ص ٤٢٨ – الحلل ص ٧٨ – إيضاح الفارسي ص ٢٥٩ – فصول ابن معط ص ٢١٧ – شرح ابن يعيش ٨ / ٣٨ – شرح الكافية الشافية ١ / ٢٨٩ – شرح الرضي ٢ / ٣٤٣ المغني ١ / ١٤٦ – معاني الرماني ص ١٠٧ – الجنى الداني ص ٤٧٠ – شرح الألفية للمرادي ٢ / ٢٢٠ – الخزانة ٤ / ٢٥٣ – العيني ٣ / ٣٠١ . =

فيجب أن يتأول[1] بمعني (فَوْقَ) لِمَا ثبت من أن حروف الجر مختصة بالنوع الذي اختص بمعنى الاسمية .

قوله[2] : « وَالْكَافُ لِلتَّشْبِيهِ » كقولك : زيد كعمرو .

قوله : « وَزَائِدَةٌ » كقوله تعالى : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾[3] والمعنى : ليس مثله شيء[4] .

قوله : « وَقَدْ تَكُونُ اسْمًا فِي مثل قوله[5] :

[٥٤] ..... يَضْحَكْنَ عَنْ كَالْبَرَدِ المُنْهَمِّ

أي : مثل البرد ، لدخول حرف الجر عليها .

= والشاهد فيه قوله : (من عليه) حيث جاءت (على) اسما بمعنى (فوق) لدخول (من) عليها ، هذا مذهب البصريين ، ويرى الكسائي والفراء ومن تبعهم من الكوفيين (أن (على) باقية على حرفيتها بعد دخول (من) عليها . والصواب الأول وعليه جمهور المتأخرين . ويروى الشاهد :

غدت من عليه بعد ما تم خمسها تصل وعن قيض ببيداء مجهل

سيبويه ٢ / ٣١٠ – المقتضب ٣ / ٥٣ – وينظر هامش المقتضب ٣ / ٥٣ ، ٥٤ .

(١) في ج : (يؤول) . (٢) سقط من ج : (قوله) .

(٣) من الآية ١١ / الشورى . قال الأنباري : « في الكاف وجهان ، أحدهما : أن تكون الكاف زائدة وتقديره : ليس مثله شيء . والثاني : أن تكون غير زائدة ويكون المراد بـ (المثل) : الذات ، فإنه يقال : مثلي لا يفعل هذا ، أي : أنا لا أفعل هذا ... » ا هـ . البيان ٢ / ٣٤٥ .

وقال العكبري : « ... وقيل : (مثل) زائدة ، والتقدير : ليس كهو شيء ، كما في قوله تعالى : ﴿ فإن آمنوا بمثل ما آمنتم به ﴾ ... وهذا قول بعيد » ا هـ . التبيان ٢ / ١١٣١ وينظر : الكشاف ٣ / ٤٦٣ – مشكل مكي ٢ / ٢٧٦ – المغني ١ / ١٧٩ – شرح الرضي ٢ / ٣٤٤ .

(٤) العبارة في هامش ج . (٥) هو العجاج – ملحقات ديوانه ص ٨٣ .

٥٣= من الرجز وقوله : بيض ثلاث كنعاج جم .....

وهو في : إصلاح المنطق ص ٢٥٥ – المفصل ص ٢٨٩ – شرح الوافية ٢ / ٦٠٩ شرح ابن يعيش ٨ / ٤٤ – المغني ١ / ١٨٠ – شرح الرضي ٢ / ٣٤٣ – الجني الداني ص ٧٩ – خزانة الأدب د / ٢٦٢ – شواهد العيني ٣ / ٢٩٤ – شرح العلوي ٢ / ٨٧٣ – شرح الأردبيلي ص ٣٠٤ – شرح الجامي ٢ / ٧٣٨ – التصريح ٢ / ١٨ – الكافي ٢ / ٧٣٨ – الأشموني ٢ / ٢٢٥ . والشاهد فيه قوله : (عن كالبرد) حيث استعملت (الكاف) اسما لدخول حرف الجر عليها . وهذا على مذهب سيبويه مخصوص بالضرورة لا يجوز في سعة الكلام ، =

وَتَخْتَصُّ بِالظَّاهِرِ خِلاَفًا لِلْمُبَرِّدِ[1] . وَمُذْ وَمُنْذُ ، لِلاِبْتِدَاءِ فِي الْمَاضِي .....

قوله : « وَمُذْ وَمُنْذُ لِلزَّمَانِ[2] لِلاِبْتِدَاءِ فِي الْمَاضِي »[3] .

١٦٢ كقولك : ما رأيته منذ سنة كذا // أي : ما رأيته من سنة كذا ، أي : ابتداء ذلك من هذه السنة ، فاستعمالها[4] للابتداء في الزمان كاستعمال (مِنْ) فِي الابتداء في غير الزمان نحو[5] : خرجت من البصرة .

فأما استعمال (مُذْ) و (مُنْذُ) في الزمان فمتفق عليه ، وأما استعمال (مِنْ) في غير الزمان – خاصة – فمختلف فيه .

فالبصريون يخصصونه ، والكوفيون يعممونه[6] . واستدلوا بقوله تعالى : ﴿ مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ ﴾[7] فقد دخلت (مِنْ) على الزمان .

وتأولها البصريون بمعنى : من تأسيس أول يوم . ولا حاجة إلى التأويل[8] .

= قال ١ / ١٠٣ : « ... إلا أن ناسا من العرب إذا اضطروا في الشعر جعلوها بمنزلة (مثل) قال الراجز – وهو حميد الأرقط – :

فصيروا مثل كعصف مأكول .

وقال خطام المجاشعي : وصاليات ككما يؤثفين » ا هـ .

أما على مذهب الأخفش والفارسي والجزولي وكثير من المتأخرين فإن ذلك جائز من غير ضرورة . ينظر : إيضاح الفارسي ص ٢٦٠ – المغني ١ / ١٨٠ – شرح الرضي ٢ / ٣٤٣ .

(١) هذه العبارة لم يثبتها إلا الجامي في شرحه ٢ / ٧٣٩ . وينظر : المقتضب ١ / ٣٩٠ – سيبويه ١ / ٣٩٢ – شرح الرضي ٢ / ٣٤٤ . (٢) في ط : (في الزمان) ولم ثبت في المتن .

(٣) تقدم الحديث عنها مفصلا في باب الظروف ص ٧٦٧ ، ٧٦٨ ، ٧٦٩ .

(٤) في ب ، جـ : (واستعمالها) . (٥) في ب ، جـ : (كقولك) .

(٦) مذهب البصريين أن (من) تكون لابتداء الغاية في المكان فقط ومذهب الكوفيين والأخفش أنها تكون لابتداء الغاية زمانا ومكانا ، واستدلوا بنحو قوله تعالى : ﴿ لمسجد أسس على التقوى من أول يوم ﴾ وبنحو قول النابغة :

تخيرن من أزمان يوم حليمة إلى اليوم قد جربن كل التجارب

وقد اختار ابن مالك هذا القول الأخير . وقد تقدم ذكر هذا في ص ٩٤٠ هامش (٢) .

(٧) من الآية ١٠٨ / التوبة . وينظر : البيان ١ / ٤٠٥ – التبيان ٢ / ٦٦٠ .

(٨) ظاهر هذا أن المصنف يختار قول الكوفيين والأخفش في هذه المسألة .

وَالظَّرْفِيَّةُ فِي الْحَاضِرِ نَحْوُ : مَا رَأَيْتُهُ مُذْ شَهْرِنَا . وَمُنْذُ يَوْمِنَا . وَحَاشَا وَعَدَا وَخَلاَ لِلاِسْتِثْنَاءِ .

قوله : « وَالظَّرْفِيَّةُ فِي الْحَاضِرِ[1] نَحْوُ : مَا رَأَيْتُهُ مُذْ شَهْرِنَا ، وَمُنْذُ يَوْمِنَا »[2]

كما تقول : في شهرنا وفي يومنا[3] ، فيكون نفيًا للرؤية في الشهر المذكور واليوم المذكور .

قوله : « وَحَاشَا وَعَدَا وَخَلاَ[4] لِلاِسْتِثْنَاءِ » .

استعمال (حَاشَا) حرف جر[5] هو الفصيح ، واستعمال (عَدَا) و (خَلاَ) فعلاً هو الفصيح ، والعكس في كلا[6] البابين ضعيف على ما تقدم[7] [8] .

* * *

---

(١) في أ : (للحاضر) .
(٢) ينظر ما تقدم بخصوص (مذ) و (منذ) ص ٧٧٧ – ٧٧٩ .
(٣) في ج : (في يومنا وفي شهرنا) .
(٤) في ج : (وخلا وعدا) .
(٥) (جر) في هامش أ .
(٦) سقط من ب : (كلا) .
(٧) تقدم الكلام فيها مفصلا في باب الاستثناء ص ٥٣٨ ، ٥٣٩ ، ٥٤٠ .
(٨) زاد في ب : (والله أعلم بالصواب) .

الحُرُوفُ المُشَبَّهَةُ بِالْفِعْلِ

الحُرُوفُ المُشَبَّهَةُ بِالْفِعْلِ : إِنَّ وَأَنَّ وكَأَنَّ وَلَكِنَّ وَلَعَلَّ ، لَهَا صَدْرُ الْكَلَامِ سِوَى (أَنَّ) فَهِيَ بِعَكْسِهَا .....

قوله : « الحُرُوفُ المُشَبَّهَةُ بِالْفِعْلِ : إِنَّ وَأَنَّ وَكَأَنَّ ، وَلَكِنَّ وَلَيْتَ وَلَعَلَّ » .

ووجه شبهها بالفعل المتعدي أنها تقتضي أمرين ، كما أن الفعل المتعدي يقتضي أمرين – فاعلاك ومفعولاك – فأعملت في متعلقيها كما أعمل[1] الفعل المتعدي في متعلقيه . وخولف بينهما كما خولف بين متعلقي الفعل ، إلا أن المنصوب – هاهنا – مقدم وفي الفعل مؤخر ، كأنهم قصدوا إلى الفرق بينهما من أول الأمر . أو لأنه لما كان عملها فرعا عن الفعل جعل عملها كعمل الفعل الفرعي من تقديم المنصوب على المرفوع . وقد يقال : أشبهت الفعل لأنها على ثلاثة أحرف فصاعدا مبنية على الفتح كالأفعال . أو لأن معانيها معاني الأفعال . كأنك قلت : أَكَّدْتُ ، وَشَبَّهْتُ ، واستدركت ، وتمنيت وترجيت[2].

قوله : « وَلَهَا صَدْرُ الْكَلَامِ سِوَى (أَنَّ) » . يعني : سوى (أن) المفتوحة .

قوله : « فَهِيَ بِعَكْسِهَا »[3] أي : لا يكون لها[4] صدر الكلام .

وإنما كان لما عداها صدر الكلام لأن كلا منها يدل على قسم من أقسام الكلام ، وذلك يقتضي التقديم – كما ذكرنا في غير موضع – ليتحقق المخاطب المعنى من أول الأمر فيبنى عليه ، ولو لم تتقدم الحروف[6] لبقي السامع في حيرة جواز التقديرات المتعددة ، فلا يتفرغ باله لأمرٍ مخصوص يبنى عليه ، ألا ترى أنه لو جاز تأخير أمثال هذه فإذا قال المتكلم : زيد قائم ، لم يدر السامع إثبات هو أم نفي أم تشبيه أم تمنٍ أم ترجٍ ؟ وإذا قال من أول الأمر ، إنَّ أو (ما)[7] أو كأن أو ليت أو لعل ، تبين له[8] من أي قسم هو فيتفرغ باله لغيره .

وأما (أنَّ) المفتوحة فقد تقدم علة كونها لا يكون لها[9] صدر الكلام – في المبتدأ[10] واختلاف الناس في التعليل .

---

(١) في ب ، ج ، ط : (كإعمال) .
(٢) ينظر: سيبويه ١/٢٨٠ شرح الرضي ٢/٣٤٥
(٣) في ج : (يعني وهي بعكسها) .
(٤) (لها) ساقطة من ج ، وهي في هامش ب .
(٥) في ب ، ج ، ط : (يقدم) .
(٦) سقط من ب ، ج ، ط : (الحروف) .
(٧) سقط من ط : (أو ما) .
(٨) سقط من أ : (له) ، وفي ج : (يتبين له).
(٩) سقط من ج : (لها)
(١٠) ينظر ص ٣٦٧ ، ٣٦٨ – شرح الوافية ٢/٦١٣ – ٦١٥ .

قوله : « وَتَلْحَقُهَا (مَا) ... » .

يعني : ويلحق هذه الحروف لفظ[1] (ما) فتلغي على الأفصح[2] عن العمل كقولك : إنما زيد قائم ، ونحو قوله تعالى[3] : ﴿ إِنَّمَا إِلَـٰهُكُمُ اللهُ ﴾[4] .

وقد[5] جاء النصب في مثل قوله[6] :

[٥٥] قَالَتْ أَلاَ لَيْتَما هَذَا الْحَمَامُ لَنَا إِلَى حَمَامَتِنَا أَوْ نِصْفُهُ فَقَدِ[7]

وحملت البواقي عليه لأنه باب واحد[8] .

قوله : « وَتَدْخُلُ حِينَئِذٍ عَلَى الْأَفْعَالِ » .

يعني : إذا دخلت (ما) جاز حينئذ أن تدخل على الجملة الاسمية والفعلية فتقول : إنما زيد قائم ، وإنما قام زيد ، وإنما يقوم زيد .

---

(١) في ج ، ط : (وتلحق ... لفظة) . (٢) في ب ، ط : (في الأفصح) .

(٣) في ب ، ج : (قال الله تعالى) .

(٤) من الآية ٩٨ / طه . وفي ج بدلها : ﴿ إنما إلـٰهكم إلـٰه واحد ﴾ من الآية ١١٠ الإسراء .

(٥) (جاء) زيادة من ب ، ج ، ط .

(٦) هو النابغة الذبياني زياد بن معاوية ، من قصيدة طويلة يسترضي فيها النعمان ويمدحه ويعتذر عما بدر منه ، ينظر ديوانه ص ٣٥ .

٥٥= البيت من البسيط ، وهو في : سيبويه ١ / ٢٨٢ – الخصائص ٢ / ٤٦٠ معاني الرماني ص ٨٩ – الأمالي الشجرية ٢ / ٢٤١ – المفصل ص ٢٩٣ – المرتجل ص ١٧١ – ٢٣١ – التوطئة ص ١١٩ ، ٢٠٣ – شرح ابن يعيش ٨ / ٥٨ – شرح الكافية الشافية ١ / ١٤٥ – المغني ١ / ٢٨٦ – شرح الرضي ٢ / ٣٤٨ – شرح العلوي ٢ / ٨٨٨ – الخزانة ٤ / ٢٩٧ – العيني ٢ / ٢٥٤ . والشاهد فيه قوله : (ليتما هذا الحمام لنا) حيث جاز في (الحمام) الرفع والنصب . قال ابن يعيش : « ... فالنصب من وجهين ، أحدهما : على إعمال (ليت) – على ما وصفنا – لبقاء معناها . والآخر : أن تكون (ما) زائدة مؤكدة – على ما ذكرناه . وقد كان رؤبة ينشده مرفوعا ، ورفعه من وجهين ، أحدهما : أن تكون (ما) موصولة بمعنى (الذي) وما بعدها صلة والتقدير : ألا ليت الذي هو الحمام ، على حد : ما أنا بالذي قائل لك شيئا . والآخر : على إلغاء (ليت) وكفها عن العمل ... » ا هـ . ٨ / ٥٨ .

(٧) ثبت هذا العجز في حاشية ج .

(٨) قال الرضي ٢ / ٣٤٨ : « ... إذا دخلت (ما) على (ليت) جاز أن تعمل وتلغي ... =

.....

١٦٣ // وإدخال (ما)[١] عليها يفيد ما يبد النفي والإثبات ، فإذا قلت : إنما زيد قائم فمعناه ، ما زيد إلا قائم . و ﴿ إِنَّمَا إِلَـٰهُكُمُ اللهُ ﴾[٢] معناه[٣] : ما إلهكم إلا الله .

ومنه[٣] قول الشاعر[٥] :

[٥٦] وَلَسْتُ بِالْأَكْثَرِ مِنْهُم حَصىً[٦] وَإِنَّـمَا الْعِـزَّةُ لِلْكَـاثِرِ

= الإلغاء أكثر لأنها تخرج بـ (ما) عن الاختصاص بالجملة الاسمية . فالأولى أن لا تعمل كما في (ما) الحجازية ، فإذا أهملت فـ (ما) كافة ... وروى أبو الحسن وحده في (إنما) و (أنما) الإعمال والإلغاء ، والإعمال قليل فيهما لضعف معنى الفعل فيهما ، لأن التأكيد - الذي هو معناهما - تقوية الثابت لا معنى آخر متجدد . وعدم سماع الإعمال في (كأنما) و (لعلما) و (لكنما) . وقياسها في الإعمال على (ليتما) سائغ عند الكسائي وأكثر النحاة إذ لا فرق بينها وبين (ليتما) . وإذا سمع في (إنما) مع ضعف معنى الفعل فيه فما ظنك بهذه الحروف ، لكن الإلغاء أولى بالاتفاق لعدم السماع وفوات الاختصاص بسبب (ما) . وسيبويه يمنع الإعمال في غير (ليتما) للسماع المشهور فيه دون غيره » ا هـ . وينظر : سيبويه ١ / ٢٨٢ ، ٢٨٣ - شرح الكافية الشافية لابن مالك ١ / ١٤٥ .

(١) سقط من ب (ما) .

(٢) من الآية ٩٨ / طه . وتقدم ذكرها في الصفحة السابقة .

(٣) في ط : (فمعناه) .

(٤) في أ ، ط : (وفي قول) .

(٥) هو الأعشى ميمون بن قيس . ينظر ديوانه ص ١٣٩ - ١٤٧ .

٥٦= البيت من السريع وهو في : نوادر أبي زيد ص ٢٥ - الخصائص ١ / ١٨٥ ، ٣ / ٢٣٤ - المفصل ص ٢٣٦ - شرح ابن يعيش ٣ / ٦ ، ٦ / ١٠٣ - المغني ٢ / ٥٧٢ - شرح الكافية الشافية ٢ / ٤٣٣ - تعليق الفرائد للدماميني ١ / ٢٢٩٠ شرح الألفية للمرادي ٣ / ١٢١ خزانة الأدب ٣ / ٤٨٩ - شرح العلوي ٥٧٤٨ شرح الرضي ٢ / ٢١٥ - اللسان (حصى) و (كثر) - الأشموني ٣ / ٤٧ - التصريح ٢ / ١٠٤ .

والشاهد فيه قوله : (وإنما العزة للكاثر) حيث يفيد (إنما) النفي والإثبات فيكون المعني : ما العزة إلا للكاثر . وينظر قول المصنف في ذلك ص ١١٧ من هذا الشرح .

(حصي) : العدد . (الكاثر) : الكثير .

ويروي صدره : فلست بالأكثر ... الخصائص ١ / ١٨٥ .

(٦) لم يثبت هذا الصدر في جـ . وفي ط : (وفي : إنما العزة للكاثر . صدره : ولست بالأكثر منهم حصي) .

[1]ثم شرع[2] في الكلام عليها باعتبار التفصيل فقال :

« فَـ (إنَّ) لاَ تُغَيِّرُ مَعْنَى الْجُمْلَةِ ..... » .

أي تدخل على الجملة[3] الاسمية مع بقاء معناها على ما كان[4] عليه ، وليس يعني بالجملة[5] الاسمية ، كل جملة ، وإنما يعني الجمل التي لا تضادها ، فيعلم أنها لا تدخل على جملة استفهامية لأنها[6] لها صدر الكلام ، والاستفهام له صدر الكلام ، فيتضادان .

وكذلك لا تدخل على جملة نفيية لذلك[7] ، ولما بينهما من التضاد في المعنى[8] ، وإنما ترك[9] الاحتراز عن مثل ذلك للعلم به .

و (أَنَّ)[10] المفتوحة مع جملتها في حكم المفرد ، ألا ترى أنك إذا قلت : زيد قائم ثم أدخلت المكسورة كانت على حالها في استقلالها بفائدتها ، ولو أدخلت المفتوحة صارت الجملة معها[11] بتأويل مصدر من خبرها أو ما في حكمه فافتقرت إلى جزء آخر تكون به كلاما نحو[12] : أعجبني أنَّ زيدًا منطلق ، فتكون فاعلا ، وكرهت أَنَّ زيدًا منطلق فتكون مفعولا[13] ، وعجبت من أنَّ زيدًا منطلق ، فتكون في موضع جر ، وهذه[14] أحكام المفرد[15] .

---

(١) في ب ، جـ : (فإن لا تغير معنى الجملة ، ثم شرع في الكلام عليها ..) ويلزم التكرار .
(٢) (ثم) في هامش أ .
(٣) في ب ، جـ : (الجمل) .
(٤) في ط : (كانت) .
(٥) في ب ، جـ : (بالجمل) .
(٦) في جـ ، ط : (لأن) ، وما أثبته أوجه والضمير لـ (أن) .
(٧) أي لأن لكل منهما صدر الكلام ، و (نفيية) في هامش جـ .
(٨) أي : من حيث إنها لتأكيد الأمور الثابتة ، فلهذا كان النفي مضادا لها .
(٩) في جـ : (يترك) .
(١٠) في نسخ الشرح : (وأما أن) .
(١١) في جـ : (معا) وهو تحريف واضح .
(١٢) في ب ، جـ : (كقولك) .
(١٣) في ب : (مفعولة) .
(١٤) في أ ، ط : (فهذه) .
(١٥) في إيضاح الفارسي ص ١٢٩ : « وعمل (أن) المفتوحة كعمل (إن) المكسورة ، ومعناها مختلف لأن المفتوحة مع ما بعدها في تأويل اسم تقول : بلغني أنك منطلق ، فيكون المعنى : بلغني انطلاقك ، فموضع (أن) وما بعدها من الاسم والخبر رفع بالفعل ، وعجبت من أنك منطلق ، فيكون في موضع جر ، وعلمت أنك منطلق ، فيكون في موضع نصب ... » ا هـ . وينظر المفصل ٢٩٣ .

وَمِنْ ثَمَّ وَجَبَ الْكَسْرُ فِي مَوْضِعِ الجُمَلِ ، وَالْفَتْحُ فِي مَوْضِعِ المُفْرَدِ ، فَكُسِرَتْ ابْتداءً ، وَبَعْدَ الْقَوْلِ ، وَبعْدَ المَوصُولِ . وَفُتِحَتْ فَاعِلَةً وَمَفْعُولَةً وَمُبْتَدأَةً وَمُضَافًا إِلَيْهَا . وَقَالُوا : لَوْلاَ أَنَّكَ ، لِأَنَّهُ مُبْتَدأٌ ، وَلَوْ أَنَّكَ ، لِأَنَّهُ فَاعِلٌ .....

قوله : « وَمِنْ ثَمَّ وَجَبَ الكَسْرُ فِي مَوْضِعِ الجُمَلِ ، وَالفَتْحُ فِي مَوْضِعِ المُفْرَدِ...».

يعني ومن أجل المكسورة تبقي معها الجملة على فائدتها ، والمفتوحة تقلبها إلى حكم المفرد وجب الكسر في موضع الجمل والفتح في موضع المفرد[1] ، من حيث كان ذلك معناها . فكسرت ابتداء لأنه لا يقع هذا الموقع[2] إلا الجملة ، ولأن المفتوحة لا يبتدأ بها على ما تقدم[3] .

وبعد القول لأنه لا يقع[4] بعده إلا الجمل[5] .

وبعد الموصول لأن الصلة لا تكون إلا جملة[6] .

قوله[7] : « وَفُتِحَتْ فَاعِلَةً ومَفعُولَةً وَمُبْتَدأَةً[8] وَمُضافًا إِلَيْهَا » . لأنها أمور لا يقع فيها إلا المفرد .

قوله : « وَقَالُوا : لَوْلاَ أَنَّكَ – لِأَنَّهُ مُبْتَدأٌ – وَلَوْ أَنَّكَ – لِأَنَّهُ فَاعِلٌ » .

يريد أن ما بعد (لولا) من (أَنَّ) واسمها وخبرها إنما هو في موضع المبتدأ ، ولا يقدر جملة مستقلة فتكسر ، لأنه لو كان كذلك لكان يجب عند حذفها أن تقول : لولا زيد قائم لأكرمنك ، وهو غير جائز ، وإذا ثبت أن خبر المبتدأ لابد من حذفه فإذا وقعت (أن) فإنما تقع في موضع المبتدأ خاصة ، فلذلك وجب الفتح .

وأما : لو أنك انطلقت لانطلقت ، وشبهه ، فتفتح أيضا لأن (أَنَّ) وما عملت فيه فاعل الفعل[9] المقدر بعد (لو) ، أي : لو ثبت أنك منطلق لانطلقت ، فلذلك وجب الفتح[10].

---

(١) ثبت في هامش ب ما بين قوله : (المفرد) السابقة وهذه .
(٢) في ط ، (هذه المواقع) .
(٣) ينظر ص ١٥٥ ، ١٥٦ .
(٤) في هامش ب ما بين قوله : (لأنه لا يقع) السابقة وهذه .
(٥) مثل له في شرح الوافية ٢ / ٦١٦ بنحو : قال زيد إن عمرا منطلق .
(٦) مثل له أيضا في شرح الوافية بنحو : جاءني الذي إن أباه منطلق . هذا .. وقد زاد المصنف في شرح الوافية موضعا رابعا بقوله ط / ٦١٦ : « وفي القسم كقولك : والله إن زيدا منطلق ، لأن جواب القسم لا يكون إلا جملة » ا هـ .
(٧) سقط من ب ، ج ، ط : (قوله) .
(٨) سقط من ج : (مبتدأة) .
(٩) في ج : (فاعل للفعل) .
(١٠) ينظر ص ١٢٤ سيبويه ١ / ٤٦٢ .

فَإِنْ جَازَ التَّقْدِيرَانِ جَازَ الْأَمْرانِ مِثْلُ : مَنْ يُكْرِمُنِي فَإِنِّي أُكْرِمُهُ ، وَ : إِذَا أَنَّهُ عَبْدُ الْقَفَا وَاللَّهَازِمِ ، وَشِبْهِهِ .....

قوله : « فَإِنْ جَازَ التَّقْدِيرَانِ جَازَ الْأَمْرَانِ » .

يريد : فإن جاز تقدير الجملة وتقدير المفرد باعتبارين جاز الكسر على تأويل الجملة والفتح على تأويل المفرد ، مثل من يكرمني فإني أكرمه ، إن أردت : فأنا أكرمه ، وجب الكسر لأنها وقعت في موضع الجملة .

وإن أردت : من يكرمني فجزاؤه أني أكرمه ، وجب الفتح لأنها وقعت في موضع المفرد ، لأنه خبر المبتدأ ، وكذلك قوله[1] :

[٥٧] ..... إِذَا أَنَّهُ عَبْدُ الْقَفَا وَاللَّهَازِمِ

إن أريد : إذا هو عبد القفا ، كسرت لأنها وقعت في موضع الجملة .

وإن أريد : إذا عبوديته حاصلة ، وحذفت (حاصلة)[2] وأوقعت (أن) واسمها وخبرها // في موضع (عبوديته) وجب الفتح لأنها وقعت في موضع ١٦٤
المفرد[3] ، لأنها وقعت في موقع المبتدأ خاصة .

---

(١) لم يعين أحد من المحققين قائله ، وهو من الأبيات التي لم يعين سيبويه قائلها ، قال سيبويه ١ / ٤٧٢ : « ... وسمعت رجلا من العرب ينشد هذا البيت ... » ا هـ .

٥٧= عجز بيت من الطويل وصدره : وكنت أرى زيدا - كما قيل - سيدا .

وهو في : سيبويه ١ / ٤٧٢ - المقتضب ٢ / ٣٥٠ - أصول ابن السراج ١ / ٣٢١ - الخصائص ٢ / ٣٩٩ - أمالي السهيلي ص ١٢٦ - المفصل ص ١٧١ ، ٢٩٤ - شرح الوافية للمصنف ٢ / ٦١٩ - شرح الرضي ٢ / ٣٥٠ - الجني الداني ص ٣٦٨ ، ٣٩٢ - شرح العلوي ٢ / ٧٣٥ ، ٨٩٥ - شرح الأردبيلي ص ٣٠٩ - شرح الجامي ٢ / ٧٤٧ - الخزانة ٤ / ٣٠٣ .

والشاهد فيه ذكره المصنف . وهو معنى قول سيبويه ١ / ٤٧٢ : « ... فحال (إذا) - ها هنا - كحالها إذا قلت : إذا هو عبد القفا واللهازم ، وإنما جاءت (إن) ها هنا لأنك أردت هذا المعنى كما أردت في (حتى) : حتى هو منطلق . ولو قلت : فإذا أنه عبد ، تريد : مررت به فإذا العبودية واللؤم ، كأنك قلت : مررت فإذا أمره العبودية واللؤم ، ثم وضعت (أن) هذا الموضع جاز » ا هـ .

(القفا) : موضع الصفع : (اللهازم) : جمع (لهزمة) وهي موضع اللكز .

(٢) (وحذفت حاصلة) في هامش ب . (٣) سقط من ب : (لأنها وقعت في موضع المفرد) .

وَلِذَٰلِكَ جَازَ الْعَطْفُ عَلَى اسْمِ الْمَكْسُورَةِ لَفْظًا أَوْ حُكْمًا بِالرَّفْعِ - دُونَ - الْمَفْتُوحَةِ - فِي مِثْلِ : إِنَّ زَيْدًا قَائِمٌ وَعَمْرٌو .....

وهذا التعريف أولى من تعريف أبي علي في قوله : « إن كل موضع صلح للجملة الاسمية والفعلية فـ (إنَّ) فيه مكسورة ، وما لا يصلح إلا لأحدهما فـ (أن) فيه مفتوحة[1] » لأن مثل قوله : (إذا أنه) لا يصلح إلا للمبتدأ - لا للفعل - وقد جاءت فيه المكسورة ، ومثل قوله : (إذا أنه) لا يصلح إلا للمبتدأ - لا للفعل - وقد جاءت فيه المكسورة ، ومثل قوله : من يكرمني فإني أكرمه ، لا يصلح إلا للاسمية وقد جاز في الكسر .

فإن زعم[2] أنه يجوز أن يقدر : فجزاؤه الإكرام ، أو : فأجزيه بالإكرام ، فيجب عليه أن يوجب الكسر لأنه موضع صلح للجملة الاسمية والفعلية على هذا التقدير[3] .

وكذلك قولك : مرادي أنك محسن ، لأن هذا الموضع إن لم يكن صالحا للجملة فالتعريف غير شامل ، وإن كان موضعا للجملة فهو خبر المبتدأ[4] ، وخبر المبتدأ يجوز أن يكون جملة ابتدائية وجملة فعلية ، ألا ترى أنك تقول : مرادي ثبت الثواب عليه ، والثواب ثابت عليه[5] !!

قوله : « وَلِذَٰلِكَ جَازَ الْعَطْفُ عَلَى اسْمِ الْمَكْسُورَةِ لَفْظًا أَوْ حُكْمًا .. إلى آخره » .

أي : ولأن المكسورة لا تغير جاز العطف على اسمها لأنها لَمَّا لم تغير المعنى صح أن تقدر كالمعدوم[6] ، فيعطف على محل ما عملت فيه على تقدير عدمها ، وهو معنى قولهم : « يُعْطَفُ عَلَى مَحَلِّهَا مَعَ اسْمِهَا »[7] .

---

(١) قال الفارسي في إيضاحه ص ١٢٩ : « ... وأما المكسورة فإنها تقع في الموضع الذي يتعاقب عليه الابتداء والفعل ، فإن اختص الموضع بالاسم دون الفعل ، والفعل دون الاسم وقعت المفتوحة فيه دون المكسورة » ا هـ . وينظر الإغفال أيضا ١ / ٢٥١ . هذا .. وقد رجح كل من الرضي والعلوي تعريف المصنف على ما ذهب إليه الفارسي قال الرضي ٢ / ٣٥٢ : « ... والتعريف المذكور - أعني : الفتح في موضع المفردات ، والكسر في مظان الجمل - أولى من تعريف أبي علي : كل موضع يصلح للاسم والفعل فالكسر ، وكل موضع تعين لأحدهما فالتح » ا هـ . وينظر : شرح العلوي ٢ / ٨٩٦ .

(٢) يعني : الفارسي .

(٣) أورد العلوي هذا الرد نصا في شرحه ٢ / ٨٩٦ .

(٤) في ب ، جـ : (خبر مبتدأ) .

(٥) زاد العلوي على هذا الرد قوله : « ... فيلزم أنه يجوز في قولنا : (إنك محسن) الكسر والفتح ، والمعلوم أنه لا يجوز إلا الفتح لكونه خبرا عن (مرادي) ، فبطل ما عدل عليه الفارسي فيما ضبطه به ، وصح ما ذكرناه » ا هـ . شرح العلوي ٢ / ٨٩٦ ، ٨٩٧ .

(٦) في ب ، جـ : (كالعدم) .

(٧) هو قول أبي موسى الجزولي . ينظر : المقدمة الجزولية مع التوطئة ص ٢٠٥ - شرح الرضي ٢ / ٣٥٢ .

.....

وقوله : (لفظًا أو حكمًا) فاللفظ مثل قولك[1] : إنَّ زيدًا قائم وعمرو ، والحكم مثل قولك[2] : علمت أنَّ زيدًا قائم وعمرو ، لأن (أنَّ) – ها هنا – وما عملت فيه بتأويل الجملة ، فصح[3] أن يعطف على محلها كالمكسورة صريحا ، ولذلك أورد سيبويه في هذا الباب قول الشاعر[4] :

[٥٨] وَإِلاَّ فَاعْلَمُوا أَنَّا وَأَنْـــــتُمُ بُغَاةٌ مَا بَقِينَا فِي شِقَـــاقِ

مستشهدًا به على العطف[5] محل المكسورة بتقدير حذف الخبر من الأول قاصدًا إلى أن المعنى : فاعلموا أنا بغاة وأنتم بغاة ، وذلك حكم المكسورة صريحا ، فلولا أنها في حكم المكسورة صريحا لما جاز[6] ذلك .

ولذلك[7] حمل قوله تعالى : ﴿ أَنَّ اللهَ بَرِيءٌ مِنَ المُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ ﴾[8] على أن (وَرسُولُهُ) معطوف على محل اسمها وإن كانت مفتوحة لما كانت في تأويل المكسورة[9].

---

(١) سقط من ب ، ط : (قولك) . (٢) سقط من ط : (قولك) .

(٣) في ب : (فيصح) .

(٤) هو بشر بن أبي حازم الأسدي من قصيدة يهجو فيها أوس بن حارثة . ديوانه ص ١٦٥ .

٥٨= البيت من الوافر وهو في : سيبويه ١ / ٢٩٠ – معاني الفراء ١ / ٣١١ – معاني الزجاج ٢ / ٢١٢ – أصول ابن السراج ١ / ٣٠٧ – شواهد ابن السيرافي ١ / ٣١ – شواهد ابن النحاس ص ٥٣ – البيان للأنباري ١ / ٣٠٠ – الإنصاف ١ / ١٩٠ – المفصل ص ٢٩٦ – دلائل الإعجاز ص ٨٣ – شرح الوافية ٢ / ٦٢٢ – شرح ابن يعيش ٨ / ٦٩ – شرح الرضي ٢ / ٣٥٣ – شرح العلوي ٢ / ٨٩٨ – الخزانة ٤ / ٣١٥ العيني ٢ / ٢٧١ – شرح الكافية الشافية ١ / ١٥٩ . ورواية الديوان : بغاة ما حيينا في شقاق .
والشاهد فيه ذكره المصنف مشيرا إلى قول سيبويه ١ / ٢٩٠ ، ٢٩١ : « ... وقال الشاعر ... كأنه قال : بغاة ما بقينا وأنتم » ا هـ .

(٥) (على العطف) في هامش أ . (٦) في ب ، ج : (صح) بدل (جاز) .

(٧) في ط : (فلذلك) . (٨) من الآية ٣ / التوبة .

(٩) هذا على قراءة الجمهور بالرفع . وقرأ ابن أبي إسحاق وعيسى بن عمر وزيد بن علي : (ورسوله) بالنصب عطف على لفظ اسم (أن) ، وأجاز الزمخشري أن ينتصب عل أنه مفعول معه . البحر المحيط ٥ / ٦ . وينظر : الكشاف ٢ / ١٧٣ – التبيان ٢ / ٦٣٤ ، ٦٣٥ – البيان ١/١/ ٣٩٣ ، ٣٩٤ مشكل مكي ١ / ٣٥٥ – المفصل ص ٦٩٥ – شرح الرضى ٢ / ٣٥٣ .

وَيُشْتَرَطُ مُضِيُّ الخَبَرِ لَفْظًا أَوْ تَقْدِيرًا خِلاَفًا لِلْكُوفِيِّينَ ، وَلاَ أَثَرَ لِكَوْنِهِ مَبْنِيًا خِلاَفًا لِلْمُبَرِّدِ وَالْكِسَائِي فِي مِثْلِ : إِنَّكَ وَزَيْدٌ ذَاهِبَانِ .....

ويشترط في العطف على المحل مضي الخبر لفظًا أو تقديرًا خلافًا للكوفيين[1] فلا تقول : إن زيدا وعمرو ذاهبان ، وإنما جاز : إن الزيدين والعمرون ذاهبون ، لأن (ذاهبون) يقدر خبرا عن الثاني خاصة ، فيكون خبر الأول قد تقدم تقديرا ، ولذلك لو جعل (ذاهبون) خبرًا عن الجمع لم يجز .

وإنما لم يجز لما يؤدي إليه من كون الخبر الواحد يكون معمولا لـ (إنَّ) غير معمول[2] لـ (إنَّ) ، لأنه من حيث هو خبر عن اسم (إنَّ) معمول لـ (إنَّ) ، ومن حيث هو خبر عن المعطوف على المحل معمول للابتداء غير معمول[3] لـ (إنَّ) .

قوله : « وَلاَ أَثَرَ لِكَوْنِهِ مَبْنِيًا خِلاَفًا لِلْمُبَرِّدِ وَالْكِسَائِي[4] .... » .

لأنه لم يثبت ذلك عن المعتبرين من العرب ، وما ذكرناه من المانع قائم فيه .

وقد أورد سيبويه أن بعض العرب يغلطون فيقولون : إِنَّهُم أَجْمَعُونَ ذَاهِبُونَ[5] ، وَإِنَّكَ // وَزَيْدٌ ذَاهِبَان . وذلك أن معناه معنى الابتداء فيرى أنه قد قال : هم . ١٦٥

وإذ أخرج بعض العرب عما عليه القياس واستعمال الفصحاء كان مردودًا عند أهل التحقيق . ووجه كونه مردودًا أن قبول ما يقوله العربي إنما كان للظن بأنه على وفق ما وضعه الواضع ، فإذا جاء على خلاف القياس واستعمال الفصحاء غلب على الظن النقيض ، فزال الموجب لقبوله .

---

(١) هو قول الكسائي ومن وافقه من الكوفيين عدا الفراء فإنه قد توسط بين المذهبين ، فلم يمنع رفع المعطوف مطلقًا ، ولم يجوزه مطلقا ، بل فصل وقال : إن خفي إعراب الاسم بكونه مبنيا أو معربا مقدر الإعراب جاز الحمل على المحل نحو : إنك وزيد قائمان ، وإن الفتى وعمرو قاعدان ، وإلا فلا . والذي حملهما على ذلك هو أن (إن) وأخواتها لا تعمل عندهما . وينظر معاني الفراء ١ / ٣١١ – أصول ابن السراج ١ / ٣١١ . الإنصاف مسألة (٢٣) ١ / ١٨٥ – شرح الرضي ٢ / ٣٥٤ ، ٣٥٥ – شرح ابن يعيش ٨ / ٦٩ – شرح الوافية ٢ / ٦٢٤ – ٦٢٦ – المغني ٢ / ٢٧٤ . شرح الكافية الشافية ١ / ١٥٨ ، ١٥٩ .

(٢) في أ : (مفعول) .

(٣) (للابتداء) غير معمول) في هامش أ.

(٤) لم أجد نصًا للمبرد يفيد هذا المعنى من قريب أو بعيد . قال الرضي معلقا على قول المصنف هذا ٢ / ٣٥٥ : « ... الظاهر أن هذا مذهب الفراء ، والإطلاق مذهب الكسائي كما هو مذكور في كتب النحو » ا هـ . وينظر : شرح الكافية الشافية ١ / ١٥٨ – شرح الألفية للمرادي ١ / ٣٤٨ .

(٥) في سيبويه ١ / ٢٩٠ : « واعلم أن ناسا من العرب يغلطون فيقولون : إنهم أجمعون ذاهبون ، وإنك وزيد ذاهبان ، وذاك أن معناه معنى الابتداء ، فيرى أنه قال : هم ... » ا هـ .

وَ (لَكِنَّ) كَذَلِكَ ، وَلِذَلِكَ دَخَلَتِ اللَّامُ مَعَ المَكْسُورَةِ - دُونَهَا - عَلَى الْخَبَرِ ، أَوْ عَلَى الاسْمِ إِذَا فُصِلَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا ، أَوْ عَلَى مَا بَيْنَهُمَا ، وَفِي (لَكِنَّ) ضَعِيفٌ ....

قوله : « وَلَكِنَ كَذَلِكَ » يريد فيما تقدم من أحكام العطف على المحل[1] .

قوله : « وَلِذَلِكَ دَخَلَتِ اللَّامُ عَلَى المَكْسُورَةِ ... » .

يعني : ولأجل أن المكسورة لا تغير المعنى دخلت لام الابتداء معها ، ولكنهما[2] لما كانتا متفقتين في معنى التأكيد لم يجمعوا بينهما ، وإنما أدخلوها على الخبر إن تقدم الاسم ، أو على الاسم إن فصل[3] بينه وبينها ، أو على ما بينهما مما يتعلق بالخبر نحو : إنَّ زيدًا لقائم ، وإنَّ في الدار لزيدا ، وإنَّ زيدا لفي الدار جالس ، لا تقل : إنَّ زيدا جالس لفي الدار ، ولا : إنَّ زيدا آكل لطعامك[4] ، لئلا يؤخروها عن الاسم والخبر جميعا مع أن أصلها أن تدخل على الاسم ، فإذا منع مانع من إدخالها على الاسم دخلت على جزئه الأخير[5] ، أو على ما تقدم[6] جزءه ، ولا يؤخرونها عن الجزئين معًا .

ودخولها في (لكن) ضعيف ، ووجه تقديره[7] : (لَكِنَّ إنَّ) فكأنها لم تدخل إلا مع (إنَّ) كقوله[8] :

[٥٩] ..... وَلَكِنَّنِي مِنْ حُبِّهَا لَعَمِيدُ

---

(١) ينظر : سيبويه ١ / ٢٨٦ - شرح الوافية ٢ / ٦٢٧ - شرح الرضي ٢ / ٣٥٤ .

(٢) في ج : (ولكنه) .

(٣) في ب ، ج : (إذا فصل) .

(٤) قال الفارسي : « ... ولو قلت : إن بكرا جالس لفي الدار ، وإن زيدا آكل لطعامك ، لم يجز لأنها دخلت على فضلة وشيء مستغن عنه ، وإنما تدخل على اسم (إن) أو خبرها لأنها لام ابتداء فحكمها أن تقع قبل (إن) ، وإنما فصل بينهما كراهية اجتماع حرفين متفقين في المعنى » ا هـ . الإيضاح العضدي ص ١١٩ . وينظر : المفصل ص ٢٩٥ - المقتضب ٢ / ٣٤٢ - ٣٤٧ .

(٥) في ج : ط : (الآخر) .

(٦) في ج : (ما يتقدم) .

(٧) في ج : (ووجهه تقدير) .

(٨) لم يعلم قائله ، ولم ينسبه أحد من النحاة أو المحققين إلى قائل معين .

٥٩= عجز بيت من الطويل ، ولم يذكر أحد من المحققين له تتمة سوى ابن عقيل في شرح الألفية ١ / ٣٦٣ بقوله : « ... وأجاز الكوفيون دخولها في خبر (لكن) وأنشدوا :

يلومونني في حب ليلى عواذلي ولكنني من حبها لعميد » ا هـ

والبيت : في معاني الفراء ١ / ٤٦٥ - اللامات للزجاجي ص ١٧٧ - معاني الرماني ص ٥٣ - الإنصاف ١ / ٢٠٩ - المفصل ص ٢٩٤ - شرح ابن يعيش ٨ / ٩٤ - شرح الكافية الشافية ١ / ١٥٠ - المغني ١ / ٢٣٣ ، ٢٩٢ - شرح الرضي ٢ / ٣٥٨ الجني الداني ص ١٣٢ =

كان الأصل : ولكنَّ إني[1] ، فنقلت حركة الهمزة وحذفت على القياس المستعمل ، ثم حذفت النون الأولى كراهة اجتماع النونات . فبقي : ولكنَّني .

قوله : « وَتُخَفَّفُ المَكْسُورَةُ فَتَلْزَمُهَا اللَّامُ » .

وإنما لزمتها[2] اللام للفرق بينها وبين (إنْ) النافية ، لأنها لما خففت صار لفظها كلفظها ، فلو لم تدخل اللام لم يدر – إذا قيل : إنْ كان زيد قائما ، أو : إنْ زيد قائم – المخففة هي أم الثقيلة[3] ؟ .

وكان مقتضاها إذا أعملت[4] أن لا تلزمها اللام ، لأن الفرق يحصل بالإعمال ، ولكنهم جعلوا الباب كله واحدا ، ولأن كثيرًا من الأسماء لا يظهر فيه إعراب لفظي ، إما لتعذره ، وإما لكونه مبنيا[5] .

قوله : « وَيَجُوزُ إِلْغَاؤُهَا » .

لفوات قوة شبه الفعل ؛ لفوات فتح الآخر ونقصانها عن ثلاثة أحرف ، فالإلغاء على أن الشبه كان لاقتضائها الاسمين ، ولكونها على ما ذكر من فتح الآخر ، والزيادة على حرفين . والإعمال على أن الشبه المعتبر إنما هو اقتضاؤها اسمين[6] .

= شرح ابن عقيل ١ / ٣٦٣ – شرح التسهيل للمرادي ١ / ٤٣٧ – تعليق الفرائد للدماميني ١ / ١١١٥ – شرح العلوي ٢ / ٩٠٤ – شرح الأردبيلي ص ٣١١ – شرح الجامس ٢ / ٧٥٣ – الأشباه والنظائر ٢ / ١٧٣ – العيني ٢ / ٢٤٧ – خزانة الأدب ٤ / ٣٤٣ – الدرر ١ / ١١٦. واستشهد الكوفيون به على جواز دخول اللام في خبر (لكن) وهو عند البصريين شاذ وعند المتأخرين مؤول إلى : لكن إنني – كما قال المصنف – أو على زيادة اللام كما قال ابن هشام في المغني ١ / ٢٩٢ .

(العميد) : الذي هده العشق . ويروي : لكميد . معاني الفراء ١ / ٤٦٥ .

(١) في أ ، ب ، جـ : (إنني) وما أثبته أوجه (٢) في ب : (لزمها) .

(٣) ينظر : سيبويه ١ / ٢٨٣ – المقتضب ٢ / ٣٦٠ المفصل ص ٢٩٧ – أصول النحو ١ / ٢٧٧ .

(٤) في ب ، ط : (عملت) . (٥) أي : تعذر الإعراب ، أو كون الاسم مبينا .

(٦) في المقتضب ٤ / ١٠٨ : « فهذه الحروف مشبهة بالأفعال ، وإنما أشبهتها لأنها لا تقع إلا على الأسماء ، وفيها المعاني من الترجي والتمني والتشبيه التي عباراتها الأفعال ، وهي في القوة دون الأفعال ، ولذلك بنيت أواخرها على الفتح كبناء الواجب الماضي » ا هـ .

وينظر : شرح ابن يعيش ٨ / ٥٤ – شرح الوافية ٢ / ٦١٢ ، ٦١٣ .

قوله : « وَيَجُوزُ دُخُولُهَا عَلَى فِعْلٍ مِنْ أَفْعَالِ الْمُبْتَدَأِ » .

وعمم الكوفيون[1] جواز دخولها على الأفعال[2] . وإنما جاز دخولها على ما ذكرت[3] من حيث إن المقتضي موفر عليها ، إذ الاسمان بعدها مذكوران ، ألا ترى أنك إذا قلت إنْ كان زيد لقائما ، فمعناه[4] : إنَّ زيدا لقائم ، وإذا كان ما تقتضيه موفرًا بعد دخول هذه الأفعال فلا يلزم من جواز دخولها عليها جواز دخولها على ما ليس من مقتضياته اسمان .

وما تعلق به الكوفيون من قوله[5] :

[٦٠] بِاللَّهِ رَبُّكَ إِنْ قَتَلْتَ لَمُسْلِمَا .....

خارج عن القياس واستعمال الفصحاء فلا اعتبار به .

---

(١) والأخفش . قال ابن مالك : « ويقاس على نحو : (إن قتلت مسلما) وفاقا للكوفيين والأخفش » ا هـ . التسهيل ص ٦٥ . وينظر أيضا شرح التسهيل لابن مالك ١/ ورقة ٧٠ - شرح التسهيل للمرادي ١ / ٤٤٢ - التذييل والتكميل ٣ / ورقة ٤ .

(٢) قال ابن مالك : « ... وحكي الكوفيون : إن يزينك لنفسك ، وإن يشينك لهيه ، وسمع سيبويه بعض العرب يقول : أما إن جزاك الله خيرًا - بالكسر - وجعل تقديره : أما إنك جزاء الله ، والفتح أشهر » ا هـ . شرح الكافية الشافية ١ / ١٥٦ ه وينظر : سيبويه ١ / ٤٨٢ .

(٣) في ب ، جـ : (على ما ذكر) . (٤) في ط : (كان معناه) .

(٥) هي عاتكة بنت زيد العدوية ، ابنة عم عمر بن الخطاب - رضي الله عنهما - من كلمة لها ترثي بها زوجها الزبير بن العوام وقد قتله عمروبن جرموز غدرا بعد انصرافه من موقعة الجمل .

٦٠= صدر بيت من الكامل ، وهو في : المنصف ٣ / ١٢٧ - المحتسب ٢ / ٢٥٥ - اللامات ص ١٢١ - الإنصاف ٢ / ٦٤١ - الأحاجي النحوية ص ٧٩ - المفصل ص ٢٩٨ شرح الوافية ٢ / ٦٣٢ - التوطئة ص ٢٠٦ - شرح ابن يعيش ٨ / ٨١ ، ٩ / ٢٧ - المقرب ١ / ١١٢ - التسهيل ص ٦٥ ، شرح الكافية الشافية ١ / ١٥٦ - المغني ١ / ٢٤ - شرح الألفية للمرادي ١ / ٣٥٣ - شرح الرضي ٢ / ٣٥٩ - الأزهية ص ٣٧ - الجني الداني ص ٢٠٨ - الخزانة ٤ / ٣٤٨ - العيني ٢ / ٢٧٨ .

وعجزه : ..... حلت عليك عقوبة المتعمد

ويروي صدره : شلت يمينك ..... وتالله ربك ..... وهبلتك أمك .....

والشاهد فيه دخول (إن) على فعل ناسخ للابتداء على مذهب الكوفيين . ووافقهم ابن مالك في جواز ذلك . وهو عند البصريين شاذ ، ووافقهم المصنف وجمهور المتأخرين .

وينظر الهامش رقم (١) ، (٢) من هذه الصفحة .

وَتُخَفَّفُ المَفْتُوحَةُ فَتَعْمَلُ فِي ضَمِيرِ شَأْنٍ مُقَدَّرٍ ، فَتَدْخُلُ عَلَى الْجُمَلِ مُطْلَقًا ، وَشَذَّ إِعْمَالُهَا فِي غَيْرِهِ .....

١٦٦ قوله : « وَتُخَفَّفُ المَفْتُوحَةُ // فَتَعْمَلُ فِي ضَمِيرِ شَأْنٍ مُقَدَّرٍ ، فَتَدْخُلُ عَلَى الْجُمَلِ مُطْلَقًا » وإنما حكم النحويين عليها بالإعمال في ضمير شأن مقدر لأمرين :

أحدهما : أنهم قد أعملوا المكسورة مع تخفيفها من غير شذوذ ، فإعمال المفتوحة أجدر لأن شبهها بالفعل أقوى من شبه المكسورة من حيث إن لها معنى مخصوص بالأفعال ، والمكسورة[١] ليس لها معنى مخصوص غير التأكيد الذي هو معنى الزوائد كلها ، فإذا أعملت[٢] المكسورة - مع ضعفها - فالمفتوحة أجدر .

والثاني : أنهم أدخلوها على الأفعال التي تقتضي اسمين مع مراعاة ذلك في المكسورة على المذهب الصحيح[٣] ، فلولا تقدير الإعمال في الضمير المقدر لخرجت عن القياس المتقدم[٤] ذكره ، ألا ترى أنهم يقولون : علمت أنْ قد قام زيد ، ولا يقولون : إنْ قام زيد .

قوله : « وَشَذَّ إِعْمَالُهَا فِي غَيْرِهِ » .

يعني في غير ضمير الشأن ، وذلك[٥] كقوله[٦] :

[٦١] فَلَوْ أَنَّكِ فِي يَوْمِ الرَّخَاءِ سَأَلْتِنِي فِرَاقَكِ لَمْ أَبْخَلْ وَأَنْتِ صَدِيْقُ[٧]

---

(١) في أ : (والمكسور) وهو تحريف .
(٢) في أ : (عملت) .
(٣) أي : مذهب البصريين عدا الأخفش . وينظر الصفحة السابقة .
(٤) في أ : (المقدم) .
(٥) سقط من ط : (ذلك) .
(٦) في ب ، جـ : (كقول الشاعر) ، ولم يعين أحد من النحاة أو المحققين قائل هذا البيت ولم يذكروا له لاحقا أو سابقا .
(٧) لم يثبت عجز الشاهد في أ ، ب .

٦١= البيت من الطويل وهو في : المنصف ٣ / ١٢٨ - الإنصاف ١ / ٢٠٥ - المفصل ص ٢٩٧ - شرح الوافية ٢ / ٦٣٦ - شرح ابن يعيش ٨ / ٧١ - المقرب ١ / ١١١ - المغني ١ / ٢٩ - شرح الرضي ٢ / ٣٥٩ - شرح الألفية للمرادي ١ / ٣٥٤ - شرح ابن عقيل ١ / ٣٨٤ - الأزهية ص ٥٤ - الرصف ص ١١٥ - الجني الداني ص ٢٣٦ الكافي ص ٣١٤ - شرح العلوي ٢ / ٩٠٨ - شرح الجامي ٢ / ٧٥٨ - الخزانة ٢ / ٤٦٥ ، ٤ / ٣٥٢ - العيني ٢ / ٣١١ - الهمع ١ / ١٤٣ - الدرر ١ / ١٢٠ - الأشموني ١ / ٢٩٠ - اللسان (صدق) .
والشاهد فيه قوله : (أنكِ) حيث أعمل (أن) المخففة في المضمر الظاهر . وخرجه المصنف على الشذوذ ، وغيره على الضرورة ويروى : (طلاقك) مكان : فراقك .

وَيَلْزَمُهَا مَعَ الْفِعْلِ السِّينُ أَوْ سَوْفَ أَوْ قَدْ حَرْفُ النَّفْيِ . وَ (كَأَنَّ) لِلتَّشْبِيهِ ، وَتُخَفَّفُ فَتُلْغَى عَلَى الْأَفْصَحِ .....

قوله : « وَيَلْزَمُهَا مَعَ الْفِعْلِ السِّينُ أَوْ سَوْفَ أَوْ قَدْ أَوْ حَرْفُ النَّفْيِ » .

يعني أنهم إذا أدخلوها على الأفعال في مثل قولك : علمت أن قد قام زيد ، فلابد من واحد من هذه الأمور المذكورة ، كأنهم قصدوا إلى الفرق بينها وبين المصدرية الناصبة للفعل ، وكان مقتضي ذلك أن يدخلوا فاصلاً أيضا مع حرف النفي لأنه لا مانع يمنع من دخول الناصبة والمخففة معه ، ألا ترى أنك تقول : علمت أنْ لا يقوم زيد ، وأريد أنْ لا يقوم زيد !! فتركوا ذلك لتعذر مجامعة الفاصل المتقدم معه .

ونحو قوله تعالى : ﴿ وَأَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدْ اقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ ﴾[1] وإن كانت المخففة على المختار[2] – فإنما تركوا الفاصل إما لأنه لا حاجة إليه لأن الناصبة لا دخول لها على فعل غير منصرف ، وإما لتعذر دخول الفاصل كما ذكر في حرف النفي .

قوله : « وَ (كَأَنَ) لِلتَّشْبِيهِ ، وَتُخَفَّفُ فَتُلْغَى عَلَى الْأَفْصَحَ » .

(كأن) لإنشاء التشبيه كما أن (لَيْتَ) و (لَعَلَّ) لإنشاء التمني والترجي .

وقد زعم بعضهم[3] أنها مركبة من كاف التشبيه و (أنَّ) ، وأن الأصل في قولك[4] (كأن زيدًا الأسدُ) : إنَّ زيدًا كالأسدِ ، فقدمت الكاف وفتحت لها الهمزة لما قصد معنى الإنشاء وهي عند بعضهم حرف برأسه[5] وهو الصحيح .

---

(١) من الآية ١٨٥ / الأعراف .

(٢) قال الزمخشري : « ... (أن) مخففة من الثقيلة ، والأصل : وأنه عسى ، على أن الضمير ضمير الشأن ... » ا هـ . الكشاف ٢ / ١٣٣ . والوجه الآخر – وهو غير المختار – ذكره أبو البقاء العكبري في التبيان ١ / ٦٠٥ وهو جواز كونها مصدرية .

(٣) هو قول الخليل وسيبويه والأخفش ، قال سيبويه ١ / ٤٧٤ : « ... وسألت الخليل عن (كأن) فزعم أنها (أن) لحقتها الكاف للتشبيه ولكنها صارت مع (أن) بمنزلة كلمة واحدة » ا هـ . وقد قال بهذا أيضا الزمخشري في مفصله ص ٣٠١ وابن يعيش ٨ / ٨١ . وقال ابن هشام : « كأن) حرف عند أكثرهم حتى ادعى ابن هشام وابن الخباز الإجماع عليه وليس كذلك » ا هـ . المغني ١ / ١٩١ .

(٤) (في قولك) في هامش ب .

(٥) ينظر : شرح الرضي ١ / ٣٦٠ – رصف المباني ص ٢٠٨ ، ٢٠٩ – الجني الداني ص ٥١٨ . ينظر : المقتضب ٤ / ١٠٨ . شرح العلوي ٢ / ٩١٢ ، ٩١٣ – شرح الجامي ٢ / ٧٦٠ .

وَ (لَكِنَّ) لِلاِسْتِدْرَاكِ تَتَوَسَّطُ بَيْنَ كَلاَمَيْنِ مُتَغَايِرَيْنِ مَعْنًى ، وَتُخَفَّفُ فَتُلْغَى ، وَيَجُوزُ مَعَهَا الْوَاوُ . وَ (لَيْتَ) لِلتَّمَنِّي ، وَأَجَازَ الْفَرَاءُ : لَيْتَ زَيْدًا قَائِمًا ....

ومقتضى ما ذكرنا[1] من قوة الشبه[2] حتى وجب إعمالها في ضمير شأن مقدر لما ألغيت أن يقال[3] كذلك في (كأن) لأنها ملغاة على الأفصح[4] .

قوله : « وَ (لَكِنَّ) لِلاِسْتِدْرَاكِ تَتَوَسَّطُ بَيْنَ كَلاَمَيْنِ مُتَغَايِرَيْنِ مَعْنًى » .

يعني : أن المعتبر التغاير المعنوي لا اللفظي ، وافق التغاير اللفظي أو لم يوافق ، تقول : ما جاء زيد لكن عمرًا حاضر ، فالتغاير ها هنا حاصل معنًى لا لفظًا ، ومنه قوله تعالى : ﴿ وَلَكِنَّ اللهَ سَلَّمَ ﴾[6] . لأن المعنى : ولكن الله ما أراكهم كثيرا[7] .

قوله : « وَتُخَفَّفُ فَتُلْغَى » كغيرها[8] .

قوله : « وَيَجُوزُ مَعَهَا الْوَاوُ » كأنك قلت : استدركت[9] ، أو أستدرك[10] .

قوله : « وَ (لَيْتَ) لِلتَّمَنِّي »[11] يعني // لإنشاء التمني . ١٦٧

قوله : « وَأَجَازَ الفَرَّاءُ : لَيْتَ زَيْدًا قَائِمًا » .

بنصب الجزئين معًا لأنها بمعنى : أتمنى[12] .

---

(١) في ب ، جـ ، ط : (ما ذكر) .

(٢) في أ : (التشبيه) .

(٣) سقط من ط : (أن يقال) .(٤)في ط : (على الأصح) .
وينظر : المفصل ص ٣٠١ – شرح ابن يعيش ٨ / ٨٢ – شرح الوافية ٢ / ٦٣٧ – شرح الرضي ٢ / ٢٦٠ . (٥) (زيد) في هامش جـ . (٦) من الآية ٤٣ / الأنفال .

(٧) قال الرضي ٢ / ٣٦٠ : « والمقصود التغاير المعنوي لا اللفظي ، فإن اللفظي قد يكون نحو : جاءني زيد لكن عمرا لم يجيء ، وقد لا يكون كقوله تعالى : ﴿ ولو أراكهم كثيرا لفشلتم ﴾ إلى قوله : ﴿ ولكن الله سلم ﴾ أي : ولكن الله لم يركهم كثيرا » ا هـ . وينظر : شرح العلوي ٢ / ٩١٤ .

(٨) أجاز يونس والأخفش إعمالها مخففة . قال الرضي ٢ / ٣٦٠ : « ولا أعرف به شاهدا » ا هـ . وينظر : شرح ابن يعيش ٨ / ٨١ – شرح الألفية للمرادي ١ / ٣٦٠ – الرصف ص ٢٧٧ .

(٩) في ب ، جـ : (استدرك) ويلزم التكرار . (١٠) العبارة كلها في هامش ب .

(١١) (في قوله : وليت للتمني) في هامش ب .

(١٢) الذي في معاني القرآن للفراء هو : « ... ويجوز النصب في (ليت) بالعماد ، والرفع لمن قال : ليتك قائما ، أنشدني الكسائي :

ليت الشباب هو الرجع على الفتى والشيب كان هو البديء الأول =

.....

وأجاز الكسائي على إضمار (كَانَ)[1] . والذي أوقعهما في ذلك[2] قول الشاعر[3] :

[٦٢] يَالَيْتَ أَيَّامَ الصِّـــبَا رَوَاجِعَا

وهو عند البصريين حال من الضمير المقدر في الخبر ، أي : يا ليت أيام الصبا لنا رواجعا ، أي : حاصلة لنا[4] في حال كونها رواجعا .

ويضعف قول الفراء بأنه يلزمه[5] مثله في (كأن) و (لعل) ، ولا قائل به .

ويضعف قول الكسائي بأن[6] إضمار (كان) ليس بقياس[7] ولو جاز لجاز : إنَّ زيدًا قائمًا ، بمعنى : يكون قائما ، أو : كان قائما .

= ونصب في (ليت) على العماد ... » ا هـ . معاني القرآن ١ / ٤١٠ .

(١) ينظر : أصول ابن السراج ١ / ٣٠١ – شرح ابن يعيش ٨ / ٨٤ – المفصل ص ٣٠٢ – معاني الرماني ص ١١٣ – شرح الرضي ٢ / ٣٤٧ – شرح الوافية ٢ / ٦٤٠ ، ٦٤١ – الكافي ١ / ٢٨٧ .

(٢) في المفصل ص ٣٠٢ : « والذي غرهما منها قول الشاعر » ا هـ .

(٣) هو رؤبة بن العجاج . ينظرَ ديوانه ص ٥١ .

٦٢= البيت من مشطور الرجز ولم يذكر أحد من المحققين له سابقا أو لاحقا . وهو في : سيبويه ١ / ٢٨٤ – أصول ابن السراج ١ / ٣٠١ – طبقات ابن سلام ١ / ٧٨ – الإفصاح للفارقي ص ١٦٧ – شواهد سيبويه لابن النحاس ص ١٦٧ – معاني الرماني ص ١١٣ – المفصل ص ٢٨ ، ٣٠٢ – شرح ابن يعيش ١ / ١٠٣ ، ٨ / ٨٤ – شرح الوافية ٢ / ٦٤٠ – التوطئة ص ٢١٨ – المغني ص ١ / ٢٨٥ – شرح الرضي ٢ / ٣٤٧ – الرصف ص ٢٩٨ – شرح العلوي ١ / ٩١٥ – شرح الأردبيلي ص ٣١٥ – خزانة الأدب ٤ / ٢٩٠ . والشاهد فيه – على قول الفراء – نصب الجزئين بـ (ليت) تشبيها لها بـ (وددت) و (تمنيت) . وعلى قول الكسائي أن (رواجعا) منصوب على أنه خبر (كان) المقدرة ، والجملة خبر (ليت) والتقدير : ياليت أيام الصبا كانت رواجعا . وعلى قول البصريين والجمهور أن (رواجعا) حال من الضمير المقدر في الخبر وهذا ما ذكره المصنف وفقا لسيبويه . وزعم ابن سلام في (طبقاته ١ / ٧٨) أن نصب الاسمين معا بـ (ليت) إنما هي لغة رؤبة وقومه . وقيل : هي لغة بني تميم في (ليت) و (لعل) و (كأن) .

(٤) (لنا) في هامش أ . (٥) في ب : (ويلزم) . (٦) في جـ ، ط : (لأن) .

(٧) إنما القياس حذفها بعد (أن) و (لو) الشرطيتين مع اسمها . وينظر خزانة الأدب ٤ / ٢٩١ .

وتأويل البصرين أَسَدُ لأنه لو كان نصبًا – وهو على خلاف القياس واستعمال الفصحاء – كان مردودًا ، فكيف وهذا التأويل الظاهر[1] ؟ .

وقد جاء : ليت إنَّ قائم ، لما كانت بمعنى (أتمنى) وهذا مما يقوي قول الفراء[2] .

ويجوز أن يقال : إنها دخلت على ما هو في تأويل المصدر وهو علي أصلها ، والخبر محذوف ، كأنه قيل : ليت قيام زيد حاصل ، واستغنى باسمها وخبرها كما استغنى في : علمت أنَّ زيدًا قائم .

قوله : « وَ (لَعَلَّ) لِلتَّرَجِّي » أي : لإنشاء الترجي .

وفيها لغات : لَعَلَّ ، وَعَلَّ ، وَلَعَنَّ ، وعَنَّ ، وَلأَنَّ ، وأَنْ[3] . وقد حمل قوله تعالى : ﴿ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لاَ يُؤْمِنُون ﴾[4] – فيمن قرأ بالفتح[5] – على أنها بمعنى (لعل)[6] .

---

(١) قال العلوي : « ... ويضعف ما قاله البصريون من جهة أن العامل المعنوي في الحال لا يجوز حذفه ، لأنهم إذا منعوا من تقديم الحال على عاملها المعنوي لضعفه فلأن يمنعوا حذفه وإعماله أحق وأولى » ا هـ . شرح العلوي ٢ / ٩١٦ .

(٢) أي : من جهة أن (أن) لما سدت مسد المفعولين كانت بمعنى (أتمنى) . وينظر : شرح ابن يعيش ٨ / ٨٥ .

(٣) تقدم ذكر هذه اللغات مفصلا في ص ١٥٦ مع الهامش رقم (١) .

(٤) من الآية ١٠٩ / الأنعام .

(٥) كسر الهمزة قراءة ابن كثير وأبي عمرو وأبي بكر ويعقوب ، ووافقهم ابن محيض واليزيدي والحسن . وقرأ الباقون بالفتح . وهي رواية العراقيين قاطبة على أنها بمعنى (لعل) وهي كذلك في مصحف عبد الله وأبي . الإتحاف ص ٢١٥ وينظر : الحجة لابن خالوية ص ١٤٧ – تقريب النشر ص ١١١ – تحبير التيسير ص ١٠٩ .

(٦) قال الزمخشري : (... وقيل : إنها بمعنى (لعلها) من قول العرب : أئت السوق إنك تشترى لحما ، وقال امرؤ القيس :

عوجا على الطلل المحيل لأننا نبكي الديار كما بكي ابن حذام

وتقويها قراءة أبي : « لعل إذا جاءت لا يؤمنون » ا هـ . الكشاف ٢ / ٤٤ وينظر : سيبويه ١ / ٤٦٢ ، ٤٦٣ – معاني الفراء ١ / ٣٥٠ – البيان ١ / ٣٣٤ .

وَشَذَّ الجَرُّ بِهَا .

قوله : « وَشَذَّ[1] الجَرُّ بِهَا » .

وهو ضعيف[2] ، وقد جاء قوله[3] :

[٦٣] ..... وَلَعَلَّ أَبِي الْمِغْوَارِ مِنْكَ قَرِيْبُ

ولعله وَهْمٌ أو قصدٌ للحكاية[4] .

* * *

(١) في ط : (وقد شذ) .

(٢) قال في شرح الوافية ٢ / ٦٤١ : « وقد جاء الخفض بها شاذا ... » ا هـ .

(٣) هو كعب بن سعد الغنوي من قصيدة : له يرثي بها أخاه (أباه المغوار) .

٦٣= عجز بيت من الطويل ، وصدره :

فقلت ادع وارفع الصوت جهرة .....

والبيت في : اللامات ص ١٤٨ – الإيضاح ص ١١١ – معاني الرماني ص ١٢٥ – الأصمعيات ص ٥٦ – الأمالي الشجرية ١ / ٢٣٧ – التوطئة ص ٢٢٠ – شرح الوافية ٢ / ٦٤١ – المغني ١ / ٢٨٦ ، ٢ / ٤٤١ – التوضيح ٣ / ٨ – شرح الرضي ٢ / ٣٦١ – شرح ابن عقيل ٢ / ٤ – الرصف ص ٣٧٥ – الخزانة ٤ / ٣٧٠ – العيني ٣ / ٣٤٧ – الأشموني ١ / ١٤٢ ، ٢ / ٢٠٥ – الهمع ٢ / ٣٣ ، ١٠٨ – الدرر ٢ / ٣٣ ، ١٤٢ – التصريح ١ / ١٥٦ ، ٢١٣ .

والشاهد فيه قوله : (لعل أبي المغوار) حيث جر بـ (لعل) . قال ابن هشام : « ... وزعم الفارسي أنه لا دليل في ذلك لأنه يحتمل أن الأصل : لعله لأبي المغوار منك جواب قريب ، فحذف موصوف (قريب) وضمير الشأن ولام (لعل) الثانية تخفيفا ، وأدغم الأولى في لام الجر ، ومن ثم كانت مكسورة ... وهذا تكلف كثير ، ولم يثبت تخفيف (لعل) ، ثم هو محجوج بنقل الأئمة أن الجر بـ (لعل) لغة قوم بأعيانهم » ا هـ . المغني ١ / ٢٧٦ هذا ... والجر بها لغة عقيل . شرح ابن عقيل ٢ / ٤ .

(٤) قال العلوي – معقبا على هذا : « قال الشيخ : (ولعله وهم) وهذا فاسد ، فإن اللغة متنعة فلا وجه لكونه وهما ، وقد سمع عن العرب ، ولو جاز ما قاله لجاز أن تكون اللغة وهما ، وإنما يقال : لغة شاذة فأما الحمل على الوهم فيطرق علينا خللا في اللغة لا وجه له . (أو على الحكاية) وهذا لا وجه له أيضا ، لأن هذا يؤدي إلى أن تكون أكثر اللغات حكاية ، ولكن يقال : لغة قليلة كما في غيرها » ا هـ . شرح العلوي ٢ / ٩١٧ ، ٩١٨ .

الحُرُوفُ الْعَاطِفَةُ

الحُرُوفُ الْعَاطِفَةُ : الْوَاوُ ، وَالْفَاءُ ، وَثُمَّ ، وَحَتَّى ، أَوْ ، وَإِمَّا ، وَأَمْ ، وَلَا ، وَبَلْ ، وَلَكِنْ . فَالْأَرْبَعَةُ الْأُوَلُ لِلْجَمْعِ ، فَالْوَاوُ لِلْجَمْعِ مُطْلَقًا وَلاَ تَرْتِيبَ فِيهَا ....

قوله : « الحُرُوفُ الْعَاطِفَةُ : الْوَاوُ ، وَالْفَاءُ ، وَثُمَّ ، وَحَتَّى[1] ، وَأَوْ ، وَأُمَّا ، وَأَمْ[2] ، وَلَا ، وَبَلْ ، وَلَكِنْ ، فَالْأَرْبَعَةُ الْأُوَلُ » .

يعني : الواو ، والفاء ، وثم ، وحتى ، تجمع بين الثاني والأول في الحكم الحاصل للأول نحو[3] : جاء زيد وعمرو ، وجاء زيد فعمرو ، وجاء زيد ثم عمرو ، وجاء القوم حتى عمرو ، ثم إنها تفترق بعد ذلك .

قوله[4] : « فَالْوَاوُ لِلْجَمْعِ مُطْلَقًا[5] وَلاَ تَرْتِيبَ فِيهَا » .

عند المحققين والأصوليين ، والذي يدل عليه قوله تعالى : ﴿ وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ ﴾[6] وقال تعالى في موضع آخر : ﴿ وَقُولُوا حِطَّةٌ وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا ﴾[7] ولو كانت للترتيب لتناقض الظاهران[8] ، ولذلك تعينت .

وأيضا وجوب تعينها في مثل : اختصم زيد وعمرو ، و : ﴿ سَوَاءً مَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ ﴾[9] وإذا ثبت نفي الترتيب فيها فقد فارقت أخواتها الثلاث للزومها الترتيب .

---

(١) أقحم في ج لفظ (تجمع) بين (حتى) و (أو) وهو من فعل الناسخ .

(٢) سقط من ط : (أم) .

(٣) في ب ، ج : (كقولك) .

(٤) سقط من ب ، ج : (قوله).

(٥) في ب ،ج: (المطلق، وفي ط: (لجمع مطلق).

(٦) من الآية ٥٨ / البقرة .

(٧) من الآية ١٦١ / الأعراف .

(٨) ذكر المصنف هذا القول في كتابه (منتهى الوصول والأمل في علمي الأصول والجدل) فقد أفرد له مسألة مستقلة ص ١٩ قال فيها : « مسألة : الواو للجمع المطلق لا يقتضي ترتيبا ولا معية عند المعتبرين من الفقهاء والنحويين ، لنا النقل عن الأئمة أنها للجمع المطلق ، واستدل لو كانت للترتيب لتناقض : (وادخلوا الباب سجدا وقولوا حطة) مع الأخرى والقصة واحدة ... » ا هـ . وما ذهب إليه المصنف هو مذهب جمهور النحويين من البصريين والكوفيين ونقل بعضهم عن الكسائي والفراء وثعلب وهشام والربعي وقطرب وأبو عمرو الزاهد وابن درستويه – وبه قال الإمام الشافعي من الفقهاء – أنها للترتيب . وينظر : سيبويه ١ / ١٤٧ ، ٢١٨ ، ٢ / ٣٠٤ – المقتضب ١ / ١٤٨ – أصول ابن السراج ٢ / ٥٥ ، ٥٦ – إيضاح الفارسي ص ٢٨٥ – معاني الرماني ص ٥٩ – المفصل ص ٣٠٤ – شرح الوافية ٢ / ٦٤٥ – شرح ابن يعيش ٨ / ٩٠ – شرح الرضي ٢ / ٣٦٤ – المغني ٢ / ٣٥٤ – شرح العلوي ٢ / ٩٢٥ .

(٩) من الآية ٢١ / الجاثية . وهي في الآية لغير الترتيب .

وَالْفَاءُ لِلتَّرْتِيبِ . وَ (ثُمَّ) مِثْلُهَا بِمُهْلَةٍ . وَ (حَتَّى) مِثْلُهَا ، وَمَعْطُوفُهَا جُزْءٌ مِنْ مَتْبُوعِهِ لِيُفِيدَ قُوَّةً أَوْ ضَعْفًا .....

قوله[1] : « وَالْفَاءُ لِلتَّرْتِيبِ »[2] .

من غير مهلة كقولك[3] : جاء زيد فعمرو ، ويعتبر ما يعد في العادة مرتبًا من غير مهلة ، ، فقد يطول الزمان والعادة تقتضي في مثله انتفاء[4] المهملة ، وقد يقصر والعادة تقتضي العكس[5] ، قال الله تعالى : ﴿ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا ﴾[6] ، وقال تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً ﴾[7] ، ومثل ذلك يختلف تعبير الناس فيه ، فقد يستقرب بالنسبة إلى عِظَمِ الأمر فتستعمل الفاء ، وقد يستبعد بالنسبة إلى طول الزمان فتستعمل (ثُمَّ) ، ولا يكون ذلك مخالفًا لوضع الفاء فيما ذكر .

قوله : وَ (ثُمَّ) مِثْلُهَا بِمُهْلَةٍ » على ما ذكر في الفاء[8] .

قوله // : « وَ (حَتَّى) مِثْلُهَا .... » . ١٦٨

يعني في الترتيب والمهلة ، إلا أن شرط معطوفها أن يكون جزءًا من المعطوف عليه[9] ، لأن الغرض كونه غايةً لذلك ومنتهىً لبيان قصد[10] مخالفته الأول فيما أوجب له من المهلة من قوة أو ضعف نحو : مات الناس حتى الأنبياءُ ، وَقَدِمَ الحُجَّاج[11] حتى المشاةُ .

---

(١) سقط من ب ، جـ : (قوله) . (٢) في جـ : (لترتيب) .

(٣) في المقتضب ١ / ١٤٨ : « ومنها الفاء ، وهي توجب أن الثاني بعد الأول وأن الأمر بينهما قريب ، نحو قولك ، رأيت زيدا فعمرا ، ودخلت مكة فالمدينة » ا هـ .. وينظر : سيبويه ١ / ٢١٨ ، ٢ / ٣٠٤ – أصول ابن السراج ٢ / ٥٦ – إيضاح الفارسي ص ٢٥٦ – معاني الرماني ص ٤٣ – المفصل ص ٣٠٤ – شرح الوافية ٢ / ٦٤٥ – المغني ١ / ١٦١ .

(٤) في ب ، ط : (تقتضي في مثله بانتفاء) . (٥) في ط : (بالعكس) .

(٦) من الآية ١٤ / المؤمنون . وينظر توضيح الرضي وتعليقه على الآية ٢ / ٣٦٧ .

(٧) من الآية ٦٣ / الحج . قال الرضي : « ... فإن اخضرار الأرض يبتديء بعد نزول المطر لكن يتم في مدة ومهلة فجيء بالفاء نظرًا إلى تمام الاخضرار ، جاز ... » ا هـ . شرح الرضي ٢ / ٣٦٧ .

(٨) ينظر : المقتضب ١ / ١٤٨ – أصول ابن السراج ٢ / ٥٦ – معاني الرماني ص ١٠٥ .

(٩) تقدم الكلام عليها في ص ٧٣٢ . وينظر : شرح الوافية ٢ / ٦٤٦ – شرح ابن يعيش ٨ / ٩٦ – الرصف ص ١٨١ – معاني الرماني ص ١٦٤ – المغني ١ / ١٢٧ ، ١٢٨ .

(١٠) في ب ، جـ ، ط : (لقصد بيان مخالفته) . (١١) في أ ، ب ، جـ : (الحاج) .

قوله[1] : « وَ (أَوْ) وَ (إِمَّا) وَ (أَمْ) .... » .

ثلاثتها لإثبات الحكم لأحد الأمرين مبهما نحو[2] : جاء زيد أو عمرو ، والمعنى : جاء واحد منهما من غير تعيين ، وكذلك : جاء إما زيد وإما عمرو[3] ، وكذلك : أَمِسْكٌ عندك أم كافور ، لأن المعنى أن الحكم ثابت لأحدهما أنك لا تعلمه بعينه ، فأنت تسأل عن التعيين[4] .

والفرق بين (أَوْ) و (إِمَّا)[5] (أَمْ) :

أن (أَوْ) وَ (إما) للإخبار بأحدهما إن كانتا في الخبر ، أو لطلب أحد الأمرين إن كانتا[6] في الأمر فيما أصله المنع نحو : خذ إما هذا وإما ذاك . أو للإباحة إن كانتا فيما ثبت فضله فيهما نحو[7] : جَالِس الْحَسَنَ أو ابن سَيرِينَ .

وأما إذا[8] وقعتا في الاستفهام فالفصل بينهما أن (أو) و (إما) سؤال عن أحد الأمرين مبهما ، و (أم) سؤال عن أحد الأمرين معينا ، فالسائل في (أو) و (إما) جاهل بثبوت أحدهما فهو يسأل عنه ، والسائل في (أم) عالم بثبوت أحد الأمرين فهو يسأل عن التعيين ، ومن ثم كان جوابها بالتعيين دون (نَعَمْ) أو (لاَ)[9] .

وكان الجواب المطابق في (أو) و (إما) بـ (نَعَمْ) أو (لاَ) فإن أجيب بالتعيين فزيادة على السؤال لأنه يلزم من تعيين أحدهما ثبوت واحد منهما ، فكان الجواب حاصلاً وزيادة .

---

(١) سقط من ب ، جـ : (وقوله) .
(٢) في ب ، جـ : (كقولك) .
(٣) مذهب المصنف أن (إما) حرف عطف خلافا لكثير من النحويين ، وسيأتي الكلام عليه مفصلا في ص ٩٨٣ مع الهامش رقم (٤) .
(٤) ينظر : المفصل ص ٣٠٤ – شرح الوافية ٢ / ٦٤٧ – شرح الرضي ٢ / ٣٦٩ ، ٣٧٠ .
(٥) (وبين) في هامش أ .
(٦) في أ : (إذا كانا) .
(٧) في جـ : (كقولك) .
(٨) (إذا) في هامش ب .
(٩) في المقتضب : « ومنها : (أو) وهي لأحد الأمرين عند شك المتكلم ، أو قصده أحدهما ... وقد يكون لها موضع آخر معناه الإباحة ، وذلك قولك : جالس الحسن أو ابن سيرين ... و (أما) في الخبر بمنزلة (أو) ... ومنها (أم) وهي في الاستفهام نظيرة (أو) في الخبر ... » اهـ . المقتضب ١ / ١٤٨ – ١٥٠ . وينظر : سيبويه ١ / ٢١٨ ، ٤٨٩ – أصول ابن السراج ٢ / ٥٦ – ٥٨ – إيضاح الفارسي ص ٢٨٧ ، ٢٩٠ – معاني الرماني ص ٧٠ ، ٧٧ ، ١٣٠ .
(١٠) في ط : (فإنه) .

وَ (أم) الْمُتَّصِلَةُ لاَزِمَةٌ لِهَمْزَةِ الاِسْتِفْهَامِ يَلِيْهَا أَحَدُ الْمُسْتَوَيَيْنِ ، وَالآخَرُ الْهَمْزَةَ[1] بَعْدَ ثُبُوتِ أَحَدِهِمَا لِطَلَبِ التَّعْيِينِ ، وَمِنْ ثَمَّ لَمْ يَجُزْ : أَرَأَيْتَ زيدًا أَمْ عَمْرًا ؟ وَمِنْ ثَمَّ كَانَ جَوَابُهَا بِالتَّعْيِينِ دُونَ (نَعَمْ) أَوْ (لاَ) . وَ (أَمِ) الْمُنْقَطِعَةُ كَـ (بَلْ) وَالْهَمْزَةِ مِثْلُ : إِنَّهَا لَإِبِلٌ أَمْ شَاءٌ .....

وأما (أم) هذه فهي[2] التي تسمى المتصلة ، وهي لازمة لهمزة الاستفهام يليهما المستويان ، بعد ثبوت أحدهما عند السائل لطلب التعيين[3] ، ومن ثم لم يجز : زيد عندك أم عمرو ، إلا على الشذوذ ، ولم يجز : أرأيت زيدًا أم عمرا[4] ؟ لأنه لا يليهما المستويان ، وإنما الوجه أن يقال : أزيدًا رأيت أم عمرا ، كأنهم قصدوا إلى الإيذان من أول أمر تبيين الأمرين المطلوب تعيين أحدهما .

وأما (أم) المنقطعة فتلك بمعنى (بَلْ) والهمزة[5] لقولك لشبح رأيته : إنَّها لَإِبِلٌ ، فإذا حصل الشك في أنها شَاءٌ ، قاصدًا إلى الإضراب عن الإخبار الأول واستئناف سؤال ، كأنك قلت : بَلْ أَهِيَ شَاءٌ[6] .

وقد يقال : إنها بمعنى الهمزة خاصة[7] .

وقد تأتي المنقطة للإنكار كما تأتي الهمزة ، وعليه عمل قوله تعالى : ﴿ أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ ﴾[8] ، ﴿ أَمْ يَقُولُونَ تَقَوَّلَه ﴾[9] ، وهو كثير .

---

(١) أي : والآخر يلي الهمزة .
(٢) (فهي) في هامش أ .
(٣) ينظر : سيبويه ١ / ٤٨٢ - المقتضب ٣ / ٢٨٦ - أصول ابن السراج ٢ / ٥٨ - إيضاح الفارسي ص ٢٩٠ - اللمع ص ١٨١ - معاني الرماني ص ٧٠ - المفصل ص ٣٠٥ - شرح الوافية ٢ / ٦٥٠ - ٦٥١ - الأزهية ص ١٣١ - الرصف ص ٩٣ - المغني ١ / ٤٢ .
(٤) المنقول عن سيبويه أن مثل هذا جائز حسن ، قال سيبويه ١ / ٤٨٣ : « واعلم أنك إذا أردت هذا المعنى فتقديم الاسم أحسن لأنك لا تسأله عن اللقي وإنما تسأله عن أحد الاسمين لا تدري أيهما هو ... ولو قلت : ألقيت زيدا أم عمرا ، كان جائزا حسنا ، ولو قلت : أعندك زيد أم عمرو ، كان كذلك ، وإنما كان تقديم الاسم هاهنا أحسن ... » اهـ .
(٥) ينظر : سيبويه ١ / ٤٨٤ - المقتضب ٣ / ٢٨٨ ، ٢٨٩ - أصول ابن السراج ٢ / ٥٩ - إيضاح الفارسي ص ٢٩١ - اللمع ص ١٨١ - معاني الرماني ص ٧٠ - شرح الرضي ٢ / ٣٧٣ .
(٦) تنظر : المراجع السابقة .
(٧) ذكر المرادي عن النحاس أن هذا قول أبي عبيدة . الجنى الداني ص ٢٢٥ - المغني ١ / ٤٥ .
(٨) من الآية ٣٠ / الطور .
(٩) من الآية ٣٣ / الطور .

وَ (إِمَّا) قَبْلَ الْمَعْطُوفِ عَلَيْهِ لاَزِمَةٌ مِعَ (إِمَّا) ، جَائِزٌ مَعَ (أَوْ) .....

وأما (إمَّا) العاطفة فيلزمها أن يكون قبلها (إمَّا) أخرى نحو قولك[1] : جاءني إما زيد وإما عمرو ، بخلاف (أو) ذلك لا يلزم معها ولكن يجوز أن تقدم[2] قبلها (إما) فتقول : جاء زيد أو عمرو ، وجاء إما زيد أو عمرو ، كأنهم قصدوا بتقدم[3] (إما) أن يبينوا من أول الأمر أن الحكم ثابت لأحد الأمرين ، ألا ترى أنه لو لم يتقدم لبني السامع على أن الظاهر أن الحكم ثابت // للأول ، ١٦٩
فإذا جيء بـ (إما) أو (أو) تبين خلاف ما ظنه ، وإذا أتى بـ (إما) من أول الأمر لم يجيء هذا اللبس .

ولتقدم (إما) ودخول الواو عليها توهم أبو على أنها ليست من حروف العطف[4] . والقطع بأنها مثل (أو) موجب أنها من حروف العطف ، وتقدم (إما) قبلها لما ذكرناه لا أن المتقدمة حرف العطف .

---

(١) سقط من ب ، ط : (قولك) وفي جـ : (كقولك) .
(٢) في جـ : (أن يتقدم) . (٣) في ب : (بتقديم) .
(٤) مذهب المصنف – وفاقا لسيبويه وجمهور النحويين – أن (إما) حرف عطف بالصورة التي ذكرها النحاة ، وهي تقدم (إما) عليها .
وينظر : سيبويه ١ / ١٣٥ ، ٢١٣ ، ٢ / ٦٧ – المقتضب ٣ / ٢٨ – أصول ابن السراج ٢ / ٥٧ – اللمع ص ١٧٧ – المفصل ص ٣٠٥ – شرح الوافية ٢ / ٢٤٧ . ومذهب يونس وابن كيسان الفارسي والرماني وابن الشجري وابن مالك أنها ليست من حروف العطف . قال الفارسي (الإيضاح ص ٢٨٩) : « ... وليست (إما) بحرف عطف لأن حروف العطف لا تخلو من أن تعطف مفردا على مفرد ، أو جملة على جملة ، وأنت تقول : ضربت إما زيدا وإما عمرا ، فتجدها عارية عن هذين القسمين ، وتقول : (وإما عمرا) فتدخل عليه الواو ولا يجتمع حرفان لمعنى » ا هـ . وقال الرماني في (معانيه ص ١٣١) : « ... وليست (إما) من حروف العطف كما يذهب إليه بعض النحويين ، يدلك على ذلك أن ... » ا هـ . وقال ابن الشجري في (أماليه ٢ / ٣٤٤) : « ... ومن الفرق بينهما أن (إما ليست من حروف العطف كما زعم بعض النحويين لأنه لا يخلو ... » ا هـ . وقال ابن مالك في التسهيل ص ١٧٤ : « وليست منها (لكن) وفاقا ليونس ، ولا (إما) وفاقا له ولابن كيسان وأبي على » ا هـ . وينظر : شرح الكافية الشافية ٢ / ٤٧٦ – شرح الألفية لابن عقيل ٢ / ٢٣٤ – شرح الألفية للمرادي ٣ / ٢١٥ – المغني ١ / ٥٩ – الارتشاف ص ٨٦٧ – ابن كيسان النحوي ص ١٤٩ .

وَ (لاَ) وَ (بَلْ) وَ (لَكِنْ) لِأَحَدِهِمَا مُعَيَّنًا . وَ (لَكِنْ) لاَزِمَةٌ لِلنَّفِي .

وَ (لاَ) و (بَلْ) و (لَكِنْ) يثبت الحكم معها لأحد الأمرين معينا[1] .

فـ (لاَ) تثبت الحكم للأول دون الثاني[2] ، و (بل) و (لكن) بخلافها .

والفرق بين (بَلْ)[3] و (لَكِنْ)[4] : أن (بَلْ) للإضراب عن الأول موجبًا كان أو منفيًا ، نحو[5] : جاء زيد بل عمرو - إذا وقع الإخبار عن (زيد) غلطا - و : ما جاء زيد بل عمرو ، فيحتمل إثبات المجيء لـ (عمرو) مع تحقيق نفيه عن (زيد) ، ويحتمل أن يكون بيانا لمن نسبه إليه المجيء المنفي أولا ، مثله في الإثبات .

وقد تأتي (بل) في الجمل بمعنى ترك الأول والأخذ فيما هو أهم منه مثل قوله تعالى : ﴿ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ بَلْ هُوَ الْحَقُّ[6] مِنْ رَبِّكَ ﴾[7] ونظائره كثيرة .

[8]و (لَكِنْ) للاستدراك بعد النفي وإنما يلزمها[9] النفي - هاهنا - لأن المراد عطف المفرد ووضعها للمغايرة[10] بين ما قبلها وما بعدها ، والمفرد لا يكون نفيًا لأن النفي مخصوص بالجمل ، وإذا وجب أن يكون إثباتا وجب أن يكون ما قبلها[11] نفيًا لتحصل المغايرة ، بخلاف (لَكِنَّ) التي تقع بعدها الجمل ، فإنه حصل بعدها النفي كان ما قبلها مثبتًا ، ولما كانت هذه لا يكون ما بعدها[12] إلا مثبتا وجب أن يكون ما قبلها نفيا .

* * *

---

(١) قال في شرح الوافية ٢ / ٦٥٢ : « و (لا) و (بل) و (لكن) لأحد الأمرين معينا ، إلا أن (بل) و (لكن) لإثبات الثاني دون الأول ، و (لا) لإثبات الأول ونفي الثاني » ا هـ . وينظر : المفصل ص ٣٠٥ - شرح ابن يعيش ٨ / ١٠٤ - شرح الرضي ٢ / ٣٧٨ ، ٣٧٩ .

(٢) ينظر : في (لا) : سيبويه ١ / ٢١٨ - المقتضب ١ / ١٤٩ - أصول ابن السراج ٢ / ٥٧ إيضاح الفارسي ص ٢٩٠ - معاني الرماني ص ٨١ - الأزهية ص ١٥٨ .

(٣) ينظر في (بل) : سيبويه ١ / ٢١٦ ، ٢١٩ - المقتضب ١ / ١٥٠ - أصول ابن السراج ٢ / ٥٧ - معاني الرماني ص ٩٤ - الرصف ص ١٥٤ - المغني ١ / ١١٢ .

(٤) ينظر في (لكن) : سيبويه ١ / ٢١٦ ، ٢١٩ - المقتضب ١ / ١٥٠ - إيضاح الفارسي ص ٢٩٠ - الرصف ص ٢٧٤ - اللمع ص ١٨٠ . (٥) في ج : (كقولك) . (٦) من الآية ٣ / السجدة .

(٧) (من ربك) تكملة من ج ، ط . (٨) في ج : (قوله ولكن) . (٩) في ب ، ج ، ط : (لزمها) .

(١٠) في ط : (على المغايرة) . (١١) في ب : (كان بعدها ما قبلها) . (١٢) في ط : (لا يكون بعدها) .

حُـرُوفُ التَّنْبِيـهِ

حُرُوفُ التَّنْبِيهِ : أَلاَ ، وَ أَمَا ، وَهَا .....

قوله : « حُرُوفُ التَّنْبِيهِ : أَلاَ ، وَأَمَا ، وَهَا »[1] .

وضعت لتنبيه المخاطب قبل الشروع في الجملة ليتفطن لما يقال له ، لأنه قد يفوته – على تقدير الغفلة – بعض ما ذكر ، فإذا جيء بحرف التنبيه وقدر فوته لم يضر . وهي كلها تجري في المركبات ولا تجري في المفرد[2] إلا (ها) في أسماء الإشارة فإنها جرت فيها[3] .

وإنما اختصت[4] أسماء الإشارة بالتنبيه لما علم من[5] أن شرط دلالتها قيام قرينة الإشارة ، فقد تفوت المخاطب قرينة الإشارة على تقدير الغفلة ، فقصدوا[6] إلى التنبيه فيها ليحصل ذلك ، بخلاف غيرها من الأسماء فإنها لا تفتقر إلى مثل ذلك .

فمثال (أَلاَ) قولهم : أَلاَ إِنَّ زَيْدًا مُنْطَلِقٌ[7] ، وَأَلاَ قَامَ زَيْدٌ ، قال الله تعالى : ﴿ أَلاَ يَا اسْجُدُوا للَّهِ ﴾[8] – في قراءة الكسائي – و : ﴿ أَلاَ يَوْمَ يَأْتِيهِمْ ﴾[9] .

ومثال (أَمَا) قوله[10] :

[٦٤] أَمَا وَالَّذِي أَبْكَي وَأَضْحَكَ وَالَّذِي أَمَاتَ وَأَحْيَا وَالَّذَي أَمْرُهُ الْأَمْرُ

---

(١) قال العلوي في شرحه ٢ / ٩١٨ : « إنما لم يذكر الشيخ لها تعريفا . إما لاتكاله على وضوح معناها وظهوره وجلائه ، وإما لأنه استغنى بما ذكره من تفاصيل أحكامها عن تعريفها ... ولو قيل في تعريفها ، إنها الأحرف الداخلة على الجملة والمفرد لإيقاظ المخاطب عن غفلة وذهول عما يراد منه ، لكان حسنا جيدًا » اهـ . وينظر : المفصل ص ٣٠٧ – شرح ابن يعيش ٨ / ١١٤ – شرح الرضي ٢ / ٣٨٠ .

(٢) في ط : (المفردات) .

(٣) قال في شرح الوافية ٢ / ٦٥٣ : « ... وقد جاءت (ها) مع اسم الإشارة ومع الضمائر لاحتياجها إلى التنبيه على القرائن الدالة عليها كقولك : هذا ، وهذه وهاهوذا وهاأنت ذا ، وهاأنا ذا » اهـ .

(٤) في ب ، جـ : (خصت) .

(٥) سقط من ب : (من) .

(٦) في ب ، جـ : (فقصد) .

(٧) في جـ : (قائم) .

(٨) من الآية ٢٥ / النمل . وقد تقدم القول في أوجه القراءة فيها مفصلة في هامش (٣) ص ٤٥٨ .

(٩) من الآية ٨ / هود . وقد تقدم في ص ٩١٧ .

(١٠) هو أبو صخر الهذلي . ينظر شرح أشعار الهذليين للسكري ص ٩٥٧ .

٦٤= البيت من الطويل ، وهو في : شرح ديوان الحماسة ص ٧٣٠ – الأغاني ٦ / ٢٣٠..... =

.....

ومثال (هَا) في الجملة قوله[1] :

[٦٥] هَا إنَ تَا عُذْرَةٌ إنْ لَمْ تَكُنْ قَبَلَتْ[2] فَإنَّ صَاحِبَهَا قَدْ تَاهَ فِي الْبَلَدِ[3]

ومثال (ها) في اسم الإشارة[4] قولهم : جاءني هذا ، ومررت بهذا .

ولها صدر الكلام ليحصل الغرض المطلوب بها إلا (ها)[5] – باعتبار الإشارة – فإنها قد تكون أول الكلام ووسطه على حسب ما يكون اسم الإشارة ، لأن وضعها له لا للجملة[6] .

* * *

= أمالي القالي ١ / ١٤٧ – المفصل ص ٣٠٩ – شرح ابن يعيش ٨ / ١١٤ ، ١١٥ – المغني ١ / ٥٤ ، ٦٨ – شرح العلوي ٢ / ٩٤٨ – شرح الأردبيلي ص ٣٢٠ – الهمع ٢ / ٧٠ – الدرر ٢ / ٨٧ .

قال ابن يعيش ٨ / ١١٥ : « والشاهد فيه قوله : (أما والذي أبكي) وإدخاله (أما) على حرف القسم ، كأنه ينبه المخاطب على استماع قسمه وتحقيق القسم عليه » ا هـ . المقسم عليه هو المذكور في البيت بعده ، وهو قوله :

لقد تركتني أحسد الوحش أن أرى أليفين منها لا يروعهما الذعر

المفضل شرح أبيات المفصل ص ٣٠٩ .

(١) هو النابغة الذبياني من قصيدة له مطلعها :

يا دارمية بالعلياء فالسند أقوت وذال عليها سالف الأبد

ينظر : ديوانه ص ٣٥ .

٦٥= البيت من البسيط ، وهو في : المفصل ص ٣٠٧ – شرح ابن يعيش ٨ / ١١٣ – شرح الرضي ٢ / ٣٨٠ – شرح العلوي ٢ / ٩٤٩ – الجني الداني ص ٣٤٩ – الخزانة ٢ / ٤٧٨ ، ٤ / ٤٧٨ – الصحاح (عذر) . والشاهد فيه قوله : (ها أن تا عذرة) حيث دخلت (ها) على الجملة بعدها . ويروي صدر الشاهد : ها إن ذي . ويروي : إن لم تكن نفعت . ويروي عجزه : فإن صاحبها مشارك النكد . وهي رواية الديوان . وقال البغدادي : « ... وروي أبو عبيدة : وإن ها عذرة . فلا شاهد فيه على روايته » أ هـ . خزانة الأدب ٢ / ٤٧٨ .

(عذرة) – بكسر العين – : اسم للعذر . الصحاح (عذر) .

(٢) في ب : (نفعت) ولم يثبت العجز . (٣) لم يثبت في أ إلا قوله : (ها إن تا عذرة) .

(٤) في جـ : (الاسم الإشارة) . (٥) (إلا ها) أسفل الصفحة في أ . (٦) ينظر : شرح الرضي ٢/٣٨١ .

حُـرُوفُ النِّـــدَاءِ

حُرُوفُ النِّدَاءِ : يَا ، وَأَيَا ، وَهَيَا ، وَأَيْ ، وَالْهَمْزَةُ . فَـ (يَا) أَعَمُّهَا . وَ (أَيَا) وَ (هَيَا) لِلْبَعِيدِ ، وَ (أَيْ) وَالْهَمْزَةُ لِلْقَرِيبِ .

قوله : « حُرُوفُ النِّدَاءِ : يَا[1] ، وَأَيَا ، وَهَيَا ، وَأَيْ ، وَالْهَمْزَةُ[2] » .

وكثير من النحويين يذكر معها (وا)[3] ، وليست في الحقيقة منها لاختصاصها[4] بالندبة ، وليس المندوب منادى[3] ، لأن المنادى : المطلوب // إقباله ، والمندوب : ١٧٠
المتفجع عليه[5] ، فافترقا .

وإنما ذُكِرَتْ معها لموافقة لفظ ما بعدها من المندوب لما بعد حرف النداء من المنادى من بناء ونَصْبٍ ، على ما تقدم[6] .

قوله : « فَـ (يَا) أَعَمُّهَا » يعني[7] أنها تقع في القريب والبعيد .

و (أَيَا) و (هَيَا) للبعيد ، و (أَيْ) والهمزة للقريب .

والصحيح أن هذه حروف لا أسماء أفعال ، وإنما توهم[8] من قال[9] : (إنها أسماء أفعال) من حيث إنه رآها مستقلة مع المنادى كلاما ، وقد استقر عنده أن الحروف لا تكون مع الأسماء كلاما ، ولو تبين أن المراد بـ (يا) : أعني ، أو : أريد ، أو : اطلب ، لَتَبَيَّنَ أنه لم يكن كلاما إلا لذلك .

---

(١) (يا) مكررة في ط . (٢) تقدم ذكرها في باب النداء ص ٤١٠ .

(٣) مذهب سيبويه والجمهور أن (وا) لا تستعمل إلا في الندبة ، قال سيبويه ١ / ٣٢٥ : « هذا باب الحروف التي ينبه بها المدعو ، فأما الاسم غير المندوب فينبه بخمسة أشياء ، بـ (يا) و (أيا) و (هيا) و (أي) وبالألف » ا هـ . وينظر : المقتضب ٤ / ٢٣٣ - أصول ابن السراج ١ / ٤٠٠ - اللمع ص ٢٠٢ - المرتجل ص ١٩٧ - فصول ابن معط ص ٢١٠ . هذا .. وقد أجاز المبرد استعمالها في الندبة وفي نداء البعيد ، فقال : « وتقع (و) في الندبة وفيما مددت به صوتك كما تمده بالندبة ، وإنما أصلها للندبة » ا هـ . المقتضب ٤ / ٢٣٣ . وعدها الزمخشري وابن مالك ضمن حروف النداء . ينظر : المفصل ص ٣٠٩ - التسهيل ص ١٧٩ - الألفية بشرح المرادي ٣ / ٢٦٧ - شرح الكافية الشافية ٢ / ٥٠٥ .

(٣) تقدم القول مفصلا في هذه المسألة . ينظر ص ٤٠٩ مع الهامش (٧) ، ص ٥٣٩ مع الهامش (١).

(٤) في أ ، ب : (لخصوصها) . (٥) ينظر سيبويه ١ / ٣٢١ .

(٦) أي : في باب النداء . وينظر ص ٤٠٩ وما بعدها . (٧) في ط : (يريد) .

(٨) في جـ ، ط : (وهم) . (٩) نسب كل من ابن يعيش والرضي والجامي هذا القول إلى الفارسي وقد ذكرت أن الفارسي في إيضاحه لا يقول بما ذهبوا إليه . وقد تقدم ذكر هذه المسألة في هامش ٤٨٠ . وينظر : شرح ابن يعيش ١٢٧/١ - شرح الرضي ١٣٢/١ - إيضاح الفارسي ص ١٦٥ .

حُـــرُوفُ الْإِيْجَـــابِ

حُرُوفُ الْإِيْجَابِ : نَعَمْ ، وَبَلَى ، وَإِيْ ، وَأَجَلْ ، وَجَيْرِ ، وَإِنَّ ، فَـ (نَعَمْ) مُقَرِّرَةٌ لِمَا سَبَقَهَا ، وَ (بَلَى) مُخْتَصَّةٌ بِإِيْجَابِ النَّفْيِ ، وَ (إِيْ) إِثْبَاتٌ بَعْدَ الِاسْتِفْهَامِ وَيَلْزَمُهَا الْقَسَمُ .

قوله : « حُرُوفُ الْإِيْجَابِ : نَعَمْ : وَبَلَى ، وَإِيْ ، وَأَجَلْ ، وَجَيْرِ ، وَإِنَّ . فَـ (نَعَمْ) مُقَرِّرَةٌ لِمَا سَبَقَهَا . من كلام موجب أو منفي[1] ، استفهاما كان أو خبرا ، تقول لمن قال (قام زيد) أو (أقام زيد ؟) : نَعَمْ ، أي : قد قام .

وتقول لمن قال (لم يقم زيد) أو (ألم يقم زيد ؟) : نَعَمْ ، أي : لم يقم[2] . هذا وضعها لغة وإن كان العرف على[3] خلاف ذلك ، ولذا لو قال بعد قوله (أليس لي عندك كذا ؟) : نَعَمْ ، لألزمناه به[4] تغليبا للعرف لا لأن الوَضْعَ كذلك[5] . وأما (بَلَى) فمختصة بإيجاب النفي استفهاما كان أو خبرا ، تقول لمن قال (لم يقم زيد) أو (ألم يقم زيد ؟) : بَلَى ، أي : قد قام[6] .

ومنه قوله تعالى : ﴿ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى ﴾[7] أي : بلى أنت ربنا ، ومن ثم قيل : لو قالوا : (نَعَمْ) لكان كفرا[8] ، على ما تقدم في (نَعَمْ) .

ولا تقول لمن قال (قد قام زيد) : بَلَى ، لأنه موضع (نَعَمْ) .

وأما (إِيْ) فإثبات بعد الاستفهام تلزم القسم ، تقول لمن قال (أقام زيد ؟) : إِيْ وَاللَّهِ ، وَإِيْ لَعُمْرِي ، وَإِيْ اللَّهِ ، وَإِيْ هَا اللَّهِ ذَا[9] .

---

(١) في ج : (موجبا أو منفيا) ولا وجه له .

(٢) ينظر : سيبويه ٢ / ٣١٢ - المقتضب ٢ / ٣٣١ - المفصل ص ٣١٠ - شرح الوافية ٢ / ٦٥٥ ، ٦٥٦ - المغني ٢ / ٢٤٥ .

(٣) (على) في هامش جـ .

(٤) (ب) في هامش أ .

(٥) قال ابن هشام : « ... ووجهه أن (نعم) تصديق للمخبر بنفي أو إيجاب ، ولذلك قال لجماعة من الفقهاء : لو قال (أليس لي عليك ألف ؟) فقال : بلى ، لزمته ، ولوقال (نعم) لم تلزمه . وقال آخرون : تلزمه فيهما ، وجروا في ذلك على مقتضى العرف لا اللغة » ا هـ . المغني ١ / ١١٣ .

(٦) ينظر : سيبويه ٢ / ٣١٢ - المقتضب ٢ / ٣٣١ - المفصل ص ٣١٠ - معاني الرماني ص ١٠٥ - الرصف ص ١٥٧ - الجني الداني ص ٤٠١ - شرح الوافية ٢ / ٦٥٦ ، ٦٥٧ .

(٧) من الآية ١٧٢ / الأعراف .

(٨) نسب هذا القول إلى ابن عباس - رضي الله عنهما - وللسهيلي توجيه في هذه المسألة . ينظر : أمالي السهيلي ص ٤٥ - ٤٧ المغني ١ / ١١٣ - شرح الرضي ٢ / ٣٨٢ - شرح ابن يعيش ٨ / ١٢٣ ، معاني الرماني ص ١٠٥ .

(٩) ينظر : المقتضب ٢ / ٣٣٩ - شرح الرضي ٢ / ٢٨٣ - المفصل ص ٣١١ - شرح الوافية ٢ / ٦٥٧ ، ٦٥٨ .

وَ (أَجَلْ) وَ (جَيْرِ) وَ (إِنَّ) تَصْدِيقٌ لِلْمُخْبِرِ .

وأما (أَجَلْ) و (جَيْرِ) و (إِنَّ) فتصديق للمخبر[1] ، يقول القائل : قد كان كذا فتقول : أَجَلْ ، وجَيْرِ ، وَإِنَّ[2] .

وأما استدلالهم على أن (إِنَّ) بمعنى (نَعَمْ) في قوله[3] :

[٦٦] وَيَقُلْنَ شَيْبٌ قَـدْ عَـلاَ كَ وَقَدْ كَبِرْتَ فَقُلْتُ إِنَّـهُ

فلا يقوى لاحتمال أن تكون (إِنَّ) الابتدائية ، وقد حذفوا الخبر للعلم به ، كأنه قال : إِنَّه كذلك[4] .

نعم .. قول ابن الزبير[5] – لمن قال له[6] : « لَعَنَ اللهُ نَاقَةً حَمَلَتْنِي إِلَيْكَ – : « إِنَّ وَصَاحِبَهَا » واضح في ذلك .

* * *

(١) في ب : (للخير) .
(٢) هذه العبارة في هامش أ .
(٣) هو عبد الله بن قيس الرقيات . ينظر ديوانه ص ٦٦ .
٦٦= البيت من الكامل ، وهو في : سيبويه ١ / ٤٧٥ ، ٢ / ٢٧٩ – معاني الرماني ص ١١٠ المفصل ص ٣٠٠ ، ٣١٠ – الأمالي الشجرية ١ / ٣٢٢ – البيان ٢ / ١٤٥ – شرح ابن يعيش ٨ / ٢٦ ، ٧٨ ، ١٢٢ ، ١٢٥ – شرح الكافية الشافية ١ / ٣٢٧ – المغني ١ / ٣٨ ٢ / ٦٤٩ – شواهد ابن النحاس ص ٢٥٣ – الجني الداني ص ٣٨٤ – شرح الرضي ٢ / ٣٨٣ – شرح الوافية ٢ / ٦٥٨ – التوطئة ص ٣٨٢ – اللسان (أنن) – خزانة الأدب ٤ / ٤٨٥ . والشاهد فيه قوله : (فقل إنه) على معنى : فقلت نعم ، قال سيبويه ٢ / ٢٧٩ : « ... ومثل ما ذكرت لك قول العرب : (إنه) وهم يريدون (إن) ومعناها (أجل) » ا هـ .
(٤) نسب الرماني هذا القول إلى ابن السراج ، فقال ص ١١٠ ، ١١١ : « ... ويقولون : (إنه) فيلحقون الهاء نحو قوله : ... وقد كبرت فقلت إنه . أي : أجل ، وأجاز ابن السراج أن تكون الهاء اسم (إن) والخبر محذوف ، والمعنى : أنه كذلك » ا هـ .
(٥) هو عبد الله بن الزبير بن العوام ، ولد بعد الهجرة بعشرين شهرا ، ومات سنة أربع وسبعين . شذرات الذهب ١ / ٧٩ – حسن المحاضرة ١ / ١١٢ .
(٦) القائل هو : شريك بن فضالة . وينظر قصة هذا القول في : الأغاني ١ / ١٥ – النهاية في غريب الحديث ١ / ٧٨ – البيان للأنباري ٢ / ١٤٥ – البحر المحيط ١ / ٢٦٥ . وذكر العلوي أن هذا من قول عمر بن عبد العزيز وليس ابن الزبير . وذكر الأنباري أنه الزبير . وينظر : شرح الوافية ٢ / ٦٥٩ – شرح ابن يعيش ٢ / ١٠٣ – المغني ١ / ٣٧ – شرح الرضي ٢ / ٣٨٣ ، ٣٨٤ – شرح العلوي ٢ / ٩٥٧ ، ٩٥٨ – خزانة الأدب ٤ / ٤٨٦ .

وَ (أَنَّ) مَعَ (لَمَّا) ، وَبَيْنَ (لَوْ) وَالْقَسَمِ ، وَقَلَّتْ مَعَ الْكَافِ .....

وأما (أَنْ) فتزاد مع (لَمَّا)[1] كثيرًا كقوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا أَنْ جَاءَ الْبَشِيرُ ﴾[2] ، وبين (لو) والقسم[3] نحو[4] : وَاللَّهِ أَنْ لَوْ قمتَ لقُمت[5] ، وقلت مع الكاف نحو قوله[6] :

[٦٧] وَيَوْمًا تُوَافِينَا بِوَجْهٍ مُقَسَّمٍ[7] كَأَنْ ظَبْيَةٍ تَعْطُو إِلَى وَارِقِ السَّلَمْ

(١) ينظر : سيبويه ١ / ٤٧٥ – المقتضب ١ / ١٨٨ – معاني الرماني ص ٧٣ – المفصل ص ٣١٢ – المغني ١ / ٣٣ – شرح الوافية ٢ / ٦٦٣ – شرح الرضي ٢ / ٣٨٤ .

(٢) من الآية ٩٦ / يوسف .

(٣) ولا فرق في ذلك بين أن يذكر فعل القسم أو يترك ، فمثال ذكره قول الشاعر :

فأقسم أن لو التقينا وأنتم لكان لكم يوم من الشر مظلم

ومثال تركه قول الشاعر :

أما والله أن لو كنت حرا وما بالحر أنت ولا العتيق

قال ابن هشام : « ... هذا قول سيبويه وغيره ، وفي مقرب ابن عصفور أنها في ذلك حرف جيء به لربط الجواب بالقسم . ويبعده أن الأكثر تركها ، والحروف الروابط ليست كذلك » اهـ . المغني ١ / ٣٣ – وينظر : سيبويه ١ / ٤٥٥ – المقرب ١ / ٢٠٥ .

(٤) في جـ : (كقولك) .

(٥) في جـ : (قمت) .

(٦) اختلف فيه . فقال سيبويه ١ / ٢٨١ هو ابن صريم اليشكري . ورجح صاحب الخزانة ٤ / ٣٦٥ أنه ابن علياء اليشكري ، وقيل غير ذلك .

٦٧= البيت من الطويل وهو في سيبويه ١ / ٢٨١ ، ٤٨١ ، الكامل ١ / ٨٢ – شواهد ابن السيرافي ١ / ٣٦٦ – المحتسب ١ / ٣٠٨ – الأمالي الشجرية ٢ / ٣ – الإنصاف ١ / ٢٠٢ – أمالي السهيلي ١١٦ – المفصل ٣٠٢ – شرح ابن يعيش ٨ / ٨٣ – المغني ١ / ٣٣ – التوطئة ص ٢١٥ – المقرب ١ / ١١ ، ٢ / ٢٠٤ – الارتشاف ١ / ٤٩٧ – خزانة الأدب ٤ / ٢٦٤ – العيني ٢ / ٣٠١ – اللسان (قسم) والشاهد فيه قوله : (كأن ظبيةٍ) – برواية الجر – حيث زيدت (أن) بين الكاف ومجرورها . وروي البيت (كأن ظبية) بالرفع على أنها خبر (كأن) المخففة واسمها ضمير الشأن محذوف . وروي أيضا بالنصب على إعمال (كأن) المخففة وقوله (تعطو) الخبر) .

(تعطو) : تتناول ، ولكنه ضمن معنى (الميل) ولذلك وصل بـ (إلى) .

(الوارق) : الأورق ، وهو نادر . إذ فعله (أورق) كأيفع في يافع .

(السَلَم) : بفتحتين جمع (سلمة) ، وهو شجر من شجر العضاة .

(٧) لم يثبت صدر البيت في أ ، وهو في هامش (ب) .

حُـرُوفُ الزِّيَـادَةِ

حُرُوفُ الزِّيَادَةِ : إِنْ ، وَأَنْ ، وَمَا ، وَلاَ ، وَمِنْ ، وَالْبَاءُ ، وَاللاَّمُ ، فَـ (إِنْ) تُزَادُ مَعَ (مَا) النَّافِيَةِ ، وَقَلَّتْ مَعَ الْمَصْدَرِيَّةِ وَ (لَمَّا) .....

قوله : « حُرُوفُ الزِّيَادَةِ[1] : إِنْ ، وَأَنْ ، وَمَا ، ولاَ ، وَمِنْ ، وَالْبَاءُ ، وَاللاَّمُ ...» .

سميت حروف الزيادة[2] لأنها قد تقع زائدة ، لا أنها تقع أبدًا زوائد ، بل أكثر ما تقع غير زوائد[3] .

فأما (إِنْ) فتزاد مع (مَا) النافية لتأكيد النفي ، تقول : ما إِنْ رأيت زيدًا ، والمعنى ما رأيت زيدا[4] . وقد زعم بعضهم[5] أنها (إِنْ) النافية دخلت على[6] (ما) النافية توكيدا لها ، وليس بجيد ، فإنهم لا يَجْمَعُونَ بين حرفين مختلفي اللفظ لمعنًى واحد ، ومن ثم لم يقولوا : إِنَّ لزيدًا قائم[7] ، ولا : يا الرجل[8] ، وأشباه ذلك .

وقلت زيادتها مع المصدرية (لَمَّا) . فمثال المصدرية[9] : انتظرني ما إِنْ جلس القاضي ، بمعنى : ما جلس القاضي ، والمعنى : مدة جلوسه[10] .

ومثالها مع (لَمَّا) قولك : لَمَّا إِنْ جلستَ جلستُ ، وفتحها هو المشهور الشائع[11] .

---

(١) (الزيادة) مكررة في ب . (٢) في ط : (زيادة) .

(٣) ذكر الرضي في شرحه ٢ / ٣٨٤ هذا الاستدراك نصا ، ثم قال : « ... وسميت أيضا حروف الصلة لأنها يتوصل بها إلى زيادة الفصاحة أو إلى إقامة وزن أو سجع أو غير ذلك » ا . هـ .

(٤) ينظر : سيبويه ٢ / ٣٠٥ ، ٣٠٦ – المقتضب ١ / ١٨٩ ، ٢ / ٣٦٠ – معاني الرماني ص ٧٥ المفصل ص ٣١٢ – شرح ابن يعيش ٨ / ١٢٩ – المغني ١ / ٢٥ – شرح الرضي ٢ / ٣٨٤ .

(٥) نسبه الزمخشري إلى الفراء فقال : « ... وعند الفراء أنهما حرفا نفي ترادفا كترادف حرفي التوكيد في : إن زيدا لقائم » ا هـ . المفصل ص ٣١٢ . ونسبه الأنباري إلى الكوفيين عامة . فقال : « ذهب الكوفيون إلى أن (إن) إذا وقعت بعد (ما) نحو : ما إن زيد قائم ، فإنها بمعنى (ما) ... » ا هـ . الإنصاف مسألة (٨٩) ٢ / ٦٣٦ وينظر : معاني الرماني ص ٧٥ – الرصف ١٠٩ – الجني الداني ص ٢٣١ – شرح ابن يعيش ٨ / ١٢٩ .

(٦) في جـ ، ط : (مع ما) . (٧) أي : لا يدخلون حرفي توكيد على اسم واحد .

(٨) أي : ولا يدخلون أداتي تعريف على اسم واحد . كما سبق في باب النداء .

(٩) هذه العبارة في هامش ب .

(١٠) ينظر : المفصل ص ٣١٢ – شرح الوافية ٢ / ٦٦٢ – ابن يعيش ٨ / ١٣٠ – وشرح الرضي ٢ / ٣٨٤ .

(١١) استدرك ابن هشام على المصنف استدراكًا في غير موضعه – في هذه المسألة – حيث قال : « ... وزعم ابن الحاجب أنها تزاد بعد (لما) الإيجابية ، وهو سهو ، وإنما تلك (أن) المفتوحة » ا.هـ . المغني ١ / ٢٥ .

وَ(مَا) مَعَ إِذَا ، وَمَتَى ، وَأَيِّ ، وَأَيْنَ ، وَ(إِنْ) - شَرْطًا - وَبَعْضِ حُرُوفِ الْجَرِّ ..

وأما (مَا) فتزاد مع (إِذَا) وَ (مَتَى) و (أَيِّ) و (أَيْنَ) وَ (إِنْ) شرطًا .

١٧١ فزيادتها مع (إذا)// نحو[١] : إذا ما تكرمني أكرمك ، بمعني : إذا تكرمني أكرمك[٢] ومع (متى) كقولك[٣] : متى ما تكرمني أكرمك ، بمعني : متى تكرمني أكرمك ، ولا تفيدها (ما) معنى التكرير ، بل هي على معناها .

ومن قال إنها للتكرير[٤] ، فدخول (ما) فيها على ما كانت عليه - ومن قال إنها ليست للتكرير ، فدخول (ما) فيها أيضا للتأكيد لا غير[٥] .

ومثال (أَيٍّ)[٦] : أيًا ما تضرب أضرب ، بمعنى : أيًا تضرب أضرب[٧] .

ومثال (أَيْنَ) : أينما تكن أكن[٨] .

ومثال (إِنْ) قوله تعالى[٩] : ﴿ فَإِمَّا نَذْهَبَنَّ بِكَ ﴾[١٠] وتلزم معها نون التوكيد غالبًا ، يكون مضارعًا غالبًا[١١] كأنهم لما أكدوا حرف الشرط - وهو (إِنْ)[١٢] - كان المقصود - وهو الفعل - أولى .

ومثل : إمَّا تقم أقم ، قليل[١٣] .

وقوله : (شَرْطًا) تقييد لجميع ما ذكر من (إِذَا) و (مَتَى) و (أَيٍّ) و (أَيْنَ) و (إِنْ) لأنها كلها[١٤] كلمات[١٥] تستعمل[١٦] شرطا وغير شرط ، وزيادة (ما) فيها مختصة بأن تكون شرطا .

قوله : « وَبَعْضِ حُرُوفِ الْجَرِّ » .

يريد في مثل قوله تعالى : ﴿ فَبِمَا نَقْضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ ﴾[١٧] و ﴿ مِمَّا خَطِيئَاتِهِمْ ﴾[١٨] .

---

(١) في ج : (كقولك) .
(٢) سقط من ج : (أكرمك) .
(٣) في ب : (نحو) .
(٤) نسبه العلوي في شرحه ٢/٩٦٤ إلى الفراء .
(٥) قال الرضي في شرحه ٢ / ٣٨٤ : « ... ولا تفيدها (ما) معنى التكرير ولو أفادتها لم تكن زائدة ، فمن قال إن (متى) للتكرير فـ : (متى ما) مثله ، ومن قال ليس للتكرير فكذا (متى ما) » أهـ .
(٦) زاد في أ : (نحو قولك) ولا وجه لهذه الزيادة .
(٧) تقدم ذكر ذلك في ص ٧٣٥ .
(٨) تقدم ذكر ذلك في ص ٧٧٦ .
(٩) في ج : (كقوله تعالى) .
(١٠) من الآية ٤١ / الزخرف .
(١١) سقط من ط : (غالبا) .
(١٢) (وهو أن) زيادة من ب .
(١٣) أي : بدون نون التوكيد .
(١٤) سقط من ط : (كلها) .
(١٥) سقط من ج : (كلمات) .
(١٦) في ط : (تعمل) .
(١٧) من الآية ١٥٥ / النساء .
(١٨) من الآية ٢٥ / نوح .

وَقَلَّتْ مَعَ الْمُضَافِ . وَ(لاَ) مَعَ الْوَاوِ بَعْدَ النَّفْيِ ، وَبَعْدَ (أَنِ) الْمَصْدَرِيَّةِ . وَقَلَّتْ قَبْلَ الْقَسَمِ ، وَشَذَّتْ مَعَ الْمُضَافِ .....

قوله : « وَقَلَّتْ مَعَ الْمُضَافِ » نحو : غضبت[1] من غير[2] ما جرم[3] .

وأما قولهم : جئت لأمر ما ، فقد قيل : زائدة[4] وقيل : صفة ، كما تقدم[5] .

وأما (لاَ) فتزاد مع الواو بعد النفي نحو : ما جاءني زيد ولا عمرو[6] ، والمعني كمعنى ظاهر : ما جاءني زيد وعمرو ، وهي وإن أفادت نفي الاحتمال فلا يخرجها ذلك عن كونها زائدة[7] ، لأن الظاهر[8] قد يتأكد بالزائد فيصير نصًا ، ولا تنفك الزائدة[9] عن التوكيد .

وتزاد بعد (أن) المصدرية كقوله تعالى : ﴿ مَا مَنَعَكَ أَنْ لاَ تَسْجُدَ ﴾[10] والمعنى ما منعك أن تسجد .

وقلت قبل القسم ، وعليه حمل قوله تعالى : ﴿ لاَ أُقْسِمُ ﴾[11] على أنها بمعنى أقسم[12] .

وشذَّت مع المضاف كقول الشاعر :

[٦٨] فِي بِئْرٍ لاَ حُورٍ سَرَى وَمَا شَعَرْ حَتَّى تَرَى الصُّبْحَ جَشَرْ

---

(١) في جـ : (كقولهم : غضب ...) . (٢) (من غير) في هامش ب .

(٣) ينظر : المفصل ص ٣١٢ ، شرح الرضي ٢ / ٣٨٥ .

(٤) قال الرضي ٢ / ٣٨٥ : « ... وقيل فيها أيضا أنها نكرة والمجرور بدل منها » ا.هـ .

(٥) ينظر ص ٥٢٢ . (٦) ينظر : سيبويه ١ / ٤٤١ – المقتضب ٢ / ٣١ معاني الأخفش ١٥٩ /ب معاني الرماني ص ٨٤ – المفصل ص ٣١٣ .

(٧) قال الرماني ص ٨٤ : «... وذلك أنك إذا قلت : ما قام زيد وعمرو ، احتمل أنهما لم يقوما البتة» أه .

(٨) (الظاهر) في هامش ب . (٩) في ب ، جـ ، ط : (الزيادة) .

(١٠) من الآية ١٢ / الأعراف . قال الأخفش في معاني القرآن ١١٣/أ ، ب : « ... ومعناه : ما منعك أن تسجد ، و (لا) هاهنا زائدة » ا.هـ . وينظر : معاني الفراء ١ / ٣٧٤ – الكشاف ٢ / ١٨ – البيان ١ / ٣٥٥ – منهج الأخفش ص ٢٣٧ . (١١) من الآية الأولى / القيامة والبلد .

(١٢) قال الرماني : « ... وهذا القول فيه نظر أيضا لأن (لا) لا تزاد أولا . والثاني : أنها بمعنى : (ألا) وفيه نظر أيضا لأنه لا يعرف له نظير . والثالث – وهو الوجه – أن (لا) رد لكلامهم ، وذلك أن القرآن كالشيء الواحد والسورة الواحدة ، فيأتي الجواب عما في سورة أخرى ، فكان (لا) رد لما تكرر من إنكار البعث ... » ا.هـ . معاني الحروف ص ٨٤ .

٦٨= البيت من الرجز . وهو للعجاج – ينظر ديوانه ص ١٤ – من قصيدة يمدح بها ..... =

وَ (مِنْ) وَ (الْبَاءُ) وَ (اللَّامُ) تقَدَّمَ ذِكْرُهَا .

أي : في بِئْرِ حُورٍ .

وأما (مَنْ) وَ (الْبَاءُ) وَ (اللَّامُ) فقد تقدم ذكرها[1] .

* * *

= عمر بن عبيد الله بن معمر الذي أرسله عبد الملك بن مروان لقتال أبي فديك الحروري الخارجي .
والبيت في : معاني الفراء ١ / ٨ - الخصائص ٢ / ٤٧٧ - المفصل ص ٣١٣ - البيان ١ / ٣٥٦ - شرح الوافية ٢ / ٦٦٦ - شرح ابن يعيش ٨ / ١٣٦ - شرح الرضي ٢ / ٣٨٥ - شرح العلوي ٢ / ٩٦٧ شرح الأردبيلي ص ٣٢٥ - شرح الجامي ٢ / ٧٨٩ - الأشباه والنظائر ١ / ٢٠٧ - خزانة الأدب ٢ / ٢٩٥ ، ٤ / ٤٩٠ - اللسان (حور) .
والشاهد فيه قوله : (في بئر لا حور) حيث زيدت (لا) بين المتضايفين ، وأن الأصل : في بئر حور - كما ذكر المصنف - . هذا .. ولم يثبت عجز الشاهد في أ ، ب ، ج .
(حور) : الهلكة .
(جشر الصبح) : طلع وانفلق . اللسان (جشر) .
والمعنى : أن هذا الرجل سرى في بئر هلكة وما علم بذلك وأنه سيصير إلى الهلاك .

(١) ينظر ما قيل في زيادة (من) ص ٩٤١ .
وينظر ما قيل في زيادة الباء ص ٩٤٧ .
وينظر ما قيل في زيادة اللام ص ٩٤٨ .

حَرْفَــا التَّفْسِــيرِ

حَرْفَا التَّفْسِيرِ : (أَيْ) وَ (أَنْ) ، فَـ (أَنْ) مُخْتَصَّةٌ بِمَا فِي مَعْنَى الْقَوْلِ .

قوله : « حَرْفَا[1] التَّفْسِيرِ (أَيْ) وَ (أَنْ) ، فَـ (أَنْ) مُخْتَصَّةٌ بِمَا فِي مَعْنَى الْقَوْلِ » . تقول في نحو قوله تعالى : ﴿ وَاخْتَارَ مُوسَى قَومه ﴾[2] أَيْ : مِنْ قَوْمِهِ[3] ، مريدًا بها تفسيره ، فلذلك سميت حرف[4] تفسير .

و (أَنْ) كذلك إلا أنها أخص منها لاختصاصها بتفسير[5] ما في معنى القول كقوله تعالى : ﴿ وَنَادَيْنَاهُ أَنْ يا إبراهيم ﴾[6] مريدًا بها تفسير النداء ، وكذلك تقول : كتبت إليه أن قم ، وأمرته أن أرجع .

وقد اختلف في تفسير القول الصريح بها ، فأجازه بعضهم وحمل عليه قوله تعالى : ﴿ مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلاَّ مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنِ اعْبُدُوا اللهَ رَبِّي وَرَبَّكُم ﴾[7] ، فجعلها تفسيرا لما قيل وهو قوله : ما أمرتني به . وغيرهم يجعلها مصدرية أو زائدة أو مفسرة[8] ، وما يتمسك به من قوله تعالى : ﴿ وَانْطَلَقَ المَلأُ مِنْهُمْ أَنَ امْشُوا ﴾[9] في أنه تفسير لصريح القول ، ليس بقوي ، إذ القول المقدر ليس بصريح في لفظ القول ، إذ ليس تقدير صريح القول بأولى من تقدير ما في معناه[10] .

---

(١) سقط من ج : (حرفا) .
(٢) من الآية ١٥٥ / الأعراف .
(٣) في المفصل ص ٣١٣ : « ... تقول في نحو قوله تعالى : ﴿ واختار موسى قومه ﴾ : أي من قومه ، كأنك قلت : تفسيره من قومه ، أو معناه من قومه ... » اهـ . وينظر : معاني الرماني ص ٨٠ – شرح الوافية ٢ / ٦٦٧ – شرح ابن يعيش ٨ / ١٤١ – شرح الرضي ٢ / ٣٨٥ .
(٤) في ج : (حروف) .
(٥) في ب : (بتفسيرها) .
(٦) من الآية ١٠٤ / الصافات . وفي سيبويه ١ / ٤٨٠ : « ... ومثل ذلك : ﴿ وناديناه أن يا إبراهيم قد صدقت الرؤيا ﴾ كأنه قال : ناديناه أن قد صدقت الرؤيا يا إبراهيم وقال الخليل ، تكون أيضا على (أي) .... » اهـ . وينظر : المفصل ص ٣١٤ – شرح الوافية ٢ / ٦٦٧ – شرح الرضي ٢ / ٣٨٥ – البحر المحيط ٧ / ٣٧٠ .
(٧) من الآية ١١٧ / المائدة .
(٨) قال الزجاج : « ... جاز أن تكون في معنى (أي) مفسرة ، والمعنى : ما قلت لهم إلا ما أمرتني به أي اعبدوا . ويجوز أن تكون في موضع جر على البدل من الهاء وتكون (أن) موصولة بـ (اعبدوا الله) ومعناه : إلا ما أمرتني به بأن يعبدوا الله . ويجوز أن يكون موضعها نصب على البدل من (ما) والمعنى : ما قلت لهم شيئا إلا أن اعبدوا الله ... » اهـ . معاني الزجاج ٢ / ٢٤٦ – وينظر : الكشاف ١ / ٦٥٦ ، ٦٥٧ – البيان ١ / ٣١٠ ، ٣١١ – التبيان ١ / ٤٧٦ .
(٩) من الآية ٦ / ص . وينظر : معاني الفراء ٢ / ٣٩٩ – التبيان ٢ / ١٠٩٧ – البيان ٢ / ٢١٣ – شرح الوافية ٢ / ٦٦٧ – المفصل ص ٣١٤ – معاني الرماني ص ٧٣ – شرح الرضي ٢ / ٣٨٦ .
(١٠) زاد في ب : (والله أعلم بالصواب) .

حُـرُوفُ المَصْـــدَرِ

حُرُوفُ المَصْدَرِ : مَا ، وَأَنْ ، وَأَنَّ ، فَا لْأَوَّلَانِ لِلْفِعْلِيَّةِ ، وَ (أَنَّ) لِلِاسْمِيَّةِ .

قوله : « حُرُوفُ المَصْدَرِ : مَا ، وَأَنْ ، وَأَنَّ .... » .

فـ (مَا) و (أَنْ) مختصتان[1] بالجملة الفعلية[2] يدخلان عليها فيصيرانها في تأويل مفرد مؤول بمصدر الفعل ، تقول : أعجبني ما صنعت ، أي : صنعك[3] ، وأعجبني أن خرجت ، أي : خروجك[4] .

وأما (أَنَّ) فمختصة بالجملة // الاسمية[5] تدخل عليها فتقلبها إلى تأويل ١٧٢
مفرد[6] مؤول بمصدر لخبرها أو ما في معناه ، فالأول نحو[7] : أنك قائم ، والثاني نحو[8] : أعجبني[9] أَنَّ زيدًا أخوك ، أي : أخوة زيد .

فإن تعذر ذلك قَدَّرَتَهُ بالكون قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ ﴾[10] أي : ولو ثبت كون ما في الأرض من شجرة أقلاما[11] .

* * *

---

(١) في ب ، ط : (مختصان) .

(٢) في شرح الرضي ٢ / ٣٨٦ : « ... وصلة (ما) المصدرية لا تكون عند سيبويه إلا فعلية ، وجوز غيره أن تكون اسمية أيضا – وهو الحق – وإن كان ذلك قليلا كما في نهج البلاغة : (بقوا في الدنيا ما الدنيا باقية) ، وقال الشاعر :

أعلاقة أم الوليد بعد ما أفنان رأسك كالثغام المخلس

وأجاز ابن جني كون صلتها جارا ومجرورا ، فيجوز على مذهبه : ما خلا زيد وما عدا زيد – بالجر – و (ما) مصدرية » اهـ . وينظر : سيبويه ١ / ٤١٠ – معاني الرماني ص ٨٩ – المغني ١ / ٣٠٣ – ٣٠٧ . (٣) في ب : (صنعتك) ، وفي ج : (صنيعك) .

(٤) ولا تدخل (أن) إلا على الفعل المتصرف وهو إما ماض نحو ما مثل به المصنف أو مضارع نحو : يعجبني أن تقوم ، ولها مع المضارع تأثيران آخران وهما : نصبه ، وتخصيصه للاستقبال . ينظر : المفصل ص ٣١٤ – معاني الرماني ص ٧١ ، ٧٢ – شرح الرضي ٢ / ٣٨٧ .

(٥) لم يذكرها الزمخشري في مفصله فقال : « ومن أصناف الحروف الحرفان المصدريان وهما (ما) و(أن) ... » اهـ . المفصل ص ٣١٤ . (٦) في ط : (المفرد) .

(٧) في ب ، ج : (كقولك) . (٨) في ب ، ج : (كقولك وسقط من ط : (نحو) .

(٩) في ب ، ج ، ط : (يعجبني) (١٠) من الآية ٢٧ / لقمان . قال الزمخشري : « ... على معنى : ولو ثبت كون الأشجار أقلاما ... » اهـ . الكشاف ٣ / ٢٣٦ . وينظر : معاني الفراء ٢ / ٣٢٩ – البيان ٢ / ٢٥٦ . (١١) لم يثبت هذا التقدير في أ . وزاد في ب : (والله أعلم بالصواب) .

حُـرُوفُ التَّحْضِيـضِ

حُرُوفُ التَّحْضِيضِ : هَلاَّ ، وَأَلاَّ ، وَلَوْلاَ ، وَلَوْمَا ، لَهَا صَدْرُ الْكَلاَمِ ، وَتَلْزَمُ الْفِعْلَ لَفْظًا أَوْ تَقْدِيرًا .

(هَلاَّ) و (أَلاَّ) و (لَوْلاَ) و (لَوْمَا) تدخل على الفعل المضارع لمعنى طلبه والحض عليه ، وعلى الماضي على معنى اللوم على تركه[1] ، ولا يلام على تركه إلا وهو مطلوب له[2] .

ولها صدر الكلام لدلالتها على قسم من أقسامه كغيرها .

وتلزم الفعل لأنها لطلبه فأشبهت لام الأمر لفظًا نحو[4] : هَلاَّ فعلت كذا ، أو تقديرا نحو : هَلاَّ زيدا ضربته ، لأن التقدير : هَلاَّ ضربت زيدا ، ولكنه وجب حذفه لما ثبت تقديره[5] .

* * *

---

(١) (على تركه) في هامش ب .

(٢) سقط من ب ، جـ : (له) .
وينظر : المفصل ص ٣١٥ ، ٣١٦ – شرح الوافية ٢ / ٦٦٩ – شرح ابن يعيش ٨ / ١٤٤ – شرح الرضي ٢ / ٣٨٧ .
وقال الرضي : « ... فإن خلا الكلام من التوبيخ فهو العرض ، فتكون هذه الحروف للعرض » اهـ . المصدر السابق .

(٣) قد يقع بعدها الاسم في ضرورة الشعر نحو قول الشاعر :
يقولون لعلي أرسلت بشفاعة إلى فهلا نفس ليلى شفيعها
شرح الرضي ٢ / ٣٨٧

(٤) في ب ، جـ : (كقولك) .

(٥) ينظر : سيبويه ١ / ١٣٦ – شرح الوافية ٢ / ٦٦٩ – الأمالي الشجرية ٢ / ٢١٠ وزاد في ب قوله : (والله أعلم بالصواب) .

حَـرْفُ التَّـوقُّـعِ

حَرْفُ التَّوقُّعِ : (قَدْ) ، وَهُوَ فِي الْمَاضِي لِلتَّقْرِيبِ ، وَفِي المُضَارِعِ لِلتَّقْلِيلِ .

قوله : « حَرْفُ التَّوقُّعِ (قَدْ) .... » .

وسمي // حرف توقع[1] لأنه إنما[2] يُخْبِرُ به من يتوقع الإخبار[3] بجملته كقول المقيم : « قَدْ قَامَتِ الصَّلاَةُ »[4] . ١٧٣

ويسمى حرف تقريب لأنه يقرب الماضي من الحال ، ولذلك لزم في الماضي إذا وقع حالا[5] .

وإذا دخل على المضارع كان للتقليل[6] لقولهم : إنَّ الكَذُوبَ قَدْ يَصْدُقُ[7] .

وقد يدخل على المضارع والمراد تحقيق الأمر كقوله تعالى : ﴿ قَدْ يَعْلَمُ اللهُ ﴾[8] .

* * *

(١) في ب : (التوقع) . (٢) (إنما) في هامش ب .

(٣) في سيبويه ٢ / ٣٠٧ : « وأما (قد) فجواب لقوله : لما يفعل ، فتقول : قد فعل وزعم الخليل أن هذا الكلام لقوم ينتظرون الخبر .... » اهـ . وينظر : المقتضب ٢ / ٣٣٤ – معاني الرماني ص ٩٨ – المفصل ص ٣١٦ .

(٤) في المفصل ص ٣١٦ : « ... ومنه قول المؤذن : قد قامت الصلاة » اهـ . وينظر : المغني ١ / ١٧١ – شرح الرضي ٢ / ٣٨٨ – شرح العلوي ٢ / ٩٨٣ .

(٥) هذا مذهب البصريين عدا الأخفش وخالفهم الكوفيون والأخفش فأجازوا وقوعها حالا من غير (قد) . وقد تقدم الكلام على هذا مفصلاً في ص ٥١٩ في باب الحال .

(٦) قال الرماني ص ٩٩ : « ... وإذا دخلت على المستقبل دلت على التوقع والتقليل » أهـ .

(٧) قال الميداني : « قال أبو عبيدة : هذا المثل يضرب للرجل تكون الإساءة الغالبة عليه ، ثم تكون منه الهنة من الإحسان » اهـ .
مجمع الأمثال ١ / ١٧ . وينظر المفصل ص ٣١٧ – شرح الرضي ٢ / ٣٨٨ – شرح الوافية ٢ / ٦٧٠ – شرح ابن يعيش ٨ / ١٤٧ – لباب الإعراب ص ٥٩٦ – المغني ١ / ١٧٤ .

(٨) من الآية ١٨ / الأحزاب . وقد تقدم الكلام عليها في ص ٩٥١ .
وزاد في ب قوله : (والله أعلم بالصواب) .

حَـرْفَـا الِاسْـتِفْهَـامِ

حَرْفَا الِاسْتِفْهَامِ : الْهَمْزَةُ وَ (هَلْ) لَهُمَا صَدْرُ الْكَلَامِ ، تَقُولُ : أَزَيْدٌ قَائِمٌ ؟ وَأَقَامَ زَيْدٌ ؟ وَكَذَلِكَ (هَلْ) ، وَالهَمْزَةُ أَعَمُّ تَصَرُّفًا تَقُولُ : أَزَيْدًا ضَرَبْتَ ؟ وَأَتَضْرِبُ زَيْدًا وَهُوَ أَخُوكَ ؟ وَأَزَيْدٌ عِنْدَكَ أَمْ عَمْرٌو .....

قوله : « حَرْفَا الِاسْتِفْهَامِ : [1]الْهَمْزَةُ وَ (هَلْ) لَهُمَا صَدْرُ الْكَلَامِ » .

لما كانا لِقِسْمٍ من أقسامه وهو الاستفهام[2] .

فالهمزة و (هل) يدخلان على الجملتين الاسمية والفعلية ، إلا أنه إذا وقع في الاسمية الخبر فعلاً جاز مع الهمزة ، وكان تقدير الاسم بعدها فاعلا أو مفعولا – على حسب تقدير الفعل – أحسن من تقديره مبتدأ نحو[3] : أزيد قام ؟ و : أزيدا ضربت ؟ أو ضربته ؟ على ما تقدم[4] في باب : أزيد أضربته[5] ؟

وأما (هَلْ) فلا تقع هذا الموقع إلا على شذوذ لما ثبت من أن أصلها أن تكون بمعنى : (قَدْ)[6] إلا أنهم تركوا الهمزة قبلها لكثرة وقوعها في الاستفهام ، فمن ثم لم يجيزوا : هل زيد خرج ؟ إلا على ضعف ، كما لا يقال : قد زيد خرج ، ولا : أقد زيد خرج ؟ .

وإنما جاز : هل زيد قائم ؟ حملاً على أختها في مجيء الاسمية الصريحة ، فأما إذا غيرت إلى معنى ما هو بابها فاعتبارها في نفسها أولى .

قوله : « وَالهَمْزَةُ أَعَمُّ ... » .

يريد أنها تستعمل فيما لم تستعمل[7] فيه (هل) تقول : أزيدا ضربت ؟ ولا تقول : هل زيدا ضربت ؟ لما تقدم .

---

(١) زاد في أ : (وهما) .
(٢) تعليل لكونهما لهما صدر الكلام .
(٣) في ب ، جـ : (كقولك) .
(٤) في ب : (على حسب ما تقدم) .
(٥) ينظر باب الاشتغال ص ٤٦٦ مع الهامش رقم (٤) ، وص ٤٦٧ مع الهامش رقم (٣) .
(٦) في شرح الرضي ٢ / ٣٨٨ : « ... بخلاف (هل) فإنها لا تدخل على اسمية خبرها فعل نحو : هل زيد قام ؟ إلا على شذوذ ، وذلك لأ أصلها أن تكون بمعنى (قد) فقيل : أهل ، قال : أهل عرفت الدار بالغريين ، وكثر استعمالها كذلك ثم حذفت الهمزة لكثرة الاستعمال ... وقد جاءت على الأصل نحو قوله تعالى : ﴿ هل أتى على الإنسان ﴾ أي : قد أتى ... » أهـ . وينظر : سيبويه ١ / ٤٩٢ – المقتضب ٣ / ٢٨٩ – معاني الرماني ص ١٠٢ – المفصل ص ٣١٩ – المغني ٢ / ٣٥١ – ٣٥٢ – الجني الداني ص ٣٤٠ – شرح الوافية ٢ / ٦٧٣ .
(٧) من جـ : ط : (فيما لا تستعمل) .

وَ ﴿ أَثُمَّ إِذَا مَا وَقَعَ ﴾ وَ ﴿ أَفَمَنْ كَانَ عَلَى بَيِّنَةٍ ﴾ وَ ﴿ أَوْ مَنْ كَانَ مَيْتًا ﴾ .

وتقول : أتضرب زيدًا وهو أخوك ؟ منكرا لضربه وهو على هذه الصفة ، فاستعملوها لإثبات ما دخلت على وجه الإنكار دون (هلْ)[1] ، ولم يثبت من استعمالها[2] لإثبات ما دخلت عليه على وجه طلب التعيين[3] في قولك : أزيد عندك أم عمرو ؟ دون (هل) .

وإنما اختصت (أم) المتصلة بالهمزة لأن الهمزة هي الأصل ، فلما قصد الاستفهام عن أحد الأمرين // – وأدخل ما ليس بحرف الاستفهام لتعذر المستفهم عنه – كانت الهمزة أقعد . ١٧٤

وتدخل الهمزة على حروف العطف كقوله تعالى : ﴿ أَثُمَّ إِذَا مَا وَقَعَ ﴾[4] وَ ﴿ أَفَمَنْ كَانَ عَلَى بَيِّنَةٍ ﴾[5] وَ ﴿ أَوْ مَنْ كَانَ مَيْتًا ﴾[6] لما ثبت من تصرفهم فيها ، فكان استعمالها في هذه المحال أولى لكونها الأصل ، ولكونها أخصر[7] .

* * *

---

(١) في معاني الرماني ص ٣٢ : « ... ومنها أن يكون إنكارا كقولك : أزيد أمرك بهذا ؟ أمثل عمرو يقول ذلك ؟ كقوله تعالى : ﴿ آلله أذن لكم أم على الله تفترون ؟ ﴾ ﴿ آلذكرين حرم أم الأنثيين ؟ ﴾ ... » ا.هـ .

(٢) في ط : (من أن استعمالها) .

(٣) سقط من ج : (طلب التعيين) .

(٤) من الآية ٦١ / يونس .

(٥) من الآية ١٧ / هود .

(٦) من الآية ١٢٢ / الأنعام .

(٧) زاد في ب : (والله أعلم بالصواب) .

حُـرُوفُ الشَّـــرْطِ

حُرُوفُ الشَّرْطِ : إنْ ، وَلَوْ وَإِمَّا ، لَهَا صَدْرُ الْكَلاَمِ ، فَـ (إنْ) لِلاِسْتِقْبَالِ

قوله : « حُرُوفُ الشَّرْطِ : إنْ ، وَلَوْ ، وَإِمَّا ، لَهَا صَدْرُ الْكَلاَمِ » .

وإنما لم يذكر معها[1] غيرها من نحو : مَتَى وَإِذَا ، وَلَمَّا . لأنها أسماء .

وإنما كان للجميع صدر الكلام من حيث دلت على قسم من أقسامه[2] ، على ما تقدم .

قوله : فَـ (إنْ) لِلاِسْتِقْبَالِ » .

تجعل الفعل له وإن كان ماضيا[3] كقولك[4] : إن أكرمتني أكرمتك ، ومعناه : إن تكرمني أكرمك[5] وأما قولهم : إن أكرمتني اليوم فقد أكرمتك أمس ، وقوله تعالى : ﴿ إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ ﴾[6] فعلى معنى : إن أكرمتني اليوم يكن[7] سببًا للإخبار بذلك ، وإن ثبت أن قميصه قُدَّ من قُبُلٍ يكن سببا للإخبار بذلك[8] ، وقوله[9] :

[٦٩] أَتَغْضَبُ إِنْ أُذْنَا قُتَيْبَةَ حُزَّتَا جِهَارًا وَلَمْ تَغْضَبْ لِقَتْلِ ابْنِ مَالِكِ

على معنى : إن ثبت ذلك تغضب ، ثم أدخل الإنكار على الغضب المشروط بثبوت حَزَّ الأُذُنِ ، وقد قيل : إنما هو بالفتح لاستبعاد أن يكون الشرط ثابتا في الماضي[10] .

---

(١) سقط من أ : (معها) .
(٢) في ب ، جـ : (من أقسام الكلام) .
(٣) تقدم الكلام عليها ص ٨٨٣ .
(٤) في ط : (نحو) .
(٥) سقط من ط : (أكرمك) .
(٦) من الآية ٣٦/ يوسف وتقدم ذكرها ص ٨٨٣ .
(٧) في ب : (يكون وهو خطأ ظاهر) .
(٨) سقطت هذه العبارة من جـ .
(٩) هو الفرزدق من قصيدة طويلة يمدح بها سليمان بن عبد الملك ويهجو جريرا . ديوانه ٢ / ٣٠٧ .
٦٩= البيت في سيبويه ١ / ٤٧٩ – معاني الفراء ٣ / ٢٧ – شرح الرضي ٢ / ٢٦٤ – المغني ١ / ٢٦ ، ٣٥ ، ٣٦ – شرح العلوي ٢ / ٩٩٢ – الخزانة ٣ / ٦٥٧ .
ورواية الديوان وسيبويه ... لقتل ابن حازم . ورواية الفراء : أتجزع ..... ولم تجزع .
والشاهد فيه قوله : (إن أذنا) وقد أوضح المصنف وجه الاستشهاد به .
(قتيبة) : هو القائد الإسلامي قتيبة بن مسلم الباهلي ، قتله سليمان بن عبد الملك بخراسان سنة ٩٦هـ .
(ابن حازم) : هو عبد الله بن حازم السليمي أحد فرسان العرب ، قتله بنو تميم بخراسان سنة ٧٢هـ . في عهد عبد الملك بن مروان . وينظر قصة قتلهما في الخزانة ٣ / ٦٥٧ – ٦٥٩ .
(١٠) في سيبويه ١ / ٤٧٩ : « ... وسألت الخليل عن قول الفرزدق .. فقال : لأنه قبيح أن تفصل بين (أن) والفعل كما قبح أن تفصل بين (كي) والفعل فلما قبح ذلك و لم يجز حمل على (أن) لأنه قد تقدم فيها الأسماء قبل الأفعال » اهـ . هذا .. وقد ذكر الفراء في همزة (ان) الكسر والفتح . معاني الفراء ٣ / ٢٧ ، ٢٨ .

و (لَوْ) لِلْمُضِيِّ وإن دخلت على المضارع كقولك[1] : لو تكرمني أكرمك ، ولو أكرمتني أكرمتك[2] .

وقد زعم الفراء أنها تستعمل في الاستقبال كـ (إنْ)[3] ، وليس ذلك بواضح[4] .

ومعناها ارتباط جوابها بشرطها كارتباطه مع (إنْ) ، إلا أنَّ استعمالها في الماضي يوجب أن يكون أمرها في الشرطية مقدرا ، فيلزم[5] انتفاء مشروطها ظاهرا ، ويلزم من انتفائه انتفاء الشرط ، ولذلك لم تذكر المقدمة الثانية عند استعمال الأولى بـ (لو) غالبا كقوله تعالى : ﴿ لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلاَّ اللهُ لَفسَدَتَا ﴾[6] لأن المعنى : وما فسدتا ، لكون الأمر مقدرا .

وما جاء // من قوله[7] – وهو عمر رضي الله عنه[8] –: « نِعْمَ الْعَبْدُ صُهَيْبٌ لَوْ لَمْ يَخَفِ اللهَ لَمْ يَعْصِهِ »[9] على خلاف الغالب فيها كقولك : لو أهنتني لأكرمتك[10] . ١٧٥

ومقصود المتكلم بمثل ذلك أن هذا المشروط لازم لهذا الشرط الذي يتوهم بعده عنه فهو في استلزامه غيره أولى ، وإذا استلزم[11] نفي الخوف نفي العصيان كان استلزام الخوف نفي العصيان أولى ، وإذا استلزمت الإساءة الإحسان فاستلزام الإحسان للإحسان أولى .

ومقصود المتكلم بمثل ذلك أن يخبره أن هذا المشروط حاصل على كل تقدير ، لأنه إذا[12] استلزم الشيء ونقيضه كان ثابتًا على كل حال لحصول الحصر .

---

(١) في ط : (نحو) .
(٢) سقط من أ التمثيل بهذين المثالين .
(٣) ينظر قول الفراء في المفصل ص ٣٢٠ – شرح الوافية ٢ / ٦٧٥ – شرح ابن يعيش ٨ / ١٥٦ – شرح الرضي ٢ / ٣٩٠ – البحر المحيط ٨ / ٣٠٩ – شرح العلوي ٢ / ٩٩٨ .
(٤) قال الرضي ٢ / ٣٩٠ : « ... وذلك مع قلته ثابت لا ينكر نحو : اطلبوا العلم ولو بالصين » اهـ . وجعله ابن مالك من القليل . شرح الكافية الشافية ٢ / ٦٦٣ .
(٥) في جـ ، ط : (فلزم) .
(٦) من الآية ٢٢ / الأنبياء ، وقد تقدم ذكرها في ص ٥٥٨ مع الهامش رقم (٥) .
(٧) زاد في ب : (عليه السلام) .
(٨) لم يثبت هذا في جـ .
(٩) ينظر : شرح الكافية الشافية ٢ / ٦٦٢ – المقرب ١ / ٩٠ – المغني ١ / ٢٧١ – شرح الرضي ٢ / ٣٩٠ – الأشموني ٤ / ٣٦ – التصريح ٢ / ٢٥٧ ، شرح العلوي ٢ / ١٩٩ .
(١٠) في ب ، جـ : (أكرمتك) .
(١١) في جـ : (استلزمه)
(١٢) (إذا) في هامش أ .

وَتَلْزَمَانِ الْفِعْلَ لَفْظًا أَوْ تَقْدِيرًا ، وَمِنْ ثَمَّ قِيلَ : لَوْ أَنَّكَ - بِالْفَتْحِ لِأَنَّهُ فَاعِلٌ - انْطَلَقْتَ - بِالْفِعْلِ - مَوْضِعَ : مُنْطَلِقٍ ، لِيَكُونَ كَالْعِوَضِ ، فَإِنْ كَانَ جَامِدًا جَازَ لِتَعَذُّرِهِ

قوله : « وَتَلْزَمَانِ الْفِعْلَ لَفْظًا أَوْ تَقْدِيرًا » .

فاللفظ واضح ، والتقدير كقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ ﴾[1] وَ ﴿ قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ ﴾[2] والفعل محذوف مفسر بـ (تملكون) . و (أنتم) فاعل (تملكون) المحذوف ، فلما حذف الفعل وجب أن يكون الفاعل منفصلا ، فتعين له (أنتم) على قياس باب الإضمار[3] .

ومن هذا الباب : لو أنك أكرمتني أكرمتك ، فحذف الفعل[4] ، و (أن) واسمها خبرها فاعل الفعل[5] المحذوف المفسر[6] له ما في (أن) من معنى الثبوت ، وبه استغنى عن فعل صريح يفسره لما كان يدل عليه معنى .

ولما كان من لغتهم تفسير الفعل في هذا الباب - عند حذفه - بفعل ، ولم يفسروه ها هنا بفعل التزموا في أن يكون خبرها فعلا ليكون كالعوض من لفظ الفعل المفسر كقولك[7] : لو أنك انطلقت لانطلقت[8] ، ولا يقولون : لو[9] أنك منطلق ، قال الله تعالى : ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا ﴾[10] .

هذا إذا أمكن الإتيان بفعل ، أما إذا تعذر ترك[11] .

ولو قيل إنهم التزموا الفعل الماضي عند إمكانه ليطابق معناها في المعنى لكان قولا .

---

(١) من الآية ٦ / التوبة . وقد تقدم ذكرها في ص ٣٣٥ مع الهامش رقم (٢) .
(٢) من الآية ١٠٠ / الإسراء . وقد تقدم ذكرها في ص ٦٨٧ مع الهامش رقم (٧) .
(٣) ينظر : سيبويه ١ / ٤٦٢ ، ٤٧٠ - المقتضب ٣ / ٧٧ - الكشاف ٢ / ٤٦٧ ، ٤٦٨ - البيان ٢ / ٩٧ - التبيان ٢ / ٨٣٣ ، ٨٣٤ - البحر المحيط ٦ / ٨٤ .
(٤) (الفعل) في هامش جـ .
(٥) في ط : (فاعل للفعل) .
(٦) في ط : (والمفسر) بزيادة الواو .
(٧) في ط : (نحو) .
(٨) سقط من ب : (لانطلقت) .
(٩) (لو) في هامش ب .
(١٠) من الآية ٦٦ / النساء . وينظر : البرهان ٤ / ٣٦٩ .
(١١) قال في شرح الوافية ٢ / ٦٧٦ : « ... فإن تعذر الفعل جاء الاسم لأنها مراعاة لفظية تراعى مهما أمكن » اهـ .

وَإِذَا تَقَدَّمَ الْقَسَمُ أَوَّلَ الْكَلَامِ عَلَى الشَّرْطِ لَزِمَهُ الْمُضِيُّ لَفْظًا أَوْ مَعْنًى ، وَكَانَ الْجَوَابُ لِلْقَسَمِ لَفْظًا مِثْلُ : وَاللَّهِ إِنْ أَتَيْتَنِي - أَوْ : لَمْ تَأْتِنِي - لَأُكْرِمَنَّكَ . وَإِنْ تَوَسَّطَ بِتَقْدِيمِ الشَّرْطِ أَوْ غَيْرِهِ جَازَ أَنْ يُعْتَبَرَ وَأَنْ يُلْغَى كَقَوْلِكَ : أَنَا وَاللَّهِ إِنْ تَأْتِنِي آتِكَ ، وَأَنَا وَاللَّهِ إِنْ أَتَيْتَنِي لَآتِيَنَّكَ ، وَإِنْ أَتَيْتَنِي فَوَاللَّهِ لَآتِيَنَّكَ .....

قوله : « وَإِذَا تَقَدَّمَ الْقَسَمُ أَوَّلَ الْكَلَامِ عَلَى الشَّرْطِ[1] ... إلى آخره » .

أما لزومه المضي فلأنهم[2] لما جعلوا آخر الكلام للقسم بطل عمل الشرط فيه فقصدوا إلى أن يأتوا بالشرط على وجه لا يكون للحرف فيه عمل ليتطابق ، فقالوا : وَاللَّهِ إِنْ أَتَيْتَنِي ، أَوْ : إِنْ لَمْ تَأْتِنِي .

وإنما كان الجواب للقسم لأنهم لما قدموه وتعذر أن يكون لجواب الشرط[3] والقسم معًا[4] لفظًا وجب أن يجعل لأحدهما ، والشرط معترض ، والمعترض يلغى لفظا[5] . وأيضا[6] تقديم القسم يدل على العناية به ، فكان جعله له أولى ، وهو جواب القسم لفظًا ومعنًى ، وجواب الشرط معنًى لا لفظًا ، لأن اليمين عليه وهو مشروط للإتيان أو نفيه .

قوله : « فَإِنْ تَوَسَّطَ بِتَقْدِيمِ[7] الشَّرْطِ أَوْ غَيْرِهِ جَازَ أَنْ يُعْتَبَرَ وَأَنْ يُلْغَى .. » .

أما اعتباره مع الشرط - مع تأخره[8] - فلإمكان اعتبارهما معًا ، ولذلك تقول في اعتباره : إن أَتَيْتَنِي فَوَ اللَّهِ لَآتِيَنَّكَ ، فتوفر على كل واحد منهما من الشرط والقسم ما يقتضيه .

وأما إلغاؤه فلما تقدم عليه مما يدل على الاعتناء به ، فجاز // جعل آخر الكلام له ، ١٧٦
فتقول : إِنْ أَتَيْتَنِي وَاللَّهِ آتِكَ[9] .

وأما اعتباره مع تقدم غير الشرط فلاختلاف التقديرين ، فإذا جعلت : (واللَّهِ) ابتداء جملة هي[10] وما في حيزها خبر لمبتدأ وجب اعتباره لأنه يصير من باب ما تقدم على الشرط أول الجملة ، فتقول : أَنَا وَاللَّهِ إِنْ أَتَيْتَنِي لَآتِيَنَّكَ .

وإن جعلت الشرط والجزاء خبرًا لمبتدأ وجب أن تلغيه - كقولك : زيد والله قائم - فتقول : أَنَا وَاللَّهِ إِنْ تَأْتِنِي آتِكَ .

---

(١) سقط من ط : (على الشرط) .
(٢) في جـ ، ط : (فلأنهم) .
(٣) في ط : (الجواب للشرط والقسم) .
(٤) في جـ : (الجواب لهما أي للشرط والقسم).
(٥) الجملتان زيادة من جـ ، ط .
(٦) (أيضا) زيادة من ط .
(٧) في جـ ، ط : (بتقدم) .
(٨) في ط : (مع تأخيره) .
(٩) في ب : (والله لآتك) ، وفي ط : (لاتك) .
(١٠) سقط من ط : (هي) .

وَتَقْدِيرُ الْقَسَمِ كَاللَّفْظِ نَحْوُ : ﴿ لَئِنْ أُخْرِجُوا لاَ يَخْرُجُونَ ﴾ وَ ﴿ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ ﴾ وَ (إِمَّا) لِلتَّفْصِيلِ .....

وتقدير القسم كاللفظ كقوله تعالى : ﴿ لَئِنْ أُخْرِجُوا لاَ يَخْرُجُونَ ﴾[1] ولذلك لم يجيء جوابه إلا على جواب القسم . وكذلك قوله تعالى[2] : ﴿ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ ﴾[3] يجب حمله على تقدير قسم لأن آخر الكلام يدل على تقديره ، ولولا ذلك لوجب : فإنكم لمشركون ، وإذا أمكن تقدير القسم من غير استبعاد وجب أن يعدل عن تقدير حذف الفاء المستبعد حذفها .

قوله : « وَ (إِمَّا) لِلتَّفصِيلِ » .

لأن وضعها على أن يفصل بها نِسَبٌ[4] ، إلا أنهم لم يلتزموا ذكر المتعدد ، فقد تذكر ولا يذكر بعدها أمر آخر[5] ، ولكن يفهم أنه ترك لأمر ، كقوله تعالى : ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم زَيْغٌ ﴾[6] ولم يذكر بعد ذلك (إما) أخرى لتفصيل آخر .

وأما مجيء المتعدد فيها فكثير ، ولذلك قال بعضهم : « إنه لازم » وحمل عليه قوله تعالى : ﴿ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ ﴾ على معنى : وأما الراسخون في العلم ، وقطعها عن العطف على قوله تعالى : ﴿ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلاَّ اللهُ ﴾ فكأنه قيل : وأما الراسخون في العلم فيقولون آمنا به[7] :

وهذا وإن كان محتملا في هذا الموضع إلا أن الظاهر خلافه[8] في غيره كقول القائل : أما أنا فقد فعلت كذا ، ويسكت . ولا إشكال في صحة مثل ذلك ، ولما لزمتها الفاء علم بذلك أنها كالشرط ، وأن القصد أن هذا مستلزم هذا الحكم كاستلزام الشرط للجزاء .

---

(١) من الآية ١٢ / الحشر . قال الرضي ٢ / ٣٩٤ : « ... أي القسم المقدر كاللفوظ به سواء كان هناك لام موطئة كما في قوله : (لئن أخرجوا) .... » اهـ .

(٢) سقط من ط : (تعالى) .

(٣) من الآية ١٢١ / الأنعام . وقد تقدم ذكرها في ص ٧٧٣ مع الهامش رقم (١٠) وص ٨٨٦ وقال المصنف في شرح الوافية ٢ / ٦٨٤ : « ... وقول من قال : التقدير ، فإنكم لمشركون ، ضعيف رديء ولم يجيء مثل ذلك إلا في ضرورة الشعر » اهـ . وينظر : المفصل ص ٣٢١ – شرح ابن يعيش ٩ / ٣ .

(٤) ينظر : معاني الرماني ص ١٢٩ – المغني ١ / ٥٧ .

(٥) في ج ، ط : (أما أخرى) .

(٦) من الآية ٧ / آل عمران .

(٧) قال العلوي ٢ / ١٠٠١ : « ... وأما من لم يوجب التزام التعدد فحمل قوله تعالى : ﴿ والراسخون ﴾ إما عطف على اسم الله تعالى وإما على الاستئناف . والأقرب حمله على التزام التعدد » اهـ . وينظر : شرح الرضي ٢ / ٣٩٥ .

(٨) يريد المصنف أن الحمل على الاستئناف أظهر من تقدير التعدد أو العطف .

أمّا

وَالْتُزِمَ حَذْفُ فِعْلِهَا وَعُوِّضَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ فَائِهَا جُزْءٌ مِمَّا فِي حَيِّزِهَا مُطْلَقًا ، وَقِيلَ هُوَ مَعْمُولُ المَحْذُوفِ مُطْلَقًا نَحْوُ : إِمَّا يَوْمُ الجُمْعَةِ فَزَيْدٌ مُنْطَلِقٌ .....

وتقديرهم إياها بـ (مَهْمَا) كقول سيبويه : « إذا قلت : إما زيد فمنطلق ، فكأنك قلت : مهما يكن في شيء فزيد منطلق[1] » تمثيل وتحقيق أنها في معنى الشرط ، لا أن ذلك في التحقيق معناها[2] .

والتزموا حذف الفعل تنبيها على أن المقصود بها حكم الاسم الواقع بعدها . وجعلوا الواقع بعدها[3] عوضا من الفعل المحذوف ، وهو في التحقيق جزء مما في حيز جوابها ، ألا ترى أنك إذا قلت : إما زيد فمنطلق ، فكأنك قلت : مهما يكن من شيء فزيد منطلق ، فيكون[4] ما يقع بعدها أبدًا إما معمولا لما في حيز ما بعد الفاء ، وإما مبتدأ كقولك : إما يوم الجمعة فزيد منطلق ، فـ (يوم الجمعة) معمول لـ (منطلق).

وقال قوم[5] : « هو معمول الفعل المحذوف مطلقا ، فإذا قلت : إما يوم الجمعة فزيد منطلق ، فكأنك قلت : مهما تذكر يوم الجمعة[6] فزيد منطلق » .

١٧٧ وليس ذلك بشيء ، فإنه // يوجب جواز الرفع بتقدير : مهما حصل يوم الجمعة ، وشبهه وكذلك إذا قلت : إما زيدا فقد ضربت ، فإنه إن وجب له النصب تقدير : (مهما تذكر) فيجب النصب في قولك[7] : إما زيد فمنطلق .

وليس ذلك بشيء ، فإنه قد علم أنه إذا قيل : إما زيد فمنطلق ، أن الغرض الإخبار عن (زيد) بالانطلاق ، وإذا قيل : إما يوم الجمعة فزيد منطلق ، فالغرض ذكر[8] يوم الجمعة ظرفًا للانطلاق ، وتحقيق هذا المعنى يبطل ما توهموه .

---

(١) الذي ذكره سيبويه هو قوله ٢ / ٣١٢ : « ... وأما (أما) ففيها معنى الجزاء ، كأنه يقول : عبد الله مهما يكن من أمره فمنطلق » اهـ . وينظر أيضا ١ / ٤٦٨ – المقتضب ٣ / ٢٧ .

(٢) ينظر شرح الوافية ٢ / ٦٨٦ – شرح الرضي ٢ / ٣٩٧ . (٣) هذه العبارة في هامش جـ .

(٤) في ب : (فيكن) بالجزم ، وهو خطأ . (٥) نسب بعض النحويين هذا القول إلى المبرد ، منهم ابن الشجرى في أماليه ٢ / ٣٤٩ وابن يعيش في شرحه ٩ / ١٢ ، والجامي في شرح الكافية ٢ / ٨١١ . ونقله عن ابن يعيش المرادي في الجنى الداني ص ٥٢٦ ، والسيوطي في الهمع ٢ / ٦٨ ، وابن هشام في المغني ١ / ٥٨ . أقول : وما نسب إلى المبرد في هذه المسألة غير صحيح ، فقد وافق سيبويه وجمهور النحويين فيما ذهبوا إليه . ينظر المقتضب ٣ / ٢٧ وينظر هامش المقتضب رقم (٤) ٣ / ٢٧ .

(٦) (الجمعة) في هامش أ . (٧) في أ : (قوله ، وفي جـ ، ط : (لقولك) . (٨) في ط : (من ذكر) .

وَقِيلَ : إِنْ كَانَ جَائِزَ التَّقْدِيمِ فَمِنَ الْأَوَّلِ ، وَإِلاَّ فَمِنَ الثَّانِي .

وقال قوم[1] : « إِنَ كَانَ جَائِزَ التَّقْدِيمِ فَمِنَ الْأَوَّلِ ، وَإِلاَّ فَمِنَ الثَّانِي » .

وهذا القول على نحو القول الأول[2] إلا أنهم لما راعوا[3] وقوع أمر لا يعمل ما بعده فيما – وهو معمول لعامل لفظي – وافقوا القول الثاني في كونه معمولا للفعل المقدر نحو[4] إما يوم الجمعة فإن[5] زيدًا منطلق ، لأن ما بعد (إن) لا يعمل فيما قبلها .

ولو نظر هؤلاء حق النظر لعلموا أن الباب كله من هذا القبيل ، لأن ما بعد فاء الجزاء لا يعمل فيما قبلها ، ولابد منها ، فلا فرق بين قولك : إما يوم الجمعة فزيد منطلق ، وبين قولك[6] : إما يوم الجمعة فإن زيدا منطلق[7] .

فإن زعموا[8] أنه خولف هذا الأصل في الفاء لغرض ذكر ما هو المقصود مقدما . فلا[9] بُعْدَ أن يخالف أيضا في غيرها مما ذكروا لغرض[10] .

* * *

---

(١) هو قول المازني . ينظر : شرح الرضي ٢ / ٤٠٠ – المغني ١ / ١٨ – الجني الداني ص ٥٦ – شرح الجامي ٢ / ٨١٢ .

(٢) (الأول) في هامش جـ .

(٣) سقط من ب ، جـ : (لما) .

(٤) في ب ، جـ : (كقولك) .

(٥) سقط (إن) من ط .

(٦) سقط من ط : (قولك) .

(٧) هذه العبارة في هامش أ .

(٨) قال في شرح الوافية ٢ / ٦٨٧ : « ... فإن زعم أنه جوز تقديم معمول ما بعد الفاء عليها لغرض الإيذان بالتفصيل المذكور . لم يبعد تجويز معمول ما بعد (ان) عليها كذلك » اهـ . وينظر : شرح الرضي ٢ / ٤٠٠ – شرح العلوي ٢ / ١٠٠٥ .

(٩) هذا تعقيب من المصنف على ما زعموه .

(١٠) زاد في ب قوله : (والله أعلم بالصواب) .

حَـــرْفُ الـــرَّدْعِ

حَرْفُ الرَّدْعِ : كَلاَّ ، وَقَدْ جَاءَ بِمَعْنَى : حَقًّا .

قوله : « حَرْفُ الرَّدْعِ : كَلاَّ »[1] .

تقول – لمن قال : فلان يبغضك[2] ، وشبهه – : كَلاَّ ، أي : ليس الأمر كذلك ، رَدْعًا له وتنبيهًا على الخطأ فيه ، قال الله تعالى – بعد قول : ﴿ رَبِّي أَكْرَمَنِ ﴾[3] و ﴿ رَبِّ أَهَانَنِ ﴾[4] – : ﴿ كَلاَّ ﴾[5] .

وقد تأتي بعد الطلب لنفي الإجابة كقولك – لمن قال : افْعَلْ كذا –: كَلاَّ[6] ، أي : لا تجاب إلى ذلك ، قال الله تعالى – بعد قوله : ﴿ رَبِّ ارْجِعُونِ لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ ﴾[7] – : ﴿ كَلاَّ ﴾[8] .

قوله : « وَقَدْ جَاءَ بِمَعْنَى : حَقًّا »[9] .

فيجوز في هذا الوجه أن تكون اسمًا بني لموافقته للحرف في لفظه وأصل معناه[10] كـ (عَلَى) الاسمية ، إلا أن النحويين حكموا فيها بالحرفية لما فهموا من أن المقصود تحقيق الجملة كالمقصود بـ (إنَّ) ، فلم يخرجها ذلك عن الحرفية[11] .

* * *

(١) في سيبويه ٢ / ٣١٢ : « ... وأما (كلا) فردع وزجر ... » اهـ . وينظر : معاني الرماني ص ١٢٢ – المفصل ص ٣٢٥ – شرح الوافية ٢ / ٦٨٨ – المغني ١ / ١٨٨ – الرصف ٢١٢ – شرح الرضي ٢ / ٤٠١ – التسهيل ص ٢٤٥ .

(٢) في أ : (يبغضكم) .

(٣) من الآية ١٥ / الفجر . (٤) من الآية ١٦ / الفجر . (٥) من الآية ١٧ / الفجر . ومراد المصنف وقوع (كلا) بعد هاتين الآيتين معا لا وقوعها بعد كل واحدة منهما .

(٦) وهي في هذا المعنى فيها أيضا معنى الزجر والردع ، قال الرماني : « ... وقال تعالى : ﴿ قال أصحاب موسى إنا لمدركون قال كلا ﴾ أي : لا ، على طريق الزجر والردع » اهـ . معاني الرماني ١٢٢ – وينظر : شرح الرضي ٢ / ٤٠٠ . (٧) من الآية ٩٩ / المؤمنون . (٨) من الآية ١٠٠ / المؤمنون .

(٩) هذا قول الكسائي . وقال أبو حاتم : قد تكون بمعنى (ألا) الاستفتاحية . وقال النضر بن شميل والفراء ومن وافقهما : تكون حرف جواب بمنزلة (أي) و (نعم) . قال ابن هشام : « ... وقول أبي حاتم – عندى – أولى من قولهما لأنه أكثر اطرادا » اهـ . المغني ١ / ١٨٩ . وينظر : معاني الرماني ١٢٢ – الجنى الداني ص ٥٢٥ – البرهان ٤ / ٣١٥ . ومثاله قوله تعالى : ﴿ كلا إن الإنسان ليطغى ﴾ الآية ٦ / العلق .

(١٠) ينظر : شرح الرضي ٢ / ٤٠١ – شرح الجامي ٢ / ٨١٤ . (١١) زاد في ب : (والله أعلم بالصواب).

تَاءُ التَّأْنِيثِ السَّاكِنَةِ

تَاءُ التَّأْنِيثِ السَّاكِنَةِ تَلْحَقُ الْمَاضِي لِتَأْنِيثِ الْمُسْنَدِ إِلَيْهِ ، فَإِنْ كَانَ ظَاهِرًا غَيْرَ حَقِيقِيٍّ فَمُخَيَّرٌ ، وَأَمَّا إِلْحَاقُ عَلَامَةِ التَّثْنِيَةِ وَالْجَمْعَيْنِ فَضَعِيفٌ ..

قوله : « تَاءُ التَّأْنِيثِ السَّاكِنَةِ تَلْحَقُ[1] الْمَاضِي لِتَأْنِيثِ الْمُسْنَدِ إِلَيْهِ » .

نحو[2] : قَامَتْ هند ، وطلعت الشمس ، وقد تقدم ذكر ذلك[3] .

قوله : « وَأَمَّا إِلْحَاقُ عَلَامَةِ التَّثْنِيَةِ وَالْجَمْعَيْنِ فَضَعِيفٌ » .

يعني مثل قولك[5] : قاما الزيدان ، وقاموا الزيدون ، وقُمْنَ النساء ، فهذه على ضعفها لا ينبغي أن تقدر ضمائر لما يلزم من تقدم[6] المضمر على من يعود إليه[7] من غير فائدة ، ولذلك حملها النحويون على أنها حروف أتي بها للدلالة على أحد الفاعلين[8] كما أتي بتاء التأنيث للدلالة على حال[9] الفاعل[10] .

* * *

---

(١) في أ : (تحلق) وهو تحريف .
(٢) في ج : (كقولك) .
(٣) ينظر ص ٨٥٨ .
(٤) (علامة) في هامش ج .
(٥) سقط من ط : (قولك) .
(٦) في ج : (من تقديم) .
(٧) في ب ، ج : (عليه) .
(٨) تقديم ذكر أوجه الإعراب الجائزة فيها في ص ٦٨٤ ، ٨٥٨ .
(٩) في ب : (أحوال) .
(١٠) زاد في ب : (والله أعلم بالصواب) .

التَّنْوِيـــنُ

التَّنْوِينُ نُونٌ سَاكِنَةٌ تَتْبَعُ حَرَكَةَ الآخِرِ لا لِتَأْكِيدِ الْفِعْلِ ، وَهُوَ لِلتَّمَكُّنِ وَالتَّنْكِيرِ وَالْعِوَضِ وَالْمُقَابَلَةِ .....

قوله : « التَّنْوِينُ نُونٌ سَاكِنَةٌ تَتْبَعُ حَرَكَةَ الآخِرِ لاَ لِتَأْكِيدِ الْفِعْلِ ... » .

وإنما قال : (لا لتأكيد الفعل) لئلا يدخل فيه نحو قولك[1] : اضربَنْ ، لأنها نون ساكنة تتبع حركة الآخر ، والغرض[2] جمع كل تنوين ، فلذلك // لم يفصل[3] فيه ١٧٨
بخاصة (تنوين التمكين) لا غيره .

فأما تنوين التَّمَكُّنِ فهو كل تنوين دال على أمكنية الاسم الداخل هو عليه نحو[4] : زيدٌ وعمروٌ[5] ، وَرَجُلٌ .

وأما تنوين التَّنْكِيرِ فما أدخل للدلالة على أنه غير معين نحو : سِيْبَوَيْهِ ، وَسِيْبَوَيْهِ آخَر[6] . وقد يتوهم أن التنوين في مثل (رجل) للتنكير[7] ، وهو غلط ، ألا ترى أنك لو سميت بـ (رجل) و(ثوب) و(دار) وجعلته علما لبقي التنوين على حاله !! . ولو كان للتنكير لم يثبت في الموضع الذي تقدر[8] فيه مدلوله ، فعلم بذلك أنه تنوين التمكين.

وأما تنوين العِوَضِ فهو ما لحق عوضًا من المضاف إليه كقولك : يَوْمَئِذٍ ، وَسَاعَتَئِذٍ[9] .

وأما تنوين المُقَابَلَةِ فهو ما يقابل به نون الجمع ، ولا يكون إلا في الجمع المؤنث كقولك : مُسْلِمَاتٍ ، وَقَائِمَاتٍ .

وأما تَوهُّم من توهَّمَ أنه تنوين التمكين[10] فمردود بما لو سميت به امرأة ، فإن فيه العلمية والتأنيث ، ولا ثبات لتنوين التمكين معهما ، ولما ثبت دل على أنه ليس تنوين تمكين .

---

(١) سقط من ط : (قولك) .
(٢) في ب : (جميع) .
(٣) في ب ، جـ : (لم يقصد) .
(٤) في ب ، جـ : (كقولك) .
وينظر : شرح الوافية ٢ / ٦٩١ – الجني الداني ص ١٧٧ .
(٥) سقط من ط : (وعمرو) .
(٦) قال الرضي ١ / ١٣ : « ... قيل : ويختص بالصوت واسم الفعل ، وأما التنوين في رب أحمد ، وإبراهيم ، فليس يتمحض للتنكير بل هو للتمكين أيضا لأن الاسم ينصرف » اهـ .
(٧) يرى الرضي ذلك – خلافا للمصنف – وذلك قوله : « ... وأنا لا أرى منعا من أن يكون تنوين واحد للتمكن والتنكير ... فتقول : التنوين في (رجل) يفيد التنكير أيضا » اهـ . ١ / ١٣ .
(٨) في ط : (يتعذر) .
(٩) سقط من أ حديثه عن تنوين العوض .
(١٠) في الرضي ١ / ١٤ أنه قول الربعي وجار الله . و لم يذكره الزمخشري في مفصله . ينظر المفصل ص ٣٢٨ ، ٣٢٩ . شرح ابن يعيش ٩ / ٣٤ – شرح التسهيل لابن مالك ١ / ١٠ – الجني الداني ص ١٧٧ .

وأما تنوين التَّرَنُّمِ فالتنوين الذي يلحق آخر الأبيات والأنصاف المُصَرَّعِةِ لتحسين الإنشاد لِشبْهِ التغني بها كقوله[1] :

[٧٠] ..... يَا أَبَتَا عَلَّكَ أَوْ عَسَاكَنْ

وكذلك[2] قوله[3] :

[٧١] قِفَا نَبْكِ مِنْ ذِكْرَى حَبِيْبٍ وَمَنْزِلِنْ .....

---

(١) رؤبة بن العجاج . ينظر ملحقات ديوانه ص ١٨١ .

٧٠= عجز بيت من الرجز ، وصدره : تقول بنتي : قد أني إناكا .

وهو في : سيبويه ١ / ٣٨٨ ، ٢ / ٢٩٩ - المقتضب ٣ / ٧١ - أصول ابن السراج ٢ / ٤١٠ - الخصائص ٢ / ٩٦ - شواهد ابن السيرافي ٢ / ١٥٨ - معاني الرماني ١٢٥ - الأمالي الشجرية ٢ / ١٠٤ - الإنصاف ١ / ٢٢٢ - المفصل ص ١٣٦ - شرح ابن يعيش ٣٣٩ - شرح الكافية الشافية ١ / ٥ ، ١٣٧ ، ٢ / ٥٧٣ - خزانة الأدب ٢ / ٤٤١ - شواهد العيني ٤ / ٢٥٢ .

والشاهد فيه قوله : (أو عساكن) وأصله (عساكا) لكنه جعل مكان الألف التنوين لما يحدث في التنوين من الغنة التي يكتسب بها رقة في الصوت ولذة في التصويت . شرح الكافية للعلوي ٢ / ١٠١٩ .

(٢) في ب ، ج : (نحو قوله) .

(٣) هو امرؤ القيس . ينظر ديوانه ص (٢٩) دار صادر .

٧١= صدر بيت من الطويل ، وعجزه : بسقط اللوى بين الدخول فحومل .

وهو في : سيبويه ٢ / ٢٩٨ - مجالس الزجاجي ص ٢٠٦ - المصنف ١ / ٢٢٤ - المحتسب ٢ / ٤٩ - الصاحبي ص ١٤٢ - الأمالي الشجرية ٢ / ٣٩ - البيان ٢ / ٤٨١ - الإنصاف ٢ / ٦٥٦ - شرح الوافية ٢ / ٦٩٢ - شرح ابن يعيش ٩ / ٣٣ الرصف ص ٣٥٣ - المغني ١ / ١٦١ - شرح العلوي ٢ / ١٠٢٢ - الخزانة ٤ / ٣٩٧ العيني ٤ / ٤١٤ - شرح المعلقات السبع للزوزني ص ٤ - شرح القصائد السبع الطوال ١٥ - ١٨ .

والشاهد في البيت قوله : (ومنزلن) وأصله (ومنزل) فوصل اللام في حال الكسر بالياء ، ثم جعل مكان الياء تنوينا للترنم ، ومد الصوت . قال سيبويه ٢ / ٢٩٨ : « هذا باب وجوه القوافي في الإنشاء ، أما إذا ترنموا فإنهم يلحقون الألف والياء والواو ما ينون وما لا ينون لأنهم أرادوا مد الصوت . وذلك قوله - وهو امرىء القيس قفانبك من ذكرى حبيب ومنزلى » اهـ .

وينظر الأعلم على سيبويه ٢ / ٢٩٨ .

.....

فإن لَحِقَ قافيةً مقيدة سمي : التنوين[1] الغَالِي ، لقلته[2] .

وفي كسر ما قبله أو فتحه احتمال ، والظاهر أن الفتح أولى مثل قوله[3] :

[٧٢] وَقَاتِمِ الْأَعْمَاقِ خاوِي المُخْتَرَقْنْ .....

ولا بُعْدَ في كسر القاف ، إما لأن أصلها[4] الكسر فحركته عند الاحتياج إلى تحريكها – بحركته الأصلية ، وإما لالتقاء الساكنين لأن أصلها الكسر .

والظاهر الفتح لما ثبت من أن مثلها إذا لحق ما آخره ساكن حُرِّكَ ذلك الساكن بالفتح ، ولا نظر إلى التقاء الساكنين نحو[5] : اضْرِبْنْ ، وَاقْتُلْنْ .

فإن زعم من كسر : أنها أشبه بمثلها في (حينئذٍ) و (ساعتئذٍ)[6] وقد كسر ما قبلها فالجواب : أن حملها على ما لم يكن له أصل في المعنى – وهو نون التأكيد – أشبه من حملها على ماله أصل في المعنى ، وهو العوض من المضاف إليه ، فكان الفتح أولى[7] .

---

(١) في ب ، ج : (بالتنوين) .

(٢) قال في شرح الوافية ٢ / ٦٩٣ : « ... فلا يختص باسم ولا فعل ، بل يكون في الأسماء والأفعال والحروف » اهـ . وأول من أثبت هذا النوع من التنوين هو أبو الحسن الأخفش . ينظر : الرصف ص ٣٥٥ – منهج الأخفش الأوسط ص ٢٤٣ ، ٢٤٤ – المغني ٢ / ٣٤٢ .

(٣) هو رؤبة بن العجاج . ينظر ديوانه ص ١٠٤ .

٧٢= صدر بيت من الرجز ، وعجزه : مشتبه الأعلام لماع الخفقن

وهو في : سيبويه ٢ / ٣٠١ – حجة الفارسي ١ / ٦٥ – الخصائص ١ / ٢٢٨ ، ٢٦٠ ٢٦٤ ، ٣٢٠ – جمل الجرجاني ص ٢٥ – مجاز القرآن ١ / ٣٨٠ – الصحاح (عمق) – الجمهرة ٢ / ٢٧ – المفصل ص ٣٢٩ – المرتجل ص ٢٢٣ – فصول ابن معط ٢١٥ – شرح الوافية ٢ / ٦٩٣ – شرح الكافية الشافية ٢ / ٥٧٤ – المغني ٢ / ٣٤٢ – الخزانة ١ / ٣٨ ، ٤ / ٢٠١ – العيني ٣ / ٣٤٦ – منهج الأخفش ص ٢٤٣ – شرح العلوي ٢ / ١٠١٩ .

والشاهد فيه قوله : (المخترقن) حيث فتح ما قبل تنوين الغالى .

(القاتم) : المغبر . (الأعماق) : النواحي القاصية . (الخاوي) : الخالي .

(المخترق) : المتسع ، والمقصود به : الفلاة .

(٤) في ب : (أصلهما) .

(٥) في ب ، ج : (كقولك) .

(٦) سقط من ط : (وساعتئذ) .

(٧) زاد في ب : (والله أعلم بالصواب) .

وَيُحَذَفُ مِنَ مَوْصُوفٍ بِـ (ابْنٍ) مُضَافاً إِلَى عَلَمٍ آخَرَ[1] .

.....

* * *

(١) أغفل المصنف شرح هذا الموضع .
وقال عنه في شرح الوافية ٢ / ٦٩٤ : « يقول : وإن كان التنوين في علم موصوف بـ (ابن) مضاف إلى علم كقولك : مررت بزيد بن عمرو ، فإنهم يحذفونه اختصارا لكثرة وقوع مثله ، ولو قلت : مررت بزيد ابن أخيك ، لم تحذف التنوين لأنه لم يضف فيه (ابن) إلى علم ، ولو قلت : زيد بن عمرو ، لم يحذف التنوين أيضا لأنه لم يقع فيه (ابن) صفة وإنما وقع خبرا » اهـ .
وينظر في شرح هذا الموضع : شرح الرضي ٢ / ٤٠٢ - شرح العلوي ٢ / ١٠٢٢ شرح الجامي ٢ / ٨٢٦ - شرح فلك العلا الأردبيلي ص ٣٤١ .

نُــونُ التَّـأْكِيــدِ

نُونُ التَّأْكِيدِ خَفِيفَةٌ سَاكِنَةٌ وَثَقِيلَةٌ مَفْتُوحَةٌ - مَعَ غَيْرِ الْأَلِفِ - تَخْتَصُّ بِالْفِعْلِ الْمُسْتَقْبَلِ فِي الْأَمْرِ وَالنَّهْيِ وَالِاسْتِفْهَامِ وَالتَّمَنِّي وَالْعَرْضِ وَالْقَسَمِ ، وَقَلَّتْ فِي النَّفْيِ ، وَلَزِمَتْ فِي مُثْبَتِ الْقَسَمِ ، وَكَثُرَتْ فِي مِثْلِ : إِمَّا تَفْعَلَنَّ .....

قوله : « نُونُ التَّأْكِيدِ خَفِيفَةٌ سَاكِنَةٌ وَثَقِيلَةٌ[1] مَفْتُوحَةٌ مَعَ غَيْرِ الْأَلِفِ » .

وهي النون التي تلحق آخر صيغة الأمر والمضارع لتأكيدهما[2] .

وهي خفيفة ساكنة ومشددة مفتوحة مع غير الألف - يعني : مع ألف[3] التثنية - وضمير جماعة المؤنث . لأن الألف لا تكون فيهما[4] ، فلذلك تقول : اضْرِبَانَّ ، وَاضْرِبَنانِّ بالكسر لا بالفتح .

قوله : « وَتَخْتَصُّ بِالْفِعْلِ الْمُسْتَقْبَلِ[5] فِي الْأَمْرِ وَالنَّهْيِ وَالِاسْتِفْهَامِ وَالتَّمَنِّي وَالْعَرْضِ وَالْقَسَمِ » . لما في ذلك من معنى الطلب[6] .

قوله : « وَقَلَّتْ فِي النَّفْيِ »[7] .

لِعُرُوِّهِ عن معنى الطلب ، وإنما دخلت فيه تشبيهًا له بالنهي .

قوله : « وَلَزِمَتْ فِي مُثْبَتِ الْقَسَمِ » .

يعني : في جواب[8] القسم لتقدير كونه جوابًا بها[9] .

قوله : « وَكَثُرَتْ فِي مِثْلِ : إِمَّا تَفْعَلَنَّ » .

كأنهم لما // أكدوا الحرف بـ (ما) رأوا أن تأكيد ما هو المقصود أولى . ١٧٩

وقوله : (لزمت) ينبيء على أنها في غير ذلك ليست لازمة وإنما تدخل على سبيل الجواز .

---

(١) في نسخ الشرح : (ومشددة) .
(٢) في ط : (لتأكيده) .
(٣) سقط من جـ ، ط : (ألف) .
(٤) هذه العبارة في هامش جـ .
(٥) سقط من نسخ الشرح : (بالفعل المستقبل) . وينظر شرح الرضي ٢ / ٤٠٣ .
(٦) ينظر : المفصل ص ٣٣٠ - شرح الوافية ٢ / ٦٩٥ - شرح ابن يعيش ٩ / ٣٩ - شرح الرضي ٢ / ٤٠٣ .
(٧) قال الرضي ٢ / ٤٠٣ : « ... وتجيء النون بعد المنفي بـ (لا) إذا كانت (لا) متصلة بالمنفي قياسا عند ابن جني لأنها إذن تشبه النهي .. وعند أبي علي لا تجيء بعد النفي اختيارًا لعريه عن معنى الطلب ... » اهـ . وينظر : الإيضاح للفارسي ص ٣٢٣ اللمع لابن جني ص ٢٧٣ .
(٨) في جـ : (جواب) بإسقاط (في) .
(٩) في جـ : (جوابها) .

وَمَا قَبْلَهَا مَعَ ضَمِيرِ الْمُذَكَّرِينَ مَضْمُومٌ ، وَمَعَ الْمُخَاطَبَةِ مَكْسُورٌ ، وَفِيمَا عَدَاهُ مَفْتُوحٌ. وَتَقُولُ فِي التَّثْنِيَةِ وَجَمْعِ الْمُؤَنَّثِ : اضْرِبَانِّ ، واضْرِبْنَانِّ ، وَلاَ تَدْخُلُهُمَا الْخَفِيفَةُ خِلاَفًا لِيُونُسَ .....

قوله[1] : « وَمَا قَبْلَهَا مَعَ ضَمِيرِ الْمُذَكَّرِينَ مَضْمُومٌ » .

لأن فيه ضميرًا بارزًا[2] هو واو[3] مضموم ما قبلها ، فإذا لقيت النون ساكنة حذفت الواو على أصل التقاء الساكنين .

قوله : « وَمَعَ الْمُخَاطَبَةِ مَكْسُورٌ ... » .

لأن الضمير الذي فيه ياء ساكنة مكسور ما قبلها[4] .

وأما في التثنية والجمع فتلحق ألف التثنية وألف الفصل[5] ، فلو ذهبوا يحذفون ألف التثنية لأدى إلى اللبس بينه وبين الواحد . ولو ذهبوا يحذفون ألف الفصل لوقعوا فيما فروا منه من الجمع بين النونات .

وكسروا النون بعد الألف تشبيها لها بنون التثنية لوقوعها بعد الألف .

قوله : « وَلاَ تَدْخُلُهَا الْخَفِيفَةُ خِلاَفًا لِيُونُسَ » .

يعني : التثنية وجمع المؤنث ، فلا يقال : اضْرِبَانْ ، ولا : اضْرِبْنَانْ ، لأنهم لو حركوا النون خرجوها عن وضعها ، ولو بقوها ساكنة جمعوا بين الساكنين .

وإنما جمعوا بين الألف وبين النون المشددة لأنها مشددة ، وقد جمعوا بين الساكنين إذا كانا على هذا الحد كـ : ﴿ الضَّالِّينَ ﴾[6] وشبهه .

وقد أجاز يونس إدخال الخفيفة عليهما وجمع بين الساكنين[7] ، وهو رديء .

---

(١) سقط من ب : ط : (قوله) . (٢) في ط : (لأنه فيه ضمير بارز) . (٣) (هو واو) في هامش جـ .

(٤) ينظر : شرح الوافية ٢ / ٦٩٦ ، ٦٩٧ . وقد أغفل المصنف شرح قوله : (وفيما عداه مفتوح) قال الرضي : « أي : فيما عدا المذكور ، وما عداه : الواحد المذكور نحو : اضربن واغزون وارمين واخشين ، والمثنى نحو : اضربان ، وجمع المؤنث نحو : اضربنان ، وليس ما قبلها في المثنى وجمع المؤنث مفتوحا بل هو ألف يلي قبل الألف فتحه ، ولعل هذا مراده ، أما فتح ما قبلها في الواحد المذكر فلتركيب الفعل مع النون وبنائه على الفتح عند الجمهور لكون النون كجزء الكلمة » اهـ . شرح الرضي ٢ / ٤٠٤ .

(٥) في ب ، جـ : (ألف الفعل) . (٦) من الآية ٧ / فاتحة الكتاب .

(٧) في سيبويه ٢ / ١٥٧ : « ... وأما يونس وناس من النحويين فيقولون : اضْرِبَانْ زيدا ..... =

قوله : « وَهُمَا فِي غَيْرِهِمَا » يعني : والنونان[1] في غير التثنية والجمع .

قوله : « مَعَ الضَّمِيرِ البَارِزِ كَالمُنْفَصِلِ » .

يعني كالكلمة المنفصلة ، فيجب أن يعطي آخر الفعل من ضمٍ أو كسرٍ أو سكونٍ ما هو حكم الكلمتين المنفصلتين إذا اجتمعتا .

والغرض بيان الأفعال المعتلة عند إلحاق النون بها ، فإذا قلت : تَرَيْنَ ، أو تَرِي ، وأردت إلحاق نون التأكيد وجب حذف نون الإعراب لوجوب البناء ، فتلاقي الياء الساكنة – التي هي ضمير – الساكن الآخر فيجب الكسر لالتقاء الساكنين ، لأن الأول ياء قبلها فتحة ، وحكم مثلها في المنفصل أن يكسر نحو[2] : اَخْشِي القَوْمَ ، وَلَمْ تَرِي النَّاسَ ، فلذلك وجب أن تقول : اخْشَيْنِ ، وَلاَ تَرَيْنِ ، فإذا قلت : تَرَوْنَ ، أو تَرَوا ، وألحقت نون التأكيد ضممت الواو لأنها واو ساكنة مفتوح ما قبلها لقيت ساكنا بعدها هي معه كالمنفصل ، فوجب ضمها كما ضمت في قوله تعالى : ﴿ وَلاَ تَنْسُوا الفَضْلَ بَيْنَكُمْ ﴾[3] ، وَلَمْ تَرَوُا القَوْمَ .

وإذا قلت للمرأة : أُغْزِى ، أو : هل تَغْزِينَ ؟ وألحقت نون التأكيد ، اجتمع مع ياء ساكنة قبلها كسرة ، وهي في حكم المنفصل فوجب حذفها لالتقاء الساكنين ، فلذلك تقول : أُغْزِنَ ، وهل تَغْزِنَ[4] ؟ كما تقول : أُغْزِ القَوْمَ ، وَلَمْ تَغْزِ[5] القَوْمَ .

وإذا قلت للمذكرين : اغْزوا ، أو هل تَغْزونَ ؟ وألحقت نون التأكيد ، اجتمعت مع واو ساكنة[6] قبلها ضمة ، وهو في حكم المنفصل // فوجب حذفها لالتقاء ١٨٠
الساكنين ، فتقول : أُغْزُنَ ، وهل تَغْزُنَ ؟ كما تقول : اغْزُوا القَوْمَ ، وَلَمْ تَغْزُوا[7] القَوْمَ .

= واضْرِبَنَّانْ زيدا ، فهذا لم تقله العرب وليس له نظير في كلامها ، لا يقع بعد الألف ساكن إلا أن يدغم ... » ا هـ . هذا .. وقد ذكر صاحب الإنصاف أن هذا مذهب الكوفيين ويونس . ينظر : الإنصاف مسألة (٩٤) ٢ / ٦٥٠ – شرح الرضي ٢ / ٤٠٥ . (١) في ط : (والنون) .

(٢) في ب ، جـ : (كقولك) . (٣) من الآية ٢٣٧ / البقرة . ولم يثبت (بينكم) في ب ، ط .

(٤) في ب : (ولا تغز) ، وفي جـ : (ولم تغزن) .

(٥) في ب : (ولم تغزي) وهو خطأ واضح . (٦) (ساكنة) في هامش جـ .

(٧) في ط : (اغز ... ولم تغز) بالإفراد وهو خلاف ما يقصد إليه المصنف .

فَإِنْ لَمْ يَكُنْ فَكَالْمُتَّصِلِ ، وَمِنْ ثَمَّ قِيلَ : هَلْ تَرَيَنَّ ، وَتَرَوُنَّ ، وَتَرِينَّ ، وَاغْزُوَنَّ ، وَاغْزُنَّ وَاغْزِنَّ . وَالْمُخَفَّفَةُ تُحْذَفُ لِلسَّاكِنَيْنِ ، وَأَمَّا فِي الْوَقْفِ فَيُرَدُّ مَا حُذِفَ ، وَالْمَفْتُوحُ مَا قَبْلَهَا تُقْلَبُ أَلِفًا .....

قوله : « فَإِنْ لَمْ يَكُنْ فَكَالْمُتَّصِلِ[1] ..... » .

يعني : فإن لم يكن ضمير بارز كانت النون مع الفعل كالمتصل ، يعني : كجزء الفعل كقولك للمخاطب : رِيْنَ ، واخْشِينَ ، وَاغْزُوَنَّ ، فترد المحذوف في الأمر لأنه لما بني لمجيء النون وجب رده ، لأن حذفه للإعراب ، ولا إعراب ، فوجب جعل هذه النون معه في حكم الجزء كألف تثنية ، ألا ترى أنك تقول للاثنين ، رِيَا ، واخْشَيَا[2] ، فترد المحذوف في الواحد وتفتح كما كانت[3] الألف مع الفعل كجزئه ، فكذلك النون[4] . والمخففة[5] إذا لقيها ساكن بعدها وجب حذفها لِمَا يؤدي[6] إثباتها[7] إلى أحد محذورين[8] ، تحريكها ، أو اجتماع الساكنين ، فلذلك في (اضْرِبَنْ) إذا لاقي مثل (الْقَوْمَ) : اضْرِبَ الْقَوْمَ ، مع بقاء حكمها ، وكذلك بقيت الياء مفتوحة لأنها في حكم المرّاد ، ولولا ذلك لوجب أن تقول : اضْرِبَنِ الْقَوْمَ[9] ، بالكسر .

وإنما لم يحركوها بالكسر لأنهم قصدوا إلى أن يجعلوا للنون اللاحقة للاسم على النون اللاحقة[10] للفعل مزية في الحذف[11] .

فإن لم يكن ما قبلها مفتوحا[12] وجب حذفها كما يحذف التنوين ، إذ لا تكون أقعد[13] منه ، إلا أنهم إذا حذفوها ردوا ما كان حذفه لأجلها من حروف علة أو حرف إعراب ، فتقول في (هل تَضْرِبُنْ ؟) : هل تَضْرِبُونَ ؟ بواو الضمير ونون الإعراب المحذوفين ، وتقول في نحو (اضْرِبُنْ) : اضربوا ، بإعادة واو الضمير . وتقول في (هل تَرَيْنَ يا امرأة ؟ وهل تَخْشَوْنَ يا قوم ؟) : هل تَرِينَّ ؟ وهل تَخْشَونَّ ، بإعادة نون الإعراب .

---

(١) في أ : (فكالمنفصل) وهو سهو .
(٢) هذه العبارة في هامش جـ .
(٣) في ب ، جـ : (لما كانت) .
(٤) في ط : (فكذلك هذا) .
(٥) في ط : (ثم المخففة) .
(٦) في ، جـ : (أدى) .
(٧) في ط : (إليه إثباتها إلى) .
(٨) هذه العبارة في هامش جـ .
(٩) في ط : (القوم اضرب) .
(١٠) سقط من ط : (على النون اللاحقة) .
(١١) (في الحذف) زيادة من ط .
(١٢) في ب ، جـ : (مفتوح وهو خطأ) .
(١٣) في جـ ، ط : (أسعد منه) .

.....

وحاصل ذلك أنهم قدروها معدومة من أصلها بخلاف التنوين في مثل قولك[1] : قاضٍ وغازٍ ، فإن الفصيح بقاء حكمه وإن حذفها لفظًا .

وإنما فرقوا بينها وبين التنوين لأن التنوين لازم ، ونون التأكيد جائزة ، فلا يلزم من اعتبار اللازم للكلمة – عند عروض حذفه – اعتبار الجائز عند عروض الحذف .

وَاللهُ أَعْلَمُ .

تَمَّ الْكِتَابُ بِمَنِّ اللَّهِ الْعَزِيْزِ الْوَهَّابِ وَحُسنْ تَوْفِيقِهِ وَإِعَانَتِهِ
فَلَهُ الْحَمْدُ وَالشُّكْرُ ، وَأَنَا أَسْأَلُهُ التَّوْفِيقَ .

ابْنُ الحَاجِبِ

كان الفراغ من تسويد هذه النسخة يوم الأحد ثلاثة عشر من ربيع الأول
عام ستمائة وخمسة وعشرين على يد مؤلفها عثمان بن الحاجب
غفر الله له ولوالديه ولإخوانه ومشايخه
ولجميع المسلمين ، آمين
يارب العالمين[3]

* * *

(١) سقط من ط : (قولك) ، وهي في هامش جـ . (٢) في جـ ، ط : (بينه وبين نون التأكيد) .

(٣) جاء في خاتمة ب : « والله أعلم بالصواب . فرغ من رقم هذا الكتاب مالكه العبد الفقير إلى ربه ، المستغفر من زلاته وذنبه ، بشر بن أحمد بن بشر الطربي ، عشية يوم السبت السادس والعشرين من شهر رجب سنة اثنتي عشرة وسبعمائة هجرية على صاحبها أفضل الصلاة والسلام ، رزق الله مالكه العلم والعمل ، والاعتماد على رب العباد » ا . هـ .

وجاء في خاتمة جـ : « والله أعلم بالصواب » وإليه المرجع والمآب ، والحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على خير خلقه وآله وصحبه أجمعين . فرغ في يوم الجمعة من شهر رجب سنة خمس وستين وسبعمائه » ا . هـ .

وجاء في خاتمة ط : « والله أعلم بالصواب ، وإليه المرجع والمآب ، نجز الإملاء على المقدمة بعون الله تعالى . طبع في دار الطباعة العامرة م » ا . هـ .

خـــاتمة البحـــث

خاتمـــة البحـــث

الحمد لله الذي هيأ لي من أمري رشدا ، وزادني من فضله عونا ومددا ، وصلى الله على سيدنا محمد رسولنا أبدا ، وعلى آله وصحبه والتابعين عددا .

بعد .. فإني أَخِرُّ حمدًا وشكرًا على ما أعانني عليه من جهدٍ متواضعٍ وعملٍ مُقِلٍّ حشدت له كل طاقتي البدنية والزمنية حتى خرج بهذه الصورة التي آمل أن يكلل الله نتائجها بالقبول والسداد .

فمن خلال تحقيقي ودراستي لشرح ابن الحاجب على كافيته استطعت – بحمد الله – أن أحدد بعض الملاح والسمات التي تساعد على تصورٍ دقيقٍ لشخصية هذا الرجل وعلمه ، وبخاصة في مجال الدرس النحوي ، وقد توصلت إلى عدة نتائج أوجزها فيما يلي :

١ – إن تصنيف ابن الحاجب لمقدمته (الكافية) وشرحها وكذا مقدمة (الشافية) – في الصرف – كان يمثل مرحلةً من مراحل التأليف النحوي تتميز بالمنهجية والاختصاص ، وتتسم بالميل الشديد إلى الإيجاز والاختصار مع قصد الإحاطة والشمول ، وهذه السمة هي ما كان يتطلبه الاتجاه التعليمي للدرس النحوي في تلك المرحلة .

٢ – صنف ابن الحاجب شرحه هذا قبل سنة سبع عشرة وستمائة ، فقد صرح في بعض أماليه على آيات من القرآن مما أملاه في دمشق سنة سبع عشرة وستمائة – عند حديثه عن دخول الفاء في الجزاء إذا أفاد الشرط استقبالا – بما يفيد أنه علل لذلك في شرح الكافية وشرح المفصل .

٣ – شرح ابن الحاجب على كافيته هو الذي فتح باب الشرح على الكافية وَحفَّزَ الهِمَمَ لتنثال عليها هذه العناية من النحويين المولعين بالشرح حتى بلغت شروحها – فيما وقع تحت يدي من مظان – أكثر من مائة شرح – كما أثبت ذلك في موضعه .

٤ – من الإنصاف أن نذكر أن ابن الحاجب – في شرحه كان قصير الباع في الإبانة

عن كثير مما كان يلزمه أن يبينه من المسائل التي قيدها في الكافية تقييدًا عسيرًا ، ولذلك بقيت كثير من المسائل في الشرح في حاجة إلى الإيضاح والإفصاح وهذا ما ألزمت نفسي به عند التحقيق والتعليق على النص .

٥ - يُعَدُّ شرح ابن الحاجب على الكافية - فيما أعتقد - من أهم كتب أصول النحو ، فقد حفل في مئات المواضع بإيراد القواعد الأصولية التي تناولت قضايا : السماع والقياس المقرر ، والقياس الأصلي ، والقياس المعلوم ، والاستقراء الكلي والوضع ، والإجماع ، واستعمال الفصحاء وأهل التحقيق من المستقرئين والأصوليين ، والضوابط الكلية ، والاستعمال في لغة العرب ، والقاعدة المعلومة من كلامهم - واطراد القاعدة في لغتهم ، والقرائن الحالية والمقالية ، والحمل ، والأصل والفرع ، والتناسب ، والتوفية في المعنى واللفظ جميعا ، وغيرها .

وأيضا فإن الكتاب في كثير من مسائله كان ميدانًا رحبًا لإظهار براعة ابن الحاجب في القول بالعلة النحوية واتساقها مع الضرورة أو سعة الكلام .

كما كان للمنطق واستخدامه في الكتاب نصيب موفور ، إذا تحدث ابن الحاجب في بعض المواضع عن المنطوق والمفهوم ، والعلم الضروري والعلم النظري ، وتحدث عن الجنس والحد والخاصة والعرض وغيرها مما أثبتُّه في موضعه من البحث .

٦ - مما لا ينكر أن ابن الحاجب قد حذا في (كافيته) حذو الزمخشري في (مفصله) في تقسيم الموضوعات النحوية ، فابتدأ بالحديث عن الأسماء ثم الأفعال وأخيرا عن الحروف ، غير أنه قد أغفل الحديث عن قسم (المشترك) وهو القسم الرابع من أقسام المفصل . كما أنه خالفه في كثير من الأبواب إما بالتقديم والتأخير وإما بالذكر والترك ، مما ذكرته في موضعه من البحث .

٧ - هذه العلاقة القائمة بين ابن الحاجب والزمخشري ، أو - بالأحرى - بين الكافية والمفصل لا تجعلنا نعتقد بحال صدق مقولة ابن مالك - (إن ابن الحاجب أخذ نحوه عن صاحب المفصل ، وصاحب المفصل نحوي صغير)

ونقلها عنه كل من المقري في (نفح الطيب) وأبو حيان في (البحر المحيط) ، فإن القرائن التي أثبتُّهَا في صدر هذا البحث تدفع كل هذا واعتقادي أن العلاقة بينهما لا تتعدى أن تكون كالتي بين المقتضب للمبرد والكتاب لسيبويه ، أو كالتي بين أصول النحو لابن السراج والمقتضب للمبرد .

والذي أستطيع أن أقرره هو أن لكل واحد من الرجلين علمه وشخصيته ومنهجه في التعبير واستخدام الألفاظ ، وعرض ومناقشة القضايا النحوية ، ولا يستطيع أحد إنكار أن لابن الحاجب على آراء الزمخشري كثير من التحفظات ، فقد خالفه في كثير من آرائه ، وانتقده في بعضها ، ولم يُسَلِّمْ له في بعضٍ آخرَ ، وقد بينت كل ذلك في موضعه من البحث .

٨ – كان لابن الحاجب آراء تَفَرَّدَ بالقول بها وخالف فيها جمهور النحويين – متقدمين عليه ومعاصرين له – واشتهرت هذه الآراء بين معاصريه وكان له في كل منها وجهة علل لها ودلل على أنها أحرى بالأخذ والقبول .

وقد تبعه عليها ابن مالك وكثير من المتأخرين ، ولكنها اشتهرت بين الدارسين والباحثين حتى يومنا هذا بأنها آراء ابن مالك ، شجع على ذلك أن ابن مالك لم يصرح في أيٍّ من كتبه بأنها أقوال ابن الحاجب ، وقد ذَكَرْتُ ذلك مفصلاً في موضعه من البحث .

٩ – تبع ابن الحاجب كثيرٌ من شراح كافيته في كثير من آرائه وتعليلاته وتوجيهاته واستدراكاته ، فقد نقلوها عنه وعجت بها شروحهم وممن نقل عنه الكثير العلامة رضي الدين الاستراباذي في شرحه ، إلا أنه لم يصرح في كثير منها بأنها أقوال للمصنف سواء في شرح الكافية أو شرح المفصل أو في الأمالي النحوية ، هذا الإغفال جعل كثيرًا من الدارسين والمتخصصين ينسبون آراء وأقوال ابن الحاجب للرضي بغيرحق تقصيرا أو نسيانا .

وممن نقل عنه أيضا الإمام يحيى بن حمزة العلوي في شرحه الموسوم بالأزهار الصافية فلا تخلو ورقة من نقل عشرات النصوص عن المصنف دون إشارة . وأيضا كل من أبي الحسن التبريزي وفلك العلا الأردبيلي في شرحيهما .

١٠- تمثل موقف ابن الحاجب من المذاهب والاتجاهات النحوية في ثلاث أحوال :

أ - حال أخذ فيها بأقوال البصريين ، وهذا هو الكثير الغالب الذي اتسم به منهجه حتى يمكن القول بأنه بصري المذهب .

ب - حال أخرى أخذ فيها بأقوال الكوفيين في بعض المسائل ، وقد تبعه في هذا الاختيار كثير من المتأخرين منهم ابن مالك وابن هشام والرضي وغيرهم .

جـ - حال ثالثة لم يأخذ فيها بقول هؤلاء بل كان له فيها رأي وقول تفرد به .

وبعد .. فهذه هي النتائج التي برزت لي من خلال دراستي وتحقيقي لشرح ابن الحاجب على كافيته ، وقد ذكرت كلاً منها مفصلاً في موضعه من قسم الدراسة موثقًا بالنص الذي يؤيد أو يعارض ما سيق من أجله .

وإذا كان لي في هذا المقام من قول فإني أتوجه إلى الله بهذا العمل خالصًا لوجهه الكريم بقلب يملؤه الوفاء ويعمره الطهر والنقاء .

فإن أكُ وفقت فما توفيقي إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب ، وإن جانبني التوفيق فمنه - وحده - استلهم الرشد وحسن المآب .

فهو المولى ونعم النصير

وصلى الله على سيد الخلق

أجمعين

آمين .

* * *

٢٠ / ١٠ / ١٤٠١هـ

٢٠ / ٨ / ١٩٨١ م

جمال عبد العاطي مخيمر

الفهـــارس الفنـــــية

أولا : الشواهد القرآنية .
ثـانيـــا : الشواهد الشعرية .
ثـالثـــا : الأمثال ومأثور الكلام .
رابعـــا : الأساليب والتراكيب النحوية .
خامسا : الأعـــــلام .
سادسا : الفرق والمذاهب النحوية .
سابعـا : القـــــبائل .
ثـامنـا : الكـــــتب .
تاسعـا : مصـــــادر البحـث .

أولاً : فهرس الشواهد القرآنية الكريمة

الآيـــة الكريمـــة	رقمـها	رقم الصفحة
(الفاتحـــة)		
– مَالِكِ يَوْمِ الدِّيْنِ .	٤	٣٨٣
– غَيْرِ المَغْضُوبِ عَلَيْهِم وَلاَ الضَّالِّينَ .	٧	٨٠٣
(البقـــرة)		
– وَادْخُلُوا البَابَ سُجَّداً وَقُولُوا حِطَّةٌ .	٥٧	٧٦٧
– قَالُوا أَتَتَّخِذُنَا هُزُواً .	٦٧	٧١٠
– ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنُ لَنَا مَا هِيَ .	٦٨	٧١٠
–ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يَبَيِّنُ لَنَا مَا لَوْنُهَا .	٦٩	٧١٠
– ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يَبَيِّنُ لَنَا مَا هِيَ إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهَ عَلَيْنَا .	٧٠	٧١٠
– فَذَبَحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ .	٧١	٧٠٨،٧١٠،٧١١
– بِئْسَمَا اشْتَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ أَنْ يَكْفُرُوا .	٩٠	٧١٩
– وَلَبِئْسَ مَا اشْتَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ .	١٠٢	٧١٩
– فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ .	١٨٤	٥٦
– وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ .	١٨٤	٦٥٥
– وَلاَ تُلْقُوا بَأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ .	١٩٥	٧١٧
– وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ .	٢١٩	٥٢٧
– وَلَعَبْدٌ مُؤْمِنٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكٍ .	٢٢١	١٤٥
– وَالمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلاثَةَ قُرُوءٍ .	٢٢٨	٦١٢
– وَلاَ تَنْسَوُا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ .	٢٣٧	٨٠٤
– إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتَ فَنِعِمَّا هِيَ .	٢٧١	٥٢٢،٧١٨،٧١٩

الآيـــة الكريمـــة	رقمـها	رقم الصفحة
– وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ .	٢٨٠	٦٩٧
– أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا الأُخْرَى .	٢٨٢	٦٧٣
(آل عمـــران)		
– فَأَمَّا الَّذِيْنَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ .	٧	٧٩٣
– وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلاَّ اللهُ .	٧	٧٩٣
– وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ .	٧	٧٩٣
– وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلاً .	٩٧	٣٢٣
(النســـاء)		
– خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ .	١	٥٨٧
– وَلأَبَوَيْهِ لِكُلِّ وَحِدٍ مِنْهُمَا السُّدُسُ .	١١	٤٦٤
– فَإِذًا لاَ يُؤْتُونَ النَّاسَ نَقِيراً .	٥٣	٦٥٧
– مَا فَعَلُوهُ إِلاَّ قَلِيلاً .	٦٦	٣٣٢
– وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا .	٦٦	٧٩١
– وَكَانَ اللهُ سَمِيعاً بَصِيراً .	١٣٤	٦٩٦
– فَبِمَا نَقْضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ .	١٥٥	٧٨٠
– انْتَهُوا خَيْراً لَكُمْ .	١٧١	١٩٥
(المائـــدة)		
– اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى .	٨	٤٦٤
– يُرِيدُونَ أَنْ يَخْرُجُوا .	٣٧	٦٥٥
– وَحَسِبُوا أَنْ لاَ تَكُونَ فِتْنَةٌ .	٧١	٦٥٥
– لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللهَ ثَالِثُ ثَلاَثَةٍ .	٧٣	٥٩١

الآيـــة الكريمـــة	رقمـها	رقـم الصفحـة
– مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلاَّ مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ اعْبُدُوا اللهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ .	١١٧	٧٨٣
– هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ .	١١٩	٥٧١
(الأنعـــام)		
– قُلِ اللهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ .	٩١	٦٧٥
– وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لاَ يُؤْمِنُونَ .	١٠٩	٧٦٥
– وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ .	١٢١	٥٦١،٦٧٤،٧٩٣
– أَوْ مَنْ كَانَ مَيْتاً فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُوراً يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ .	١٢٢	٧٨٨
– سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلاَ آبَاؤُنَا وَلاَ حَرَّمْنَا مِنْ شَيْءٍ .	١٤٨	٤٢٦
– قُلْ إِنْ صَلاَتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ .	١٦٢	٤٠٢
(الأعـــراف)		
– مَا مَنَعَكَ أَنْ لاَ تَسْجُدَ .	١٢	٧٨١
– وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلاَ تُسْرِفُوا .	٣١	٦٦٩
– وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلاً .	١٥٥	٧٨٣
– وَقُولُوا حِطَّةٌ وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّداً .	١٦١	٧٦٧
– أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى .	١٧٢	٧٧٦
– سَاءَ مَثَلاً الْقَوْمُ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا .	١٧٧	٧٢٢
– وَأَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدْ اقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ .	١٨٥	٧٧٢

الآيـــة الكريمـــة	رقمـها	رقم الصفحة
(الأنفـــال)		
– وَمَا كَانَ اللهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ .	٣٣	٦٦١
– وَلَكِنَّ اللهَ سَلَّمَ .	٤٣	٧٦٣
(التوبـــة)		
– أَنَّ اللهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ .	٣	٧٥٦
– وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ .	٦	١٢٣ ، ٧٩١
– لَمَسْجِدٌ أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ .	١٠٨	٧٤٧
(يونـــس)		
– وَآخِرُ دَعْوَاهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ .	١٠	٥٠١
– لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى وَزِيَادَةٌ .	٢٦	٤٣٦
– وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ بِمِثْلِهَا .	٢٧	٤٣٦
– أَثُمَّ إِذَا مَا وَقَعَ آمَنْتُمْ بِهِ .	٥١	٧٨٨
– فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ .	٥٨	٦٦٨ ، ٦٧٧
(هـــود)		
– أَلَا يَوْمَ يَأْتِيهِم لَيْسَ مَصْرُوفاً عَنْهُمْ .	٨	٧٠٥ ، ٧٧٣
– فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضَ مَا يُوحَى إِلَيْكَ وَضَائِقٌ بِهِ صَدْرُكَ .	١٢	٦١٨
– أَفَمَنْ كَانَ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ.	١٧	٧٨٨
– وَمَنْ خِزْيِ يَوْمِئِذٍ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ.	٦٦	٥٧١
– فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ .	٨١	٣٣٣ ، ٣٣٤
– وَلاَ يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلاَّ امْرَأَتَكَ .	٨١	٣٣٣ ، ٣٣٤

الآيـــة الكريمـــة	رقمـها	رقـم الصفحـة
- وَإِنَّ كُلاً لَمَّا لَيُوفِّيَنَّهُمْ رَبُّكَ أَعْمَالَهُمْ .	١١١	٥٠١
(يوســف)		
- يُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا .	٢٩	١٩٩ ، ٢٤٢
- وَقُلْنَ حَاشَا لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا .	٣١	٣٧٠
- إِنْ كَانَ قَمِيْصُهُ قُدَّ مِنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ .	٣٦	٦٧١ ، ٧٨٩
- وَإِنْ كَانَ قَمِيْصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ .	٣٧	٦٧١
- إِنِّي أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ .	٤٣	٥٨٣
- فَلَمَّا أَنْ جَاءَ الْبَشِيرُ .	٩٦	٧٩٩
(الرعـــد)		
- سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ .	٢٤	١٤٧
- اللهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ .	٢٦	٥١٤
(الحجـــر)		
- رُبَمَا يُوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ .	٢	٧٤٩
(النحـــل)		
- وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا أَسَاطِيرُ الأَوَّلِينَ .	٢٤	٥٢٨
- وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرًا .	٣٠	٥٢٨
- يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُم ادْخُلُوا الجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ .	٣٢	١٤٧
- مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَلاَ آبَاؤُنَا وَلَا حَرَّمْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ .	٣٥	٤٢٦

الآيـــة الكريمـــة	رقمـها	رقم الصفحة
(الإســـراء)		
– وَإِذًا لاَ يَلْبَثُونَ خِلاَفَكَ إِلاَّ قَلِيلاً .	٧٦	٦٥٧
– قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي .	١٠٠	٤٧٥ ، ٧٩١
(الكهـــف)		
– إِنَّمَا إِلَـٰهُكُمْ إِلَـٰهٌ وَاحِدٌ .	١١٠	٧٥٠
(مريـــم)		
– فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِياً * يَرِثُنِي .	٦،٥	٦٧٥
– ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيْعَةٍ أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَـٰنِ عِتِيًّا .	٦٩	٢٢٤
(طـــــه)		
– وَلَأُصَلِّبَنَّكُمْ فِي جُذُوعِ النَّخْلِ .	٧١	٧٣٤
– أَفَلاَ يَرَوْنَ أَنْ لاَ يَرْجِعَ إِلَيْهِمْ قَوْلاً .	٨٩	٦٥٥
– إِنَّمَا إِلَـٰهُكُمْ اللهُ .	٩٨	٧٥٠ ، ٧٥١
(الأنبيـــاء)		
– لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلاَّ اللهَ لَفَسَدَتَا .	٢٢	٣٤٦ ، ٧٩٠
(الحـــج)		
– ثُمَّ لِيَقضُوا تَفَثَهُمْ وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ .	٢٩	٦٦٨
– فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ .	٣٠	٧٢٨
– أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً .	٦٣	٧٦٨

الآيـــة الكريمـــة	رقمـها	رقم الصفحة
(المؤمنـــون)		
- ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَاماً فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْماً.	١٤	٧٦٨
- هَيْهَاتَ هَيْهَاتَ لِمَا تُوعَدُونَ .	٣٦	٥٣٤
- قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ * لِعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلاَّ .	٩٩،١٠٠	٧٨٦
(النـــور)		
- الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ .	٢	٢٦٢
- يُسَبِّحُ لَهُ فِيْهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ * رِجَالٌ .	٣٦،٣٧	١٢٠
- أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرٍ لُجِّيٍّ يَغْشَاهُ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ سَحَابٌ ظُلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعضٍ إِذَا أَخْرَج يدَهُ لَمْ يَكَدْ يَرَاهَا .	٤٠	٧١٠ ، ٧١١
- أَلاَ إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَـٰوَاتِ وَالْأَرْضِ قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ .	٦٤	٧٣٩
(النمـــل)		
- قَالَتْ نَمْلَةٌ يَاأَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ .	١٨	٥٩٤
- أَلاَّ يَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبْءَ فِي السَّمَـٰوَاتِ وَالْأَرْضِ .	١٥	٢٤٦ ، ٧٧٣
- بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَـٰنِ الرَّحِيمِ .	٣٠	٤١٧ ، ٧٣٨
- قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدِفَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ .	٧٢	٤٣٦

الآيـــة الكريمـــة	رقمـها	رقم الصفحة
(العنكبوت)		
- فَلَبِثَ فِيْهِم أَلْفَ سَنَةً إلاَّ خَمْسِينَ عَاماً .	١٤	٣٢٢
(الـــروم)		
- لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ .	٤	٥٢٤ ، ٥٥٨
- فَأَنْتُمْ فِيْهِ سَواءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ .	٢٨	٦٦٢
- وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ .	٣٦	٦٧٤
(لقمـــان)		
- وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلاَمٌ .	٢٧	٧٨٤
(الســـجدة)		
- أَمْ يَقُولُونَ افْتَراهُ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ .	٣	٧٧٢
(الأحـــزاب)		
- قَدْ يَعْلَمُ اللهُ المُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ .	١٨	٧٣٩ ، ٧٨٦
(يـــس)		
- لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ .	٣٥	٥١٤
(الصافـات)		
- وَنَادَيْنَاهُ أَنْ يَا إِبْرَاهِيمُ .	١٠٤	٧٨٣
(ص)		
- وَانْطَلَقَ المَلأُ مِنْهُم أَنِ امْشُوا .	٦	٧٨٣
- نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ .	٤٤	٧٢٢

الآيـــة الكريمـــة	رقمـها	رقـم الصفحـة
(الزمـــر)		
– خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا.	٦	٥٨٧
– إِنَّ اللهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً .	٥٣	٧٣٠
(الشـــورى)		
– لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ البَصِيرُ .	١١	٧٤٦
– وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ .	٣٧	٦٧٤
– وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمْ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ .	٣٩	٥٦١ ، ٦٧٤
(الزخـــرف)		
– فَإِمَّا نَذْهَبَنَّ بِكَ فَإِنَّا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ .	٤١	٧٨٠
– وَفِيْهَا مَا تَشْتَهِيه الْأَنْفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ .	٧١	٥١٤
– وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ .	٧٦	٤٩٧
(الجاثيـــة)		
– إِنَّ فِي السَّمَـٰوَاتِ وَالْأَرْضِ لآيَاتٍ لِلْمُؤْمِنِينَ .	٣	٤٣٣
– وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُثُّ مِنْ دَابَّةٍ آيَاتٌ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ .	٤	٤٣٤
– وَاخْتِلاَفِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا أَنْزَلَ اللهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ رِزْقٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَمَ وْتِهَا وَتَصْرِيفِ الرِّيَاحِ آيَاتٌ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ .	٥	٤٣٤ ، ٤٣٥
– سَوَاءٌ مَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ .	٢١	٧٦٧
– وَإِذَا تُتْلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ مَا كَانَ حُجَّتَهُمْ إِلاَّ أَنْ قَالُوا .	٢٥	٥٦١ ، ٦٧٤

الآيـــة الكريمـــة	رقمـها	رقـم الصفحـة
(الأحقـاف)		
– وَقَال الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَا سَبَقُونَا إِلَيْهِ .	١١	٧٣٥
– قَالُوا هَذَا عَارِضٌ مُمْطِرُنَا .	٢٤	٣٨٥
(محمـــد)		
– فَشُدُّواالْوَثَاقَ فَإِمَّا مَنًّا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءً .	٤	١٨٥ ، ١٨٦
– أَفَمَنْ كَانَ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ كَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سَوءُ عَمَلِهِ .	١٤	٧٧٨
(ق)		
– إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ .	٣٧	٦٩٧
(الذاريـات)		
– يَسْأَلُونَ أَيانَ يَوْمُ الدِّيْنَ .	١٢	٥٦٤
– وَالْأَرْضَ فَرَشْنَاهَا فَنِعْمَ الْمَاهِدُونَ .	٤٨	٧٢٢
(الطـــور)		
– أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَتَرَبَّصُ بِهِ رَيْبَ المَنُونِ .	٣٠	٧٧٠
– أَمْ يَقُولُونَ تَقَوَّلَهُ بَلْ لاَ يُؤْمِنُونَ .	٣٣	٧٧٠
(القمـــر)		
– إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ .	٤٩	٢٥٧
– وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ .	٥٢	٢٦١
(الحديـد)		
– وَمَا لَكُمْ لاَ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُم		

الآيـــة الكريمـــة	رقمـها	رقـم الصفحـة
لِتُؤْمِنُوا .	٨	٦٦٩
(المجادلـة)		
– الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْكُمْ مِنْ نِسَائِهِمْ مَا هُنَّ أُمَّهَاتِهِمْ .	٢	٣٧٠
– مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلاَثَةٍ إِلاَّ هُوَ رَابِعُهُمْ وَلاَ خَمْسَةٍ إِلاَّ هُوَ سَادِسُهُمْ .	٧	٥٩١
(الحشـــر)		
– لَئِنْ أُخْرِجُوا لاَ يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ .	١٢	٧٩٣
(الجمعـــة)		
– بِئْسَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ .	٥	٧٢١ ، ٧٢٢
– قُلْ إِنَّ الْمَوْتَ الَّذِي تَفِرُّونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلاَقِيكُمْ .	٨	١٦٢
(الطـــلاق)		
– لِيُنْفِقْ ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ .	٧	٦٦٧
(الحاقـــة)		
– فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ نَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ .	١٣	٤١٣ ، ٤٣٧
(المعـــارج)		
– يُبْصِرُونَهُم يَوَدُّ الْمُجْرِمُ لَوْ يَفْتَدِي مِنْ عَذَابِ يَومِئِذٍ بِبَنِيهِ .	١١	٥٧١
(نـــوح)		
– يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ .	٤	٧٢٩ ، ٧٣٠
– مِمَّا خَطِيئَاتِهِمْ أُغْرِقُوا .	٢٥	٧٨٠

الآيـــة الكريمـــة	رقمـها	رقم الصفحة
(القيامـــة)		
- لاَ أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ .	١	٧٨١
(الإنســان)		
- إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَلَاسِلَ وَأَغْلَالاً وَسَعِيرًا .	٤	٤٩
- وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ بِآنِيَةٍ مِنْ فِضَّةٍ وَأَكْوَابٍ كَانَتْ قَوَارِيرَا .	١٥	٤٩
- قَوَارِيرَا مِنْ فِضَّةٍ قَدَّرُوهَا تَقْدِيرًا .	١٦	٤٩
(الـــبروج)		
- إِنَّ الَّذِيْنَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمْ .	١٠	١٦٢
(الفجـــر)		
- فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنْ .	١٥	٧٨٦
- فَيَقُولُ رَبِّي أَهَانَنْ .	١٦	٧٨٦
- كَلاَّ بَلْ لاَ تُكْرِمُونَ الْيَتِيمَ .	١٧	٧٨٦
- كَلاَّ إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا .	٢١	١٨٥
(البلـــد)		
- لاَ أُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ .	١	٧٨١
(الليـــل)		
- وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى * وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّى .	١ ، ٢	٥٦٠،٦٧٤،٧٤١
(العلـــق)		
- كَلاَّ لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ لَنَسفَعًا بِالنَّاصِيَةِ .	١٥	٤٥١
- نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ خَاطِئَةٍ .	١٦	٤٥١

ثانيا : فهرس الشواهد الشعرية

الشـــــاهـــد	رقم الصفحة
الهمـــزة	
إنَّ مَنْ يَدْخُلِ الْكَنِيسَةَ يَوْمًـا يَلْقَ فِيهَا جَآذِرًا وَظِبَـــاءَ	٤٩٩
البـــاء	
وَكُمْتًا مُدْمَّاةً كَأَنَّ مُتُونَهَـا جَرَى فَوْقَهَا وَاسْتَشْعَرَتْ لَوْنَ مُذْهَبِ	١٣٢
فَإِيَّاكَ إِيَّاكَ المَـــرَاءَ فَإِنَّـــهُ إِلَى الشَّرِّ دَعَّاءٌ وَلِلشَّرِّ جَالِـب	٢٧٠
إِنَّ مَنْ لاَمَ فِي بَنِي بِنْتِ حَسَّا نَ أَلْمُهُ وَأُعْصِهِ فِي الخُطُوبِ	٥٠٠
فَقُلْتُ ادْعُ ..... لَعَلَّ أَبِي المِغْوَارِ مِنْكَ قَرِيْـبُ	٧٦٦
التـــاء	
فَسَاغَ لِيَ الشَّرَابُ وَكُنْتُ قَبْلا أَكَادُ أُغَصُّ بِالْمَـاءِ الْفُـــرَاتِ	٥٥٨
أَلاَ رَجُلاً جَـزَاهُ اللهُ خَـيْرًا يَدُلُّ عَلَى مُحَصَّلَـةٍ تَبِيـــتُ	٣٦٣
الحـــاء	
لِيُبْكَ يَزِيدُ ضَارِعٌ لِخُصُومَـةٍ وَمُخْتَبِطٌ مِمَّا تُطِيحُ الطَّوَائِـحُ	١٢٢
لَقَدْ كَانَ لِي عَنْ ضُرَّتَيْنِ فَقَدْتُنِي وَعَمَّا أُلاَقِي مِنْهُمَا مُتَزَحْـزَحُ	٦٩٢
إِذَا غَيَّرَ النَّأْيُ المُحِبِّينَ لَمْ يَكَدْ رَسِيسُ الهَوَى مِنْ حُبِّ مَيَّةَ يَبْرَحُ	٧١٠،٧٠٩
الـــدال	
يَا مَنْ رَأَى عَارِضًا أُسَرُّ بِهِ بِيْنَ ذِرَاعَـــيْ وَجَبْهَةِ الأَسَـدِ	٢١٧
وَالمُؤْمِنُ العَائِذَاتُ الطَّيْرُ يَمْسَحُهَا رُكْبَانُ مَكَّةَ بَيْنَ الغَيْلِ والسَّنَدِ	٣٩٣
وَإِنَّ الَّذِي حَانَتْ بِفَلْجِ دِمَاؤُهُم هُمُ القَوْمُ كُلُّ القَوْمِ يَاأُمَّ خَالِدِ	٦٢٤
فَلاَ وَاللَّهِ لاَ يُلْفِـــي أُنَـــاسٌ فَتًى حَتَّاكَ يَا ابْنَ أَبِي يَزِيـدِ	٧٣٣
قَالَتْ أَلاَ لَيْتَمَا هَذَ الْحَمَامُ لَنَا إِلَى حَمَامَتِنَا أَوْ نِصْفُهُ فَقَـدِ	٧٥٠
بِاللَّهِ رَبُّكَ إِنْ قَتَلْتَ لَمُسْلِمَـا حَلَّتْ عَلَيْكَ عُقُوبَةُ المُتَعَمِّـدِ	٧٦٠

الشـــــاهـــد		رقم الصفحة
هَا إِنَّ تَا عُذْرَةٌ أَنْ لَمْ تَكُنْ قَبَلَتْ	فَإِنَّ صَاحِبَهَا قَدْ تَاهَ فِي الْبَلَدِ	٧٧٤
يَلُومُونَنِي فِي حُبِّ لَيْلَى عَوَاذِلِي	وَلَكِنَّنِي مِنْ حُبِّهَا لَعَمِيـــدُ	٧٥٨
الـــراء		
أَقْسَمَ بِاللَّهِ أَبُو حَفْصٍ عُمَرْ	مَا مَسَّهَا مِنْ نَقَبٍ وَلاَ دَبَـرْ	٤٥٥
فِي بِئْرٍ لاَحُورٍ سَرَى وَمَا شَعَرْ	حَتَّى تَرَى الصُّبْحَ جَشَـــرْ	٧٨١
أَكُلُّ امْرِيءٍ تَحْسَبِينَ امْـرَءًا	وَنَارٍ تَوَقَّـــدُ بِاللَّيْـــلِ نَـارَا	٤٣٣
حَرَاجِيجُ مَا تَنْفَكُّ إِلاَّ مُنَاخَةً	عَلَى الْخَسْفِ أَوْ نَرْمِي بِهَا بَلَدًا قَفْرا	٧٠٠
لاَ أَرَى الْمَوْتَ يَسْبِقُ الْمَوْتَ شَيْءٌ	نَغَّصَ الْمَوْتُ ذَا الْغِنَى وَالْفَقِيرَا	٧٢٠
مَا زَالَ عَقَدَتْ يَـــدَاهُ إِزَارَهُ	فَسَمَا فَأَدْرَكَ خَمْسَةَ الْأَشْبَارِ	٣٨١
قَدَرٌ أَحَلَّكَ ذَا الْمَجَازِ وَقَدْ أَرَى	وَأَبِيَّ مَالَكَ ذُو الْمَجَازِ بِدَارِ	٤٠٤
كَمْ عَمَّةٍ لَكَ يَا جَرِيرُ وَخَالَةٍ	فَدْعَاءَ قَدْ حَلَبَتْ عَلَيَّ عِشَارِي	٥٥٥
وَلَسْتُ بِالْأَكْثَرِ مِنْهُمْ حَصًى	وَإِنَّمَا الْعِـــزَّةُ لِلْكَاثِـــرِ	٧٥١
يَا تَيْمَ تَيْمَ عَدِيٍّ لاَ أَبَا لَكُمُ	لاَ يُلْقِيَنَّكُمُ فِي سَوْءَةٍ عُمَـرَ	٢١٥
فَأُبْتُ إِلَى فَهْمٍ وَمَا كِدْتُ آيِبَا	وَكَمْ مِثْلِهَا فَارَقْتُهَا وَهِيَ تَصْفِرُ	٧٠٦
أَمَا وَالَّذِي أَبْكَى وَأَضْحَكَ وَالَّذِي	أَمَاتَ وَأَحْيَا وَالَّذِي أَمْرُهُ الْأَمْرُ	٧٧٣
الســـين		
لِلَّهِ يَبْقَى عَلَى الْأَيَّامِ ذُو حِيَدٍ	بِمُشْمَخِرٍّ بِهِ الظَّبْـــيَانُ وَالآسُ	٧٣٦
وَبَلْدَةٍ لَيْـــسَ بِهَا أَنِيـــسُ	إِلاَّ الْيَعَافِـــيرُ وَإِلاَّ الْعِيـــسُ	٧٤٠
الصـــاد		
لَدُنْ غُدْوَةً حَتَّى أَلاَذَا بِخُفِّهَا	بَقِيَّةُ مَنْقُوصٍ مِنَ الظِّلِّ قَالِصِ	٥٦٩
الطـــاء		
حَتَّى إِذَا جَنَّ الظَّلاَمُ وَاخْتَلَطْ	جَاؤُوا بِمَذْقٍ هَلْ رَأَيْتَ الذِّئْبَ قَطْ ؟	٤١٦

الشـــــاهـــد	رقم الصفحة
العـــين	
ذَرِينِي إِنَّ أَمْرَكَ لَنْ يُطَاعَـــا وَمَا أَلْفَيْتِنِي حِلْمِي مُضَاعَـــا	٤٥٣
أَنَا ابنُ التَّارِكِ الْبَكْرِيِّ بِشْرٍ عَلَيْهِ الطَّيْرُ تَرْقُبُهُ وُقُوعَـــا	٤٥٧
يَالَيْتَ أَيَّامَ الصِّبَا رَوَاجِعَـا	٧٦٤
أَبَا خُرَاشَةَ أَمَّا أَنْتَ ذَا نفَـــرٍ فَإِنَّ قَوْمِي لَمْ تَأْكُلُهُمْ الضَّبُعُ	٣٥٤
وَهَلْ يَرْجِعُ التَّسْلِيمَ أَوْ يَكْشِفُ الْعَمَى ثَلاَثُ الْأَثَافِي وَالدِّيَارُ الْبَلاَقِعُ	٣٨٠
وَخَيْلٍ قَدْ دَلَفْتُ لَهَا بِخَيْلٍ تَحِيَّةُ بِينِهُمْ ضَرْبٌ وَجِيـــعُ	٧٠٢
الفـــاء	
بِحَيْهَلاَ يُزْجُونَ كُلَّ مَطِيَّـــةٍ أَمَامَ المَطَايَا سَيْرُهَا المُتَقَاذِفُ	٥٣٠
الْحَافِظُو عَوْرَةَ الْعَشِـــيرَةِ لاَ يَأْتِيهِمْ مِنْ وَرَائِهِـــمْ وَكَـــفُ	٦٢٤
القـــاف	
وَقَاتِمِ الْأَعْمَاقِ خَاوِي المُخْتَرَقْ مُشْتَبِهِ الأَعْلاَمِ لَمَّاعِ الخَفَقْ	٨٠٠
وَإِلاَّ فَاعْلَمُـوا أَنَّـا وَأَنْـتُمْ بُغَاةٌ مَا بَقِينَـا فِي شِقَـاقِ	٧٥٦
فَلَوْ أَنَّكِ فِي يَوْمِ الرَّخَاءِ سَأَلْتِنِي فُرَاقَكِ لَمْ أَبْخَلْ وَأَنْتِ صَدِيقُ	٧٦١
الكـــاف	
تَجَانَفُ عَنْ جَوِّ الْيَمَامَةِ نَاقَتِي وَمَا قَصَدَتْ مِنْ أَهْلِهَا لِسَوَائِكَا	٣٥٠
تَقُولُ بِنْتِي قَدْ أَنَى إِنَاكَـا يَا أَبَتَا عَلَّكَ أَوْعَسَاكَـــا	٧٩٩
أَتَغْضَبُ إِنْ أُذُنَا قُتَيْبَةَ حُزَّتَا جِهَارًا وَلَمْ تَغْضَبْ لِقَتْلِ ابْنِ مَالِكِ	٧٨٩
الـــلام	
مُحَمَّدَ تَفْدِ نَفْسَكَ كُلُّ نَفْسٍ إِذَا مَا خِفْتَ مِنْ أَمْرٍ تَبَـالاَ	٦٦٧
وَلَوْ أَنَّ مَا أَسْعَى لِأَدْنَى مَعِيشَةٍ كَفَانِي وَلَمْ أَطْلُبْ قَلِيلٌ مِنَ الْمَالِ	١٣٤،١٣٥
فَأَرْسَلَهَا العِرَاكَ وَلَمْ يَذُدَهَـا وَلَمْ يُشْفِقْ عَلَى نَغَصِ الدِّخَالِ	٢٩٢،٥٧٤

الشـــــاهـــد		رقم الصفحة
رُبَّمَا تَكْرَهُ النُّفُوسُ مِنَ الْأَمْـ	ـر لَهُ فَرْجَةٌ كَحَلِّ الْعِقَالِ	٥٢١
فَدَعَوْا نَزَالِ فَكُنْتُ أَوَّلَ نَازِلِ	وَعَلاَمَ أَرْكَبُهُ إِذَا لَمْ أَنْزِلِ	٥٢٩
لَمْ يَمْنَعِ الشُّرْبَ مِنْهَا غَيْرُ أَنْ نَطَقَتْ	حَمَامَةٌ فِي غُصُونٍ ذَاتِ أَوْقَالِ	٥٧٢
رُبَّ رِفْدٍ هَرَفْتُهُ ذَلِكَ الْيَـوْ	مَ وَأَسْرَى مِنْ مَعْشَرٍ أَقْيَـالِ	٧٣٨
غَدَتْ مِنْ عَلَيهِ بَعْدَ مَا تَمَّ ظِمْؤُهَا	تَصِلُّ وَعَنْ قَيْضٍ بِزِيْزَاءَ مَجْهَلِ	٧٤٥
قِفَانَبْكِ مِنْ ذِكْرَى حَبِيْبٍ ومَنْزِلِ	بِسقْطِ اللَّوَى بَيْنَ الدَّخُولِ فَحَوْمَلِ	٧٩٩
الميم		
بِيْضٌ ثَلاَثٌ كَنِعَاجٍ جَمْ	يَضْحَكْنَ عَنْ كَالْبَرَدِ الْمُنهَمِ	٧٤٦
وَيَوْمًا تُوَافِينَا بَوَجْهٍ مُقَسَّمٍ	كَأَنْ ظَبْيَةٍ تَعْطُو إِلَى وَارِقِ السَّلَمْ	٧٧٩
تَدَاعَيْنَ بِاسْمِ الشِّيبِ فِي مُتَثَلَّمٍ	جَوَانِبُهُ مِنْ بَصْرَةٍ وَسَلاَمِ	٥٤١
وَكُنْتَ أُرَى زَيْدًا كَمَا قِيْلَ سَيِّدًا	إِذَا إِنَّهُ عَبْدُ القَفَا وَاللَّهَازِمِ	٧٥٤
لاَ يَنْعَشُ الطَّرْفَ إِلاَّ مَا تَخَوَّنُهُ	دَاعٍ يُنَادِيهِ بِاسْمِ المَاءِ مَبْغُومُ	٥٤٢
النـــون		
وَيَقُلْنَ شَيْبٌ قَدْ عَلاَ	كَ وَقَدْ كَبِرْتَ فَقُلْتُ إِنَّهُ	٧٧٧
فَلَمَّا تَبَيَّنَ أَصْوَاتَنَا	بَكَيْنَ وَفَدَّيْنَنَا بِالْأَبِينَا	٤٠٥
وَكُلُّ أَخٍ مُفَارِقُهُ أَخُوهُ	لَعَمْرُ أَبِيكَ إِلاَّ الْفَرْقَدَانِ	٣٤٧
فَقُلْتُ ادْعِي وَأَدْعُو إِنَّ أَنْدَى	لِصَوْتٍ أَنْ يُنَادِيَ دَاعِيَانِ	٦٦٣
الهـــاء		
الوَاهِبُ المِائَةِ الهِجَانِ وَعَبْدِهَا	عُوذًا تُرَجِّي خَلْفَهَا أَطْفَالَهَا	٣٨٧
يَا دَارَ هِنْدٍ عَفَتْ إِلاَّ أَثَافِيَهَا	بَيْنَ الطَّوَى فَصَارَاتٍ فَوَادِيهَا	٥٨٢

الشـــــاهـــد		رقم الصفحة
وَقَدْ جَعَلْتَ نَفْسِي تَطِيبُ لِضغْمَةٍ	لِضَغْمِهِمَاهَا يَقْرَعُ العَظْمَ نَابُهَا	٤٨١
وَبَلْدَةٍ قَالِصَةٍ أَمْـــوَاؤُهَـــا	مَا صِحَةٍ رَأَد الضُحَى أَفْيَاءَهَا	٧٤٠
الـــواو		
وَلَمْ يَبْقَ سِوَى العُـــدْوَا	نِ دِنَّاهُـمْ كَمَا دَانُـــوا	٣٤٩
اليـــاء		
مَرَرْتُ عَلَى وَادِي السِّبَاعِ وَلاَ أَرَى	كَوَادِي السِّبَاعِ حِيْنَ يُظْلِمُ وَادِيَا	٦٤٣
أَقَلَّ بِهِ رَكْبٌ أَتَوهُ تَئِيَّـــةً	وَأَخْوَفَ إِلاَّ مَا وَقَى اللهُ سَارِيَا	٦٤٣

* * *

ثالثًا : فهرس الأمثال ومأثور الكلام

المثـــل أو الأثـــــر	رقم الصفحة
أرهف شفرته حتى قعدت كأنها حربة .	٦٩٥
أصبح ليل .	٢٤٤
أطرق كرا .	٢٤٥
أعوذ بالله من الشيطان الرجيم .	٧٢٧
أفقد مخنوق .	٢٤٥
إلا حطية فلا ألية .	١٢٥
اللهم اغفر لي ولمن سمع حاشا الشيطان وأبا الأصبع .	٣٤٢،٣٤٣
إن الكذوب قد يصدق .	٧٨٦
إياك وأن يحذف .	٢٦٧،٢٦٨،٢٦٩
شربت الإبل حتى يجيء البعير يجر بطنه .	٦٦٠
شر أهرَّ ذا ناب .	١٤٦
قد قامت الصلاة .	٧٨٦
قضية ولا أبا حسن لها .	٣٦٠
كل رجل وضيعته .	١٦٦
لا تذهب به تغلب عليه .	٦٧٥
لا حول ولا قوة إلا بالله .	٣٦١
لا ها الله إذن لا تعمد إلى أسد من أُسْدِ الله يقاتل عن دين الله فيعطيك سلبه .	٧٤٣
لعن الله ناقة حملتني إليك . إنَّ وصاحِبَها .	٧٧٧

المثـــل أو الأثـــــر	رقم الصفحة
لقد رَأَيتُنَا مع رسول الله ﷺ .	٦٩١
لم يوجد كان مثلهم .	٦٩٧
ما كل سوداء تمرة ولا بيضاء شحمة .	٤٣٢ ، ٤٣٥
مرض حتى لا يرجونه .	٦٥٩ ، ٦٦٠
الناس مجزيون بأعمالهم إن خيراً فخير وإن شراً فشر .	٣٥٢
نعم العبد صهيب لو لم يخف الله لم يعصه .	٧٩٠

* * *

رابعًا : فهرس الأساليب والتراكيب النحوية

الأسلوب أو التركيب	رقم الصفحة
أخلاق ثياب .	٣٩٢
أزيدًا أنت محبوس عليه .	٢٤٧
الذي يأتيني فله درهم .	٢٦٢
الذي يطير فيغضب زيد الذباب .	٤٢٩
أغدَّ البعير .	٧١٧
أفعل هذا بادي بدي وبادي بداء .	٥٤٦
أكلت السمكة حتى رأسها .	٧٣٢
أما أنا فأفعل كذا أيها الرجل .	٢٣٧
امرءًا ونفسه .	١٩٥
أمر أقعده عن الخروج .	٧١٥
إنك وزيد ذاهبان .	٧٥٧
إنهم أجمعون ذاهبون .	٧٥٧
إنها لإبل أم شاء .	٧٧٠
أهلاً وسهلاً .	١٩٦
إي ها الله ذا .	٧٧٦
البُرُّ الكُرُّبستين .	١٤٩
بُعْدًا له .	٥٣٤
بقلة الحمقاء .	٣٩١ ، ٣٩٢
تفرقوا خذع مذع .	٥٤٥
تفرقوا شذر فدر .	٥٤٥
تفرقوا شغر بغر .	٥٤٥

الأسلوب أو التركيب	رقم الصفحة
ثلاثة الأثواب .	٣٨٠
ثلاث ذَوْدٍ .	٥٨٤
ثلاثة رهط .	٥٨٤
جئت لأمر ما .	٧٨١
جالس الحسن أو ابن سيرين .	٧٦٩
جانب الغربي .	٣٩١
جرد قطيفة .	٣٩٢
حسبك وزيدًا درهم .	٣٨٥
حمدًا وشكرًا .	١٨٣
خيبة وجدعا .	١٨٣ ، ٥٣٣
خير مقدم .	١٨٣
دخلت بوجه غير الذي خرجت به .	٣٤٥
دهر الداهرين .	٥٧١
ذهبوا أيدى سبأ .	٥٤٦
راشدًا مهديا .	٣٠٧
رُبَّ شاةٍ وسخلتها بدرهم .	٣٨٧
رجع القهقري .	١٧٩،١٩٠،٢٨٠ ٣٠٩،٣١٠
الرجل خير من المرأة .	٥٧٥
رويدًا زيدا .	٥٢٩،٥٣١،٥٣٢ ٥٣٤
زيد أبوك عطوفا .	٣٠٧
زيد أحسن ما يكون أفضل منك أحسن ما تكون .	٣٠٢
سعيد كرز .	٣٩٢

الأسلوب أو التركيب	رقم الصفحة
سقيًا زيدًا .	٦١٧
سَقيًا ورعيًا .	١٨٣،١٩٦،٥٣٣
السمن منوان بدرهم .	١٤٩
سُهِّلت الهمزة بين بين .	٥٤٤
صلاة الأولى .	٣٩١،٣٩٢
على التمرة مثلها زُبْدا .	١٥٥،٣١١،٣١٢
عوض العائضين .	٥٧١
غضب من غير ما جرم .	٧٨١
قد كان من مطر .	٧٢٩،٧٣٠
قدم الحجاج حتى المشاة .	٧٦٨
قعدت جلوسا .	١٨٢
قعدت عن الحرب جبنا .	٢٨٢
قعد القرفصاء .	٦٨٦
كل رجل في الدار فله درهم .	١٥١
كلمته فوه إلى فِيَّ .	٣٠٥
لا أباله .	٣٦٧
لا أب له .	٣٦٨
لا تدنُ من الأسد يأكلك .	٦٧٦
لا تكفر تدخل النار .	٦٧٦
لا عليك .	٣٦٩
لا غلامي له .	٣٦٧
لاها الله ذا .	٧٤٣
لعمرك لأفعلن كذا .	١٦٧
لله دره فارسا .	٣١٦

الأسلوب أو التركيب	رقم الصفحة
لله لا يؤخر الأجل .	٧٣٧، ٧٤٢
لله لتبعثن .	٧٣٧
له على ألف درهم اعترافا .	١٨٩
ليس زيد شيئًا إلا شيئًا لا يُعْبَأُ به .	٣٣٨
ما أحسن بالرجل أن يصدق .	٧١٤
مات الناس حتى الأنبياء .	٧٦٨
ما جاءت حاجتك .	٦٩٥
ما رأيت رجلاً أحسن في عينه الكحل منه في عين زيد .	٦٤٢
ما رأيت رجلاً أحسن في عينه الكحل من عين زيد .	٦٤٣
ما رأين كعين زيد أحسن فيه الكحل .	٦٤٣
ما زيد شيء إلا شيء لا يعبأ به .	٣٣٨، ٣٣٩
ما شأنك وعمرا .	٢٨٦، ٢٨٧، ٢٨٨
ما كان زيد شيئًا إلا شيء لا يعبأ به .	٣٤٠
مالك وزيدا .	٢٨٦، ٢٨٧، ٢٨٨
مررت بزيد فإذا له زهد زهد الصلحاء .	١٨٨
مررت بزيد فإذا له علم علم الفقهاء .	١٨٨
مررت بزيد فإذا له صراخ صراخ الثكلى .	١٨٧
مررت بزيد فإذا له صوت صوت حمار .	١٨٧
مررت به وحده .	٢٩٤، ٥٧٤
مررت بهم الجماء الغفير .	٥٧٤
مسجد الجامع .	٣٩١
مصارع مصر .	٣٨٣

الأسلوب أو التركيب	رقم الصفحة
من ربي إنك لأشر .	٧٤٢
من كانت أمك .	٦٩٥
هذا بُسرًا أطيبُ منه رطبا .	٣٠٢،٢٩٧
هذه أمة الله .	٥٩٣
هذي أمة الله .	٥٩٣
هو جاري بيت بيت .	٥٤٤
هيهات ذاك .	٥٢٩
وقعوا في حيص بيص .	٥٤٤
يا ابن أم .	٢٢١
يا ابن عم .	٢٢١
يا تميم أجمعون وأجمعين .	٢٠٥
يوسف أحسن أخوته .	٦٤١،٦٤٠

* * *

خامسًا : فهـــرس الأعـــلام

العلـــم	رقم الصفحة
آدم (عليه السلام) .	٥٨٧
الأخفش .	١٠٥، ١٠٨، ١٦٠، ١٦٢، ٤٧٣، ٤٨٦، ٤٨٧، ٦٢٠، ٦٨٥، ٧١٥، ٧١٦، ٧١٧، ٧٢٩، ٧٤٢، ٧٤٣ .
الأعلم .	٤٣١
امرؤ القيس .	١٣٤
أيوب (عليه السلام) .	٧٢٢
البخاري .	٥٥
أبو بكر الصديق (رضي الله عنه)	٧٤٣
أبو بكر بن عياش (من القراء).	١٢٠
تأبط شرا .	٩٣ ، ٥٤٤
حمزة (من القراء) .	٦٧٣
الخليل .	٢٠٦، ٢٠٧، ٢٤١، ٢٧١، ٣٦٤، ٤٨٥، ٤٩٥، ٧٤٣ .
ذو الرمة .	٧٠٠، ٧٠٩، ٧١٠، ٧١١ .
ابن الزبير (رضي الله عنه) .	٧٧٧
الزجاج .	٢٧٩، ٢٨٠
الزجاجي .	٥٦٦، ٥٦٧
الزمخشري .	٤٤٠
سيبويه .	٦٧، ٨٦، ٨٧، ٨٩، ٩٠، ١٠٠، ١٠٥، ١٠٨، ٢٥٠، ٢٦٤، ٣٢٧، ٣٤٩، ٣٦٨، ٤٣٠، ٤٨٥، ٤٨٦، ٦٤٣، ٦٦٤، ٦٩٤، ٧١٥،

العلـــم	رقم الصفحة
	٧١٦، ٧٥٦، ٧٥٧، ٧٩٤، ٧٩٨ .
ابن عامر (من القراء) .	١٢٠، ٣٣٢
عمر (رضي الله عنه) .	٧٩٠ .
أبو عمرو بن العلاء .	٢٠٧، ٢٠٨، ٥٢٧ .
الفارسي .	٥٧، ٥٨، ٥٩، ٦١، ١٠١، ٢٣٦، ٢٥٢، ٢٩٤، ٣٠٣، ٣٤١، ٧٥٥، ٧٧١ .
الفراء .	١٣١، ٣٨٥، ٣٨٦، ٣٨٩، ٤٣٠، ٦٣٤، ٧٦٣، ٧٦٤، ٧٦٥، ٧٩٠ .
الكسائي .	١٣٠، ٦٢١، ٦٢٢، ٦٧٦، ٧٥٧، ٧٦٤، ٧٧٣ .
ابن كيسان .	٧٠٤
المازني .	٣١٧، ٧١٤
المبرد .	٢٠٧، ٢٦٢، ٣١٧، ٣٢٧، ٤٠٣، ٦٧٠، ٧٣٢، ٧٤٧، ٧٥٧ .
معد يكرب .	٢٢٤
نافع (من القراء) .	٤٠٢
نوح (عليه السلام) .	٧٣٠
يوسف (عليه السلام) .	٦٤٠، ٦٤١ .
يونس .	٢٤٠، ٣٦٤، ٤٨٥، ٨٠٣ .

* * *

سادسًا : فهرس الفرق والمذاهب النحوية

الفرقة أو المذهب	رقم الصفحة
الآخرون .	٢٩٦ .
أصحاب سيبويه .	٢٨٦، ٣٦٨ .
الأصوليون .	٦٧٧، ٧٦٧ .
الأكثرون .	٧٩، ١٠٩، ٢٧٣، ٣١٦، ٥١١، ٧٠٣ .
أهل التحقيق .	٦٧٦، ٧٥٧ .
الأولون .	٢٧٣، ٢٧٤، ٢٧٥، ٣٢٣، ٣٤٧، ٣٥٠ .
البصريون .	١١٢، ١٢٨، ١٦٥، ١٦٦، ٢٩٦، ٤٣٠، ٤٦١، ٤٧٦ ، ٤٩٣، ٥١٧، ٥٦٤، ٦٧٧، ٧٤٧، ٧٦٤، ٧٦٥ .
بعضهم .	٤٢، ٥٠، ٧٢، ٨٠، ٨٤، ٨٦، ١٦٠، ٢٧٦، ٣٣٣، ٤٥٦ ، ٥٢٢، ٥٩٣، ٦٣١، ٦٦٣، ٦٩١، ٧١٥، ٧٦٢، ٧٧٨ ، ٧٨٣، ٧٩٣ .
الجميع .	٩١، ٤١٦ .
الحُسَّاب .	٥٧٨ .
الرواة .	٧٤٣ .
الشعراء .	٧٠٩، ٧١١ .
العرب .	٢٩، ٥٣، ٦٧، ٩١، ٩٧، ١٠٨، ١٣٠، ١٣٢، ١٣٨، ٢٣٧، ٢٩٦، ٣٢١، ٣٢٢، ٣٢٤، ٣٢٦، ٤٧٨، ٤٩٧، ٥٠٤ ، ٥٣٥، ٥٤٦، ٥٩٨، ٧٤٣، ٧٥٧ .
العلماء .	٢٩٨ .
القُرَّاء .	٢٦٢، ٣٣٣ .
قـوم .	٨٤، ٢٧٣، ٢٩٨، ٢٩٩، ٣١٦، ٣٤٧، ٣٤٩، ٤٨٣ ، ٧٠٨، ٧٢٦، ٧٩٤، ٧٩٥ .

الفرقة أو المذهب	رقم الصفحة
الكوفيون .	١٢٩، ١٣٤، ١٦٥، ٣٨٠، ٣٨٢، ٤٣٠، ٤٦١، ٤٩٣ ، ٥٦٤، ٥٩٥، ٦٧٧، ٧٢٩، ٧٣٩، ٧٤٧، ٧٥٧، ٧٦٠ .
المتأخرون .	٢٧، ١٢٨، ٤٣١، ٤٣٥ .
المحققون .	٢٧، ٣١٧، ٣٤٥، ٤١٥، ٤٥٦، ٥٦٦، ٦٧٦، ٧٥٧ ، ٧٦٧ .
المستقرئون .	٧٣٣ .
الناس .	٩٧، ٤٣٧، ٦٣١، ٦٣٩، ٧٠٨، ٧٤٩، ٧٦٨ .
الناقلون .	٧٣٣ .
النحويون .	٣٤، ٣٥، ٥٧، ٨٦، ٩٩، ١٧٠، ١٨٩، ٢٨٢، ٣١٤ ، ٣٢٠، ٣٢١، ٣٢٢، ٣٣٥، ٣٨٧، ٣٩٣، ٤٠٢، ٤١٤ ، ٤٤٩، ٤٨٤، ٤٩٥، ٤٩٦، ٤٩٨، ٥٠٣، ٥٠٦، ٥٣٢ ، ٥٧٨، ٦٠٦، ٦٢٦، ٦٤٢، ٦٧٧، ٦٨٥، ٦٨٦، ٧١٨ ، ٧٤٣، ٧٦١، ٧٧٥، ٧٩٦، ٧٩٧ .

* * *

سابعًا : فهـــرس القبائـــل

القبيـــلة	رقم الصفحة
التميميون .	٦٤ ، ١٧١ ، ١٧٢ ، ٣٧٠ ، ٧٤٦ ، ٥٣٨ ، ٥٣٩ ، ٥٨٠ .
الحجازيون .	٦٤ ، ٣٧٠ ، ٤٧٦ ، ٥٣٧ ، ٥٣٨ ، ٥٣٨ .
طـيء .	٥١٣ .
قريش .	٦٤١ .
هذيل .	٣٩٨ ، ٣٩٩ .

* * *

ثامنًا : فهـــرس الكتـــب

الكتـــاب	رقم الصفحة
صحيح البخاري .	٥٩٠ .
المفصل .	١٧٨ .
المقدمة (الكافية) .	

* * *

تاسعًا : فهرس مصادر البحث

أ – المخطوطـــات :

١ – إشارة التعيين إلى تراجم النحاة واللغويين لأبي المحاسن الشافعي – مخطوط بدار الكتب المصرية تحت رقم (١٦١٢) تاريخ .

٢ – الأمالي النحوية لابن الحاجب – مخطوط بدار الكتب المصرية تحت رقم (٢٦) و (١٠٠٧) و (١٠٣٤) نحو .

٣ – التذييل والتكميل شرح التسهيل لأبي حيان – الجزء الثالث – مخطوط بدار الكتب المصرية تحت رقم (٦٢) نحو .

٤ – شرح التسهيل لابن مالك – مخطوط بدار الكتب المصرية برقم (١٠ ش نحو) .

٥ – شرح جمل الزجاجي لأبي الحسن بن الضائع – مخطوط بدار الكتب المصرية تحت رقم (٩٠٠) نحو .

٦ – شرح الجمل لابن عصفور – مخطوط بدار الكتب المصرية تحت رقم (٣٣٢) نحو تيمور .

٧ – شرح الفالي على اللباب للأسفراييني – مخطوط بدار الكتاب برقم (٢٩٣) نحو تيمور .

٨ – شرح المقدمة المحسنية لابن بابشاذ – مخطوط بدار الكتب المصرية تحت رقم (٦٧ ش نحو) .

٩ – شواهد إيضاح الفارسي لابن بَرِّي – مخطوط بدار الكتب المصرية تحت رقم (٣٠ نحو) .

١٠ – شواهد الإيضاح للقيسي – مخطوط عن الأسكوريال رقم (٤٥) .

١١ – طبقات النحاة واللغويين للعلامة ابن شهبة الأسدي مخطوط بدار الكتب المصرية تحت رقم (١٤٦) تاريخ تيمور .

١٢ – عرائس المحصل من نفائس المفصل للإمام فخر الدين الرازي – مخطوط بمكتبة

عارف حكمة بالمدينة المنورة برقم (٤١٥/١٤٤) . وفي حوزتي نسخة منه مصورة .

١٣ – الفاخر في شرح جمل عبد القاهر لابن أبي يعلي الحنبلي – مخطوط بدار الكتب برقم (٢٢٧ نحو) .

١٤ – لب الألباب في علم الإعراب للفاضل الأسفراييني – مخطوط بدار الكتب المصرية تحت رقم (٣٦٩ نحو) .

١٥ – مبسوط الأحكام في تصحيح ما يتعلق بالكلم والكلام لتاج الدين بن عبد الله ابن أبي الحسن الأردبيلي التبريزي . شرح الكافية لابن الحاجب . مخطوط بدار الكتب المصرية تحت رقم (٢٩٣) نحو .

١٦ – المسائل الحلبية لأبي على الفارسي – مخطوط بدار الكتب المصرية تحت رقم (٢٦٦) نحو تيمور .

١٧ – المسائل المنثورة لأبي علي الفارسي – مخطوط (ميكروفيلم) بمعهد المخطوطات تحت رقم (١٥٥ نحو) .

* * *

ب – الرسائل العلمية :

١٨ – ابن جابر الأعمى مع تحقيق شرح الألفية – رسالة دكتوراه في كلية اللغة العربية – إعداد وتحقيق الدكتور / عبد الحميد السيد محمد .

١٩ – ابن الخباز مع تحقيق توجيه اللمع – رسالة دكتوراه في كلية اللغة العربية إعداد وتحقيق الدكتور / فايز دياب .

٢٠ – أبو الحسن بن كيسان وآراؤه في النحو واللغة – رسالة ماجستير في جامعة عين شمس رقم ٤١٥ – رسائل – إعداد علي مزهر الياسري .

٢١ – ارتشاف الضرب من كلام العرب لأبي حيان رسالة دكتوراه في كلية اللغة العربية تحقيق الدكتور / مصطفى أحمد النماس .

٢٢ – الأزهار الصافية في شرح الكافية ليحيى بن حمزة العلوي – رسال دكتواره في كلية اللغة العربية – تحقيق الجزء الثاني للدكتور / عبد الحميد مصطفى السيد .

٢٣ – الإغفال فيما أغفله الزجاج من المعاني لأبي علي الفارسي / إعداد محمد حسن محمد إسماعيل – رسال ماجستير بمكتبة جامعة عين شمس رقم ٤١٥م/ح.

٢٤ – الإيضاح شرح المفصل لابن الحاجب – رسالة دكتوراه بجامعة القاهرة رقم (١٥٣٥) مكتبة كلية الآداب – تحقيق الدكتور / موسى بناي العليلي .

٢٥ – بدر الدين بن أم قاسم المرادي النحوي في شرحه على التسهيل مع تحقيق الجزء الأول من الشرح المذكور – رسالة دكتوراه في كلية اللغة العربية – إعداد وتحقيق الدكتور / أحمد عبد الله يوسف .

٢٦ – البسيط شرح الكافية لركن الدين الاستراباذي – رسالة دكتوراه في كلية اللغة العربية – تحقيق الدكتور / عبد المنعم محمود سعيد .

٢٧ – البهجة المرضية في شرح الألفية للسيوطي – رسالة ماجستير في كلية اللغة العربية – تحقيق الأستاذ / أحمد محمد عبد النعيم .

٢٨ – التذييل والتكميل شرح التسهيل لأبي حيان – رسالة دكتوراه في كلية اللغة العربية – الجزء الثالث – تحقيق الدكتور / حماد حمزة البحيري .

٢٩ – تعليق الفرائد على تسهيل الفوائد للدماميني – رسالة دكتوراه في كلية اللغة العربية – الجزء الأول – تحقيق الدكتور / محمد بن عبد الرحمن المفدي .

٣٠ – التوطئة في النحو لأبي علي الشلوبيني – رسالة ماجستير في كلية اللغة العربية تحقيق / جمال عبد العاطي مخيمر .

٣١ – الجامي وتحقيق كتابه الفوائد الضيائية شرح الكافية – رسالة دكتواره في كلية اللغة العربية – تحقيق الدكتور / أسامة طه عبد الرازق .

٣٢ – الجزولي ومؤلفاته النحوية مع شرح المقدمة الجزولية – رسالة دكتوراه في كلية اللغة العربية – إعداد الدكتور / عبد الواحد عبد الحافظ سليم .

٣٣ – حاشية سعد الدين التفتازاني على الكشاف – رسالة دكتوراه في كلية اللغة العربية – الجزء الأول – تحقيق الدكتور / عبد الفتاح عيسى البربري .

٣٤ – الرشاد في شرح الإرشاد لابن الشريف الجرجاني – رسالة ماجستير في كلية اللغة العربية – تحقيق الأستاذ / محمد عبد الغني شعلان .

٣٥ – السهيلي ومذهبه النحوي مع تحقيق الأستاذ الدكتور / محمد إبراهيم البنا .

شرح جمل الزجاجي لابن بابشاذ – رسالة دكتواره في كلية اللغة العربية تحقيق الدكتور / مصطفى إمام .

٣٧ – شرح جمل الزجاجي لابن عصفور – رسالة دكتوراه في كلية الآداب جامعة القاهرة رقم (٩٢٩) تحقيق الدكتور / صاحب جعفر أبو جناح .

٣٨ – شرح الدرة الألفية في علم العربية لابن القواس – رسالة دكتوراه في كلية اللغة العربية – تحقيق الدكتور / عبد الله الحسيني هلال .

٣٩ – شرح عمدة الحافظ وعدة اللافظ لابن مالك – رسالة دكتوراه في كلية اللغة العربية – تحقيق الدكتور / عبد المنعم أحمد هريدي .

٤٠ – شرح الكافية الشافية لابن مالك – رسالة دكتوراه في كلية اللغة العربية – تحقيق الدكتور / أحمد عبد المنعم الرصد .

٤١ – شرح كتاب سيبويه للسيرافي – رسالة دكتوراه في كلية اللغة العربية – الجزء الأول – تحقيق الدكتور / دردير محمد أبو السعود .

٤٢ – الجزء الثالث – تحقيق الدكتور / محمد حسن محمد يوسف .

٤٣ – الجزء السادس – تحقيق الدكتور / عبد المنعم فائز عبد الكريم .

٤٤ – الغرة المخفية شرح الدرة الألفية لابن الخباز – رسالة دكتوراه في كلية اللغة العربية – تحقيق الدكتور / عبد الرحمن أحمد الكبش .

٤٥ – القواعد النحوية والصرفية بين التميميين والحجازيين ، رسالة ماجستير في كلية اللغة العربية – إعداد الأستاذ / سمير أحمد عبد الجواد .

٤٦ – الكافي شرح الهادي للزنجاني – رسالة دكتوراه في كلية اللغة العربية – تحقيق الدكتور / محمود فجال يوسف .

٤٧ – الكافية في علم الإعراب لضياء الدين المكي تلميذ الزمخشري – رسالة ماجستير في كلية اللغة العربية – تحقيق الأستاذ / جابر السيد مبارك .

٤٨ – لباب الإعراب للفاضل الأسفراييني – رسالة ماجستير في كلية اللغة العربية – تحقيق الأستاذ / عبد الباقي عبد السلام الخزرجي .

٤٩ – المباحث الكاملية شرح المقدمة الجزولية للأندلسي – رسالة دكتوراه في كلية اللغة العربية – تحقيق الدكتور / حمدي المقدم .

٥٠ – المسائل الشيرازية لأبي علي الفارسي – رسالة دكتوراه في كلية الآداب جامعة عين شمس رقم (٤١٥) ع.ح – تحقيق الدكتور / على جابر منصور .
٥١ – المسائل المشكلة في أول المقتضب للفارقي – رسالة ماجستير في كلية اللغة العربية – تحقيق الأستاذ / محمد محمد فهمي .
٥٢ – معاني القرآن للأخفش الأوسط – رسالة دكتوراه في كلية الآداب جامعة القاهرة برقم (٢٣٨٦) رسائل – تحقيق الدكتور / فائز فارس محمد محمود .
٥٣ – النكت الحسان شرح غاية الإحسان لأبي حيان – رسالة ماجستير في كلية اللغة العربية – تحقيق الأستاذ / محمد عبد النبي عبد المجيد .
٥٤ – الهادية إلى حل الكافية لفلك العلا التبريزي الأردبيلي – رسالة ماجستير في كلية اللغة العربية – تحقيق الأستاذ / زكي فهمي الآلوسي .
٥٥ – الوافية في شرح الكافية لركن الدين الاستراباذي – رسالة دكتواره في كلية اللغة العربية – تحقيق الدكتور / خالد فائق .
٥٦ – الوافية شرح نظم الكافية لابن الحاجب – رسالة ماجستير في كلية اللغة العربية – تحقيق الأستاذ / طارق نجم الدين عبد الله .

* * *

ج : المطبوعـــات :

٥٧ – ابن جني النحوى – للدكتور / فاضل السامرائي – بغداد ١٣٨٩هـ – ١٩٦٩م .
٥٨ – ابن الحاجب النحوي – آثاره ومذهبه – لطارق عبد عون الجنابي – مطبعة أسعد – بغداد ١٣٩٤هـ – ١٩٧٤م .
٥٩ – ابن كيسان النحوي – حياته ، آثاره – للدكتور / محمد إبراهيم البنا – دار الاعتصام ١٣٩٥هـ – ١٩٧٥م .
٦٠ – أبو الحسين بن الطراوة وأثره في النحو – للدكتور / محمد إبراهيم البنا – دار الاعتصام – الطبعة الأولى – ١٤٠٠هـ – ١٩٨٠م .
٦١ – أبو زكريا الفراء ومذهبه في النحو واللغة للدكتور / أحمد مكي الأنصاري

- المجلس الأعلى لرعاية الفنون والآداب والعلوم الاجتماعية ١٣٨٤هـ - ١٩٦٤م .
٦٢ - إتحاف فضلاء البشر في القراءات الأربع عشر للشيخ أحمد بن محمد الدمياطي البناء - مكتبة ومطبعة المشهد الحسيني - القاهرة .
٦٣ - الأحاجي النحوية لجار الله محمود بن عمر الزمخشري - تحقيق مصطفى الحدري - منشورات مكتبة الغزالي - حماه - سوريا .
٦٣ - أخبار النحويين البصريين لأبي سعيد السيرافي - تحقيق طه محمد الزيني ومحمد عبد المنعم خفاجي - مطبعة مصطفى الحلبي - الطبعة الأولى - ١٣٧٤هـ - ١٩٥٥م .
٦٥ - الأزهية في علم الحروف لعلي بن محمد الهروي - تحقيق عبد المعين الملوحي دمشق ١٣٩١هـ - ١٩٧١ .
٦٦ - أساس البلاغة لجار الله الزمخشري - تحقيق عبد الرحيم محمود - دار المعرفة بيروت - ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م .
٦٧ - أسرار البلاغة للإمام عبد القاهر الجرجاني - شرح وتعليق الدكتور / محمد عبد المنعم خفاجي - مكتبة القاهرة بالصنادقية .
٦٨ - أسرار العربية لأبي البركات الأنباري - تحقيق محمد بهجة البيطار - مطبعة الترقي - دمشق ١٣٧٧هـ - ١٩٥٧م .
٦٩ - الاستيعاب في أسماء الأصحاب لابن عبد البر - مطبوع بهامش الإصابة في تمييز الصحابة لابن حجر العسقلاني .
٧٠ - الأشباه والنظائر لجلال الدين السيوطي - دار المعارف العثمانية - حيدر أباد - الطبعة الثانية ١٣٥٩هـ - ١٩٤٠م .
٧١ - اشتقاق أسماء الله تعالى لأبي القاسم الزجاجي - تحقيق عبد الحسين المبارك - مطبعة النعمان - النجف - العراق ١٣٩٤هـ - ١٩٧٤م.
٧٢ - الاشتقاق لأبي بكر محمد بن الحسن بن دريد - تحقيق عبد السلام هارون مطبعة الخانجي - القاهرة ١٣٧٨هـ - ١٩٥٨م .
٧٣ - الأشموني = منهج السالك .

٧٤ – الإصابة في تمييز الصحابة لابن حجر العسقلاني – المطبعة الشرقية – ١٣٢٥هـ – ١٩٠٧م .
٧٥ – إصلاح المنطق لابن السكيت – شرح وتحقيق أحمد شاكر وعبد السلام هارون الطبعة الثالثة – دار المعارف .
٧٦ – الأصمعيات . اختيار الأصمعي أبي سعيد عبد الملك بن قريب – تحقيق أحمد شاكر وعبد السلام هارون – الطبعة الرابعة – دار المعارف ١٣٩٦هـ – ١٩٧٦م .
٧٧ – الأصول في النحو لابن السراج – تحقيق عبد الحسين الفتلي .
الجزء الأول مطبعة النعمان – النجف الأشرف – بغداد ١٣٩٣هـ – ١٩٧٣م
الجزء الثاني مطبعة سلمان الأعظمي – بغداد ١٣٩٣هـ – ١٩٧٣م .
٧٨ – إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم لابن خالوية – مطبعة دار الكتب المصرية ١٣٦٠هـ – ١٩٤١م .
٧٩ – إعراب شواهد المغني لطه الدرة – الطبعة الأولى – حلب – سوريا .
٨٠ – إعراب القرآن المنسوب إلى الزجاج – تحقيق ودراسة إبراهيم الإبياري – المؤسسة المصرية العامة للتأليف والترجمة والطباعة والنشر .
٨١ – الأعلام لخير الدين الزركلي – الطبعة الثانية والثالثة – بيروت – ١٣٨٩هـ – ١٩٦٩م .
٨٢ – الأغاني لأبي الفرج الأصبهاني – مطبعة التقدم ١٣٢٣هـ – ١٩٠٥م .
٨٣ – الإغراب في جدل الإعراب لأبي البركات الأنباري – تحقيق سعيد الأفغاني مطبعة الجامعة السورية ١٣٧٧هـ – ١٩٥٧م .
٨٤ – الإفصاح في شرح أبيات مشكلة الإعراب لأبي نصر الحسن بن أسد الفارقي – حققه وقدم له سعيد الأفغاني – مؤسسة الرسالة – بيروت – الطبعة الثالثة – ١٤٠٠هـ – ١٩٨٠م .
٨٥ – الاقتراح في علم أصول النحو لجلال الدين السيوطي – تحقيق الدكتور أحمد محمد قاسم – الطبعة الأولى – مطبعة السعادة ١٣٩٦هـ – ١٩٧٦م .
٨٦ – الاقتضاب في شرح أدب الكُتّاب لابن السيد البطليوسي – دار الجيل –

بيروت ١٣٩٣هـ - ١٩٧٣م .
٨٧ - أمالي الزجاجي لأبي القاسم الزجاجي - تحقيق عبد السلام هارون - الطبعة الأولى - المؤسسة العربية الحديثة ١٣٨٢هـ - ١٩٦٣م .
٨٨ - أمالي السهيلي لأبي القاسم عبد الرحمن الأندلسي - تحقيق الدكتور / محمد إبراهيم البنا - الطبعة الأولى - مطبعة السعادة ١٣٩٠هـ - ١٩٧٠م .
٨٩ - الأمالي الشجرية لضياء الدين أبي السعادات بن الشجري - دار المعرفة للطباعة والنشر - بيروت .
٩٠ - أمالي القالي لأبي علي إسماعيل القالي البغدادي - الهيئة العامة للكتاب - القاهرة ١٣٩٥هـ - ١٩٧٥م .
٩١ - أمالي المرتضي - غرر الفوائد ودرر القلائد للشريف المرتضي - تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم - مطبعة عيسى الحلبي - الطبعة الأولى ١٣٧٣هـ - ١٩٥٤م .
٩٢ - أمال العرب للمفضل الضبي - الطبعة الأولى - القسطنطينية ١٣٠٠هـ .
٩٣ - الأمثال لأبي فيد مؤرج السدوسي - تحقيق الدكتور / رمضان عبد التواب الهيئة المصرية العامة للتأليف والنشر - ١٣٩١هـ - ١٩٧١م .
٩٤ - إنباه الرواة على أنباه النحاة لجمال الدين القفطي - تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم - دار الكتب المصرية - القاهرة ١٣٦٩هـ - ١٩٥٠م .
٩٥ - الإنصاف في مسائل الخلاف بين النحويين البصريين والكوفيين لأبي البركات الأنباري - تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد - دار الفكر - بيروت .
٩٦ - الأنموذج في النحو للزمخشري - ضمن مجموعة - الطبعة الأولى - مطبعة الجوائب ١٢٩٨هـ .
٩٧ - أوضح المسالك إلى ألفية ابن مالك لجمال الدين بن هشام الأنصاري - ومعه كتاب عدة السالك إلى تحقيق أوضح المسالك لمحمد محيي الدين عبد الحميد الطبعة الخامسة المكتبة التجارية الكبرى - ١٣٨٦هـ - ١٩٦٧م .
٩٨ - الإيضاح العضدي لأبي على الفارسي - تحقيق الدكتور / حسن شاذلي فرهود - الجزء الأول - الطبعة الأولى - مطبعة دار التأليف - مصر ١٣٨٩هـ - ١٩٦٩م .

٩٩ - الإيضاح في علل النحو لأبي القاسم الزجاجي - تحقيق مازن المبارك - مكتبة دار العروبة - مطبعة المدني - مصر ١٣٧٨هـ - ١٩٥٩م .
١٠٠- إيضاح المكنون في الذيل على كشف الظنون لإسماعيل باشا البغدادي - وكالة المعارف ١٣٦٤هـ - ١٩٤٥م .
١٠١- البحر المحيط لأبي حيان الأندلسي الغرناطي - وبهامشه تفسير النهر الماد من البحر لأبي حيان - وكتاب الدر اللقيط من البحر المحيط لتاج الدين الحنفي تلميذ أبي حيان - دار الفكر - بيروت .
١٠٢- البداية والنهاية في التاريخ لأبي الفداء إسماعيل بن كثير - مطبعة السعادة مصر .
١٠٣- البرهان في علوم القرآن لبدر الدين محمد الزركشي - تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم - الطبعة الأولى - مطبعة عيسى الحلبي - مصر ١٣٧٦ - ١٩٥٧م .
١٠٤- بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة لجلال الدين السيوطي / تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم - الطبعة الأولى - مطبعة عيسى الحلبي - مصر ١٣٨٤هـ - ١٩٦٤م .
١٠٥- البيان في غريب إعراب القرآن لأبي البركات الأنباري - تحقيق الدكتور / طه عبد الحميد طه - مراجعة مصطفى السقا - الهيئة العامة للكتاب - ١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م .
١٠٦- البيان والتبيين للجاحظ - تحقيق عبد السلام هارون - لجنة التأليف - ١٣٨١هـ - ١٩٦٢م .
١٠٧- تاج اللغة وصحاح العربية للجوهري - تحقيق أحمد عبد الغفور عطا - دار الكتاب العربي .
١٠٨- تاريخ الأدب العربي لكارل بروكلمان - دار المعارف .
الجزء الثاني - الطبعة الرابعة - ترجمة الدكتور / عبد الحليم النجار .
الجزء الخامس - الطبعة الثانية - ترجمة الدكتور / رمضان عبد التواب .
١٠٩- تأويل مشكل القرآن لابن قتيبة - تحقيق السيد صقر - مطبعة عيسى الحلبي ١٣٧٣هـ - ١٩٥٤م .

١١٠- التبيان في إعراب القرآن لأبي البقاء العكبري - تحقيق على محمد البجاوي مطبعة عيسى الحلبي - ١٣٩٦ - ١٩٧٦م .
١١١- التبيان في تصريف الأسماء للدكتور / أحمد حسن أبو كحيل - الطبعة الرابعة - مطبعة السعادة ١٣٩٠ - ١٩٧٠م .
١١٢- تحبير التيسير في قراءات الأئمة العشرة لمحمد بن محمد الجزري - تحقيق عبد الفتاح القاضي ومحمد الصادق قمحاوي - دار الوعي - حلب - الطبعة الأولى ١٣٩٢ - ١٩٧٢م .
١١٣- تحصيل عين الذهب من معدن جواهر الأدب في علم مجازات العرب للأعلم الشنتمري - مطبوع على حاشية الكتاب لسيبويه - الطبعة الأولى - بولاق ١٣١٧هـ .
١١٤- تسهيل الفوائد وتكميل المقاصد لابن مالك - تحقيق محمد كامل بركات - دار الكتاب العربي للطباعة والنشر - ١٣٨٨هـ - ١٩٦٨م .
١١٥- تعليقات أبي سعيد السيرافي على هامش الكتاب لسيبويه - الطبعة الأولى - بولاق ١٣١٧هـ .
١١٦- تقريب النشر في القراءات العشر - تحقيق وتقديم إبراهيم عطوة عوض - مطبعة مصطفي الحلبي - الطبعة الأولى ١٣٨١ - ١٩٦٢م .
١١٧- التنبيهات لعلي بن حمزة - تحقيق عبد العزيز الميمني الراجكوتي - دار المعارف .
١١٨- تنزيل الآيات على الشواهد من الأبيات لمحب الدين أفندي - بآخر الكشاف للزمخشري .
١١٩- تهذيب التهذيب لابن حجر العسقلاني - دار صادر - بيروت .
١٢٠- توضيح المقاصد والمسالك بشرح ألفية ابن مالك للمرادي - تحقيق الدكتور / عبد الرحمن على سليمان - الطبعة الثانية - مكتبة الكليات الأزهرية .
١٢١- ثلاثة كتب في الأضداد ، للأصمعي ، وللسجستاني ، ولابن السكيت . ويليها ذيل في الأضداد للصغاني - دار المشرق - بيروت - نشرها الدكتور : أوغست هفير .

١٢٢- الجامع لأحكام القرآن للقرطبي - دار الكتب المصرية ١٣٥٨هـ - ١٩٣٩م .
١٢٣- الجامع الصغير في النحو لجمال الدين بن هشام الأنصاري - تحقيق وتعليق الدكتور / أحمد محمود الهرميل - مكتبة الخانجي - القاهرة - ١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م .
١٢٤- الجمل لأبي القاسم الزجاجي - تحقيق ابن أبي شنب الجزائري - مطبعة كلنسلبسك - باريس ١٩٥٧م - الطبعة الثانية .
١٢٥- الجمل للإمام عبد القاهر الجرجاني - تحقيق على حيدر - دمشق ١٣٩٣هـ - ١٩٧٢م .
١٢٦- جمهرة الأمثال لابن هلال العسكري - تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم وعبد المجيد قطاش - المؤسسة العربية الحديثة - القاهرة ١٣٨٤هـ - ١٩٦٤م .
١٢٧- الجنى الداني في حروف المعاني للمرادي - تحقيق الدكتور / فخر الدين قباوة ومحمد نديم فاضل - المكتبة العربية - حلب - الطبعة الأولى ١٣٩٣هـ - ١٩٧٣م .
١٢٨- حاشية الأمير على مغني اللبيب لابن هشام - مطبعة عيسى الحلبي .
١٢٩- حاشية الخضري على شرح ابن عقيل - مطبعة عيسى الحلبي .
١٣٠- حاشية الشريف الجرجاني على شرح الكافية للرضي - دار الكتب العلمية - بيروت .
١٣١- حاشية الشيخ يس العليمي على التصريح للشيخ خالد الأزهري - مطبعة عيسى الحلبي .
١٣٢- حاشية الصبان على شرح الأشموني - مطبعة عيسى الحلبي .
١٣٣- الحجة في علل القراءات السبع لأبي علي الفارسي - تحقيق علي النجدي ناصف ، والدكتور / عبد الحليم النجار ، والدكتور / عبد الفتاح شلبي - الجزء الأول - دار الكتاب العربي للطباعة والنشر .
١٣٤- الحجة في القراءات السبع لابن خالويه - تحقيق وشرح الدكتور / عبد العال سالم مكرم - دار الشروق - الطبعة الثانية ١٣٩٧هـ - ١٩٧٧م .
١٣٥- حجة القراءات لابن أبي زرعة عبد الرحمن بن محمد بن زنجلة - تحقيق

سعيد الأفغاني – منشورات جامعة بنغازي – الطبعة الأولى ١٣٩٤هـ – ١٩٧٤م .
١٣٦– حسن المحاضرة في تاريخ مصر والقاهرة لجلال الدين السيوطي – تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم – مطبعة عيسى الحلبي ١٣٨٧هـ – ١٩٦٧م .
١٣٧– حل شواهد الفوائد الضيائية للمولى عبد الغفور اللاري – ضمن مجموعة – طبع في دهلي سنة ١٣٢٩هـ .
١٣٨– الحلل في شرح أبيات الجمل لابن السيد البطليوسي – دراسة وتحقيق الدكتور / مصطفى إمام – مكتبة المتنبي – ١٣٩٩هـ – ١٩٧٩م .
١٣٩– الحيوان للجاحظ – تحقيق عبد السلام هارون – مطبعة عيسى الحلبي ١٣٥٧ – ١٩٣٩م .
١٤٠– خزانة الأدب ولب لباب لسان العرب لعبد القادر البغدادي – دار صادر بيروت .
١٤١– الخصائص لابن جني – تحقيق الأستاذ / محمد على النجار – الطبعة الثانية – مطبعة دار الهدى للطباعة والنشر – بيروت .
١٤٢– الخطط التوفيقية لعلي باشا مبارك .
١٤٣– الخطط المقريزية للمقريزي – أوفيست مؤسسة الحلبي .
١٤٤– دائرة المعارف الإسلامية لجماعة من المستشرقين – دار الكتب .
١٤٥– الدارس في تاريخ المدارس لعبد القادر بن محمد النعيمي – تحقيق جعفر الحسني – المجمع العلمي العربي – دمشق ١٩٤٨م .
١٤٦– دراسات لأسلوب القرآن الكريم – للأستاذ الدكتور / محمد عبد الخالق عضيمة – الطبعة الأولى – مطبعة السعادة ١٣٩٢هـ – ١٩٧٢م .
١٤٧– دراسات صرفية للأستاذ الدكتور / إبراهيم عبد الرازق البسيوني – الطبعة الأولى – دار الطباعة المحمدية ١٣٩٣هـ – ١٩٧٣م .
١٤٨– الدرر اللوامع على همع الهوامع لأحمد بن الأمين الشنقيطي – دار المعرفة للطباعة والنشر – بيروت – الطبعة الثانية ١٣٩٣هـ – ١٩٧٣م .
١٤٩– درة الغواص في أوهام الخواص للقاسم بن على الحريري – تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم . دار نهضة مصر بالفجالة – القاهرة .

١٥٠- دلائل الإعجاز للإمام عبد القاهر الجرجاني - تصحيح وشرح مصطفى المراغي الطبعة الثانية .
١٥١- نسخة أخرى تعليق الدكتور / محمد عبد المنعم خفاجي - مكتبة القاهرة ١٣٩٧هـ - ١٩٧٧م .
١٥٢- الديباج المذهب في معرفة علماء المذهب لابن فرحون المالكي ، تحقيق الدكتور / محمد الأحمدي أبو النور - دار التراث - القاهرة .
١٥٣- ديوان أبو داؤد الأيادي - تحقيق غوستاف فون غربناوم - الناشر مكتبة الحياة - بيروت ١٩٥٩م .
١٥٤- ديوان الأخطل - تحقيق أنطون صالحاني - بيروت ١٨٩١م .
١٥٥- ديوان الأعشي ميمون بن قيس - دار صادر - بيروت ١٣٥٠هـ - ١٩٦١م .
١٥٦- ديوان امريء القيس - دار صادر - بيروت .
١٥٧- ديوان أمية بن أبي الصلت - بيروت ١٣٥٣هـ .
١٥٨- ديوان بشر بن أبي حازم الأسدي - تحقيق الدكتورة / عزة حسن - دمشق ١٣٧٩هـ - ١٩٦٠م .
١٥٩- ديوان جران العود - مطبعة دار الكتب ١٣٥٠هـ .
١٦٠- ديوان جرير بن عطية - جمع وتحقيق عبد الله الصاوي - مطبعة الصاوي ١٣٥٣هـ .
١٦١- ديوان الحطيئة بشرح السكري - مطبعة التقدم ١٣٢٣هـ .
١٦٢- ديوان ذي الرمة - تصحيح كارليل هنري هيسى مكارنتي - مطبعة كمبردج ١٣٣٧هـ - ١٩١٩م .
١٦٣- ديوان رؤبة - ضمن مجموع أشعار العرب - جمع وليم بن الورد - مطبعة ليسبسك - برلين ١٩٠٣م .
١٦٤- ديوان طفيل الغنوي - تحقيق فـ. كرنكو - ليدن ١٩٢٧م .
١٦٥- ديوان العباس بن مرداس السلمي - تحقيق الدكتور / يحيى الجبوري - دار الجمهورية - بغداد ١٣٨٨هـ - ١٩٦٨م .
١٦٦- ديوان عبد الله بن قيس الرقيات - شرح وتحقيق محمد يوسف نجم - دار صادر بيروت ١٣٧٨هـ - ١٩٥٨م .

١٦٧- ديوان عبيد الله بن الأبرص - تحقيق شارل ليل - ط ليدن ١٩١٣م .
١٦٨- ديوان العجاج - ضمن مجموع أشعار العرب - جمع وليم بن الورد - ط ليسبسك - برلين ١٩٠٣م .
١٦٩- ديوان عدي بن زيد العبادي - تحقيق محمد جبار المعيد - دار الجمهورية بغداد ١٩٦٥م .
١٧٠- ديوان الفرزدق - جمع عبد الله إسماعيل الصاوي - مطبعة الصاوي - ١٣٥٤هـ - ١٩٣٦م .
١٧١- ديوان قيس بن الخطيم - تحقيق الدكتور / ناصر الدين الأسد - دار صادر بيروت - الطبعة الثانية ١٣٨٧هـ - ١٩٧٦م .
١٧٢- ديوان لبيد بن ربيعة العامري - تحقيق الدكتور - إحسان عباس - الكويت ١٩٦٢م .
١٧٣- ديوان النابغة الذبياني - ضمن خمسة دواوين - المطبعة الوهبية ١٢٩٣هـ.
١٧٤- ذيل الأمالي والنوادر لأبي على القالي البغدادي - الهيئة العامة للكتاب ١٩٧٦م .
١٧٥- ذيل الروضتين لابن أبي شامة المقدسي - دار الجيل - بيروت ١٩٧٣م .
١٧٦- الرد على النحاة لابن مضاء اللخمي القرطبي - دراسة وتحقيق الدكتور / محمد إبراهيم البنا - دار الاعتصام ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م .
١٧٧- رصف المباني في شرح حروف المعاني لأحمد بن عبد النور المالقي - تحقيق أحمد محمد الخراط - مطبوعات مجمع اللغة العربية - دمشق ١٣٩٥هـ - ١٩٧٥م .
١٧٨- الرماني النحوي في ضوء شرحه لكتاب سيبويه - تأليف الدكتور / مازن المبارك دار الكتاب اللبناني - بيروت .
١٧٩- روح المعاني للألوسي - المطبعة المنيرية .
١٨٠- الروض الأنف للسهيلي في تفسير السيرة النبوية لابن هشام - تعليق طه عبد الرؤف سعد - مطبعة شقرون - مصر .
١٨١- روضات الجنان في أحوال العلماء والسادات لمحمد باقر الخوانساري - تحقيق أسد الله إسماعليان - طبع إيران - قم ١٣٩٢هـ - ١٩٧٢م .

١٨٢- الزجاجي - حياته وآثاره ومذهبه النحوي من خلال كتابه الإيضاح - تأليف مازن المبارك - دمشق ١٣٧٩هـ - ١٩٦٠م .
١٨٣- سر صناعة الإعراب لابن جني . الجزء الأول تحقيق مصطفي السقا وجماعة - مطبعة مصطفى الحلبي ١٣٧٤هـ - ١٩٣٦م .
١٨٤- سمط اللآلى لأبي عبيد البكري - تحقيق عبد العزيز الميمني - لجنة التأليف والترجمة والنشر ١٣٥٤هـ - ١٩٣٦م .
١٨٥- سنن ابن ماجه - تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي - مطبعة عيسى الحلبي ١٣٧٢هـ - ١٣٥٤م .
١٨٦- سنن أبي داود مع حاشية عون المعبود - دار الكتاب العربي - بيروت .
١٨٧- سير أعلام النبلاء للذهبي .
١٨٨- السيرة النبوية لابن هشام - تحقيق محمد فهمي السرجاني - نشر المكتبة التوفيقية . القاهرة ١٩٧٨م .
١٨٩- شذرات الذهب في أخبار من ذهب لابن العماد - مكتبة المقدسي - القاهرة ١٣٥١هـ .
١٩٠- شرح ابن عقيل لألفية ابن مالك ، ومعه كتاب منحة الجليل بتحقيق شرح ابن عقيل لمحمد محيي الدين عبد الحميد - الطبعة الخامسة عشر ١٣٩٢هـ - ١٩٧٢م .
١٩١- شرح أبيات سيبويه لأبي جعفر النحاس - تحقيق الدكتور / أحمد خطاب - مطبعة المكتبة العربية - حلب ١٩٧٤م .
١٩٢- نسخة أخرى تحقيق زهير غازي زاهد - الطبعة الأولى - مطبعة الغري النجف الأشرف - بغداد ١٩٧٤م .
١٩٣- شرح أبيات سيبويه لابن أبي سعيد السيرافي - تحقيق الدكتور / محمد على الريح هاشم - منشورات مكتبة الكليات الأزهرية ودار الفكر ١٣٩٤هـ - ١٩٧٤م .
١٩٤- شرح أشعار الهذليين للسكري - تحقيق عبد الستار فراج - مطبعة المدني ١٣٨٤هـ .
١٩٥- شرح التسهيل لابن مالك - الجزء الأول - تحقيق الدكتور / عبد الرحمن السيد - مطابع سجل العرب - الطبعة الأولى - مكتبة الأنجلو المصرية .

١٩٦- شرح التصريح على التوضيح لخالد بن عبد الله الأزهري - مطبعة عيسى الحلبي .
١٩٧- شرح ديوان الحماسة للتبريزي - تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد مطبعة حجازي ١٣٥٨هـ .
١٩٨- شرح ديوان الحماسة للمرزوقي - تحقيق عبد السلام هارون - لجنة التأليف والترجمة والنشر - ١٣٧٢هـ .
١٩٩- شرح ديوان لبيد بن ربيعة - تحقيق الدكتور / إحسان عباس - الكويت ١٩٦٢م .
٢٠٠- شرح الشاطبية - تحقيق محمد علي الضباع - مطبعة صبيح - القاهرة .
٢٠١- شرح الشافية لرضي الدين الاستراباذي مع شرح شواهده لعبد القادر البغدادي - تحقيق محمد نور الحسن ومحمد الزفزاف ومحمد محيي الدين دار الكتب العلمية - بيروت ١٣٩٥هـ - ١٩٧٥م .
٢٠٢- شرح شذور الذهب في معرفة كلام العرب لجمال الدين بن هشام الأنصاري ومعه كتاب منتهى الأرب بتحقيق شرح شذور الذهب لمحمد محيي الدين عبد الحميد .
٢٠٣- شرح شواهد الشافية لعبد القادر البغدادي - دار الكتب العلمية - بيروت ١٣٩٥هـ - ١٩٧٥م .
٢٠٤- شرح شواهد المغني لجلال الدين السيوطي - تعليق محمد محمود الشنقيطي منشورات مكتبة دار الحياة - بيروت - لجنة التراث العربي ١٣٨٦هـ - ١٩٦٦م .
٢٠٥- شرح صحيح مسلم للإمام أبي زكريا النووي - المطبعة المصرية ١٣٩٤هـ.
٢٠٦- شرح عمدة الحافظ وعدة اللافظ لجمال الدين بن مالك - تحقيق الدكتور / عبد المنعم أحمد هريدي - دار الفكر العربي الجزء الأول - الطبعة الأولى.
٢٠٧- شرح القصائد السبع الطوال لأبي بكر محمد بن القاسم الأنباري تحقيق عبد السلام هارون - دار المعارف - ١٩٦٩م .
٢٠٨- شرح قطر الندي وبل الصدى لجمال الدين بن هشام الأنصاري - ومعه كتاب سبيل الهدي بتحقيق قطر الندي لمحمد محيي الدين عبد الحميد - مطبعة السعادة - الطبعة الرابعة - ١٣٦٧هـ - ١٩٤٨م .

٢٠٩- شرح الكافية لرضي الدين الاستراباذي - دار الكتب العلمية - بيروت .
٢١٠- شرح اللمحة البدرية في علم اللغة العربية لجمال الدين بن هشام الأنصاري دراسة وتحقيق دكتور / هادي نهر - الجزء الأولى - مطبعة جامعة بغداد ١٣٩٧هـ - ١٩٧٧م .
٢١١- شرح المعلقات السبع للزوزني - مكتبة ومطبعة محمد على صبيح .
٢١٢- شرح المفصل لابن يعيش - عالم الكتب - بيروت .
٢١٣- شرح المقدمة المحسنية لابن بابشاذ - الجزء الأول - تحقيق خالد عبد الكريم ط الكويت ١٩٧٦م .
٢١٤- شرح ملحة الإعراب لأبي القاسم الحريري - مطبعة عيسى الحلبي ١٣٤٩هـ .
٢١٥- الشعر والشعراء لابن قتيبة - دار الثقافة - بيروت .
٢١٦- الشماريخ في علم التاريخ لجلال الدين السيوطي - نشر الدكتور / إبراهيم السامرائي - مطبعة أسعد - بغداد ١٩٧١م .
٢١٧- شواهد التوضيح والتصحيح لمشكلات الجامع الصحيح لابن مالك - تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي - مطبعة دار العروبة ١٩٥٧م .
٢١٨- الصاحبي لأبي الحسين أحمد بن فارس - تحقيق أحمد صقر - مطبعة عيسى الحلبي - القاهرة ١٩٧٧م .
٢١٩- صحيح البخاري بحاشية السندي - مطبعة عيسى الحلبي - القاهرة .
٢٢٠- صحيح مسلم - تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي - الطبعة الأولى - مطبعة عيسى الحلبي - القاهرة ١٣٧٤هـ - ١٩٥٥م .
٢٢١- ضرائر الشعر - كتاب ما يجوز للشاعر في الضرورة لأبي عبد الله بن جعفر التميمي القزاز القيرواني - تحقيق وشرح الدكتور / محمد زغلول سلام والدكتور محمد مصطفى هدارة - منشأة المعارف بالإسكندرية .
٢٢٢- الطالع السعيد الجامع لنجباء الصعيد للإدفوي - تحقيق سعد محمد حسن الدار المصرية للتأليف - ١٩٦٦م .
٢٢٣- طبقات الشافعية لجمال الدين عبد الرحيم الإسنوي - تحقيق عبد الله الجبوري - مطبعة الإرشاد - بغداد ١٣٩٠هـ - ١٩٧٠م .

٢٢٤- طبقات الشافعية الكبري للسبكي - تحقيق محمود الصناحي وعبد الفتاح الحلو - مطبعة عيسى الحلبي ١٩٦٥م .
٢٢٥- طبقات الشعراء لابن المعتز - تحقيق عبد الستار أحمد فراج - دار المعارف.
٢٢٦- طبقات فحول الشعراء لابن سلام الجمحي - شرح محمود محمد شاكر - مطبعة المدني - القاهرة .
٢٢٧- طبقات المفسرين للداودي - تحقيق على محمد عمر - نشر مكتبة وهبة .
٢٢٨- طبقات المفسرين للسيوطي - تحقيق على محمد عمر - نشر مكتبة وهبة ١٣٩٦ - ١٩٧٦م .
٢٢٩- طبقات النحاة واللغويين لتقي الدين بن قاضي شهبة الأسدي - تحقيق محسن غياض - مطبعة النعمان - النجف - العراق ١٩٧٤م .
٢٣٠- طبقات النحويين واللغويين للزبيدي - تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم - دار المعارف ١٩٧٣م .
٢٣١- عمدة القاري في شرح صحيح البخاري للإمام بدر الدين العيني - المطبعة المنيرية .
٢٣٢- غاية النهاية في طبقات القراء لابن الجزري - عني بنشره براجستراستر - طبع مكتب الخانجي - مصر ١٣٥١هـ - ١٩٣٢م .
٢٣٣- غيث النفع في القراءات السبع بهامش سراج القاري - سيدي علي النوري السفاقسي - المطبعة المهدية ١٣٢١هـ .
٢٣٤- فتح الباري بشرح صحيح البخاري لابن حجر العسقلاني - الطبعة الأولى بولاق ١٣٠١هـ .
٢٣٥- فرائد اللآلي في مجمع الأمثال للشيخ إبراهيم الطرابلسي - المطبعة الكاثوليكية - بيروت ١٣١٢هـ .
٢٣٦- الفرق بين المذكر والمؤنث لأبي البركات الأنباري - حققه وقدم له وعلق عليه الدكتور / رمضان عبد التواب - مطبعة دار الكتب ١٩٧٠م .
٢٣٧- فصل المقال في شرح كتاب الأمثال لأبي عبيد البكري - تحقيق الدكتور / عبد المجيد عابدين وإحسان عباس - الطبعة الثانية ١٩٥٨م .
٢٣٨- الفصول الخمسون لابن معط - تحقيق محمود محمد الطناحي - مطبعة عيسى الحلبي - ١٣٩٦هـ - ١٩٧٦م .

٢٣٩- فصيح ثعلب والشروح التي عليه - جمع وتحقيق محمد عبد المنعم خفاجي - المطبعة النموذجية ١٣٦٨هـ - ١٩٧٦م .
٢٤٠- فهارس كتاب سيبويه ودراسة له - وضع الأستاذ الشيخ / محمد عبد الخالق عضيمة - المطبعة الأولى - مطبعة السعادة ١٣٩٥هـ - ١٩٧٥م .
٢٤١- الفهارس التحليلية لكتاب سيبويه ، لعبد السلام هارون - الجزء الخامس - الهيئة العامة للكتاب ١٣٩٧هـ - ١٩٧٧م .
٢٤٢- الفهرست لابن النديم - مكتبة خياط - بيروت .
٢٤٣- فوات الوفيات لمحمد بن شاكر الكتبي - تحقيق محمد محيي الدين - مطبعة السعادة .
٢٤٤- القاموس المحيط للفيروزأبادي - الهيئة المصرية العامة للكتاب .
٢٤٥- القراءات الشاذة وتوجيهها في لغة العرب لعبد الفتاح القاضي - مطبعة عيسى الحلبي .
٢٤٦- قطر الندي وبل الصدى لابن هشام الأنصاري - شرح وتعليق طه محمد الزيني ومحمد عبد المنعم خفاجي - دار الشعب .
٢٤٧- الكامل لأبي العباس المبرد - تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم - دار نهضة مصر للطبع والنشر - الفجالة - القاهرة .
٢٤٨- كتاب الله (القرآن الكريم) .
٢٤٩- كتاب الأبدال لأبي يعقوب بن السكيت - تقديم وتحقيق الدكتور / حسين محمد محمد شرف - مراجعة الأستاذ / علي النجدي ناصف - المطبعة الأميرية ١٣٩٨هـ - ١٩٧٨م .
٢٥٠- كتاب التعريفات لعلي بن محمد الشريف الجرجاني - مكتبة لبنان - بيروت ١٩٦٩م .
٢٥١- كتاب التنبيه والإيضاح عما وقع في الصحاح لأبي محمد عبد الله بن بري المصري - تقديم وتحقيق مصطفى حجازي - مراجعة الأستاذ / علي النجدي ناصف - الطبعة الأولى الجزء الأول ١٩٨٠م . الجزء الثاني ١٩٨١م .
٢٥٢- الكتاب لسيبويه - الطبعة الأولى - بولاق ١٣١٧هـ .

٢٥٣- نسخة أخرى تحقيق عبد السلام هارون - الهيئة العامة للكتاب ١٩٧٧م .
٢٥٤- الكشاف عن حقائق التنزيل وعين الأقاويل في وجوه التأويل لجار الله الزمخشري . انتشرات افتاب تهران - توزيع دار الفكر . وبهامشه :
٢٥٥- حاشية السيد الشريف الجرجاني .
٢٥٦- الإنصاف فيما تضمنه الكشاف من الاعتزال للإمام ناصر الدين أحمد ابن محمد بن المنير الإسكندري المالكي .
٢٥٧- كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون لحاجي خليفة - طبع وكالة المعارف ١٣٦٠هـ - ١٩٤١م .
٢٥٨- الكشف عن وجوه القراءات السبع وعللها وحججها لمكي بن أبي طالب القيسي تحقيق الدكتور / محيي الدين رمضان - مطبوعات مجمع اللغة العربية - دمشق ١٣٩٤هـ - ١٩٧٤م .
٢٥٩- اللامات لأبي القاسم الزجاجي - تحقيق الدكتور / مازن المبارك - المطبعة الهاشمية - دمشق ١٣٩٤ - ١٩٧٤م .
٢٦٠- لحن العامة في ضوء الدراسات اللغوية الحديثة - تأليف الدكتور / عبد العزيز مطر - دار الكتاب العربي للطباعة والنشر ١٣٨٦هـ - ١٩٦٧م .
٢٦١- لسان العرب لأبي الفضل جمال الدين بن منظور المصري - دار المعارف .
٢٦٢- اللمع في العربية لابن جني - تحقيق الدكتور / حسين محمد محمد شرف - عالم الكتاب - الطبعة الأولى ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م .
٢٦٣- لمع الأدلة لأبي البركات الأنباري - تحقيق سعيد الأفغاني - الجامعة السورية - ١٣٧٧هـ - ١٩٥٨م .
٢٦٤- المؤتلف والمختلف للآمدي تعليق - ف. كرنكو - نشر القدس ١٣٥٤ .
٢٦٥- ما ينصرف وما لا ينصرف لأبي إسحاق الزجاج - تحقيق هدى قراعة - لجنة إحياء التراث الإسلامي - القاهرة ١٣٩١هـ - ١٩٧١م .
٢٦٦- مجالس ثعلب لأبي العباس ثعلب - تحقيق عبد السلام هارون - دار المعارف الطبعة الثالثة ١٩٦٩م .
١٦٧- مجالس العلماء للزجاجي - تحقيق عبد السلام هارون - المؤسسة العربية الحديثة - الطبعة الأولى ١٣٨٢هـ .

٢٦٨- مجمع الأمثال للميداني - تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد - دار الفكر - الطبعة الثالثة ١٣٩٢هـ - ١٩٧٢م .
٢٦٩- مجمع البيان في تفسير القرآن للطبرسي - أوفيست طهران - بيروت ١٣٧٩هـ .
٢٧٠- مجموع أشعار العرب - عني بتصحيحه وترتيبه وليم بن الورد البروسي - مطبعة دروغولين - يبسيغ ١٩٠٣م .
٢٧١- مجموع مهمات المتون - الطبعة الرابعة ١٣٦٩هـ - ١٩٥٠ م - مطبعة مصطفى الحلبي .
٢٧٢- المحتسب في تبيين وجوه شواذ القراءات والإيضاح عنها لابن جني - تحقيق علي النجدي ناصف والدكتور / عبد الحليم النجار والدكتور / عبد الفتاح شلبي - لجنة إحياء التراث الإسلامي - القاهرة ١٣٨٦هـ .
٢٧٣- مختارات شعراء العرب لابن الشجري - تحقيق محمد علي البجاوي - دار نهضة مصر .
٢٧٤- مختار الصحاح لمحمد بن أبي بكر بن عبد القادر الرازي - عني بترتيبه محمود خاطر - الهيئة العامة للكتاب .
٢٧٥- المختصر في أخبار البشر لإسماعيل بن أبي الفداء - دار المعرفة - بيروت .
٢٧٦- مختصر في شواذ القراءات لابن خالويه - جمع براجستراستر - المطبعة الرحمانية ١٩٣٤م .
٢٧٧- مختصر المنتهي الأصولي لابن الحاجب - مطبعة كردستان العلمية - القاهرة ١٣٢٦هـ .
٢٧٨- المدارس النحوية للدكتور / شوقي ضيف - الطبعة الثانية - دار المعارف .
٢٧٩- مرآة الجنان وعبرة اليقظان لليافعي - حيدر آباد .
٢٨٠- مراتب النحويين لأبي الطيب اللغوي - تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم - دار نهضة مصر - الطبعة الأولى ١٣٧٥هـ - ١٩٥٥م .
٢٨١- مراصد الاطلاع على أسماء الأمكنة والبقاع لصفي الدين عبد المؤمن البغدادي مطبعة عيسى الحلبي - الطبعة الأولى ١٣٧٣هـ - ١٩٥٤م .
٢٨٢- المرتجل لأبي محمد بن عبد الله بن الخشاب - تحقيق علي حيدر - دمشق ١٣٩٢هـ - ١٩٧٢م .

٢٨٣- المزهر في علوم اللغة وأنواعها لجلال الدين السيوطي - تحقيق محمد أحمد جاد المولى وعلى محمد البجاوي ومحمد أبو الفضل إبراهيم - مطبعة عيسى الحلبي .
٢٨٤- المستقصي في أمثال العرب لجار الله الزمخشري - مطبعة مجلس دار المعارف العثمانية - حيدر آباد - الدكن - الهند ١٣٨١هـ - ١٩٦٢م .
٢٨٥- مسند ابن حنبل - تحقيق أحمد محمد شاكر - الطبعة الرابعة - دار المعارف
٢٨٦- مشكل إعراب القرآن لمكي بن أبي طالب - تحقيق ياسين محمد السواس - مطبوعات مجمع اللغة العربية - دمشق ١٣٩٤هـ - ١٩٧٤م .
٢٨٧- المطالع السعيدة في شرح الفريدة لجلال الدين السيوطي - تحقيق الدكتور / نبهان ياسين حسين - بغداد ١٩٧٧م .
٢٨٨- معاني الحروف للرماني - تحقيق الدكتور / عبد الفتاح شلبي - دار نهضة مصر - القاهرة ١٩٧٣م .
٢٨٩- معاني القرآن وإعرابه للزجاج - تحقيق عبد الجليل شلبي - منشورات المكتبة العربية صيدا - بيروت الجزء الأول والثاني - ١٩٧٣م .
٢٩٠- معاني القرآن للفراء تحقيق الدكتور / عبد الفتاح شلبي ومحمد علي النجار وعلي النجدي ناصف - الهيئة العامة للكتاب .
الجزء الأول الطبعة الثانية ١٩٨٠م .
الجزء الثاني مطابع سجل العرب ١٩٦٦م .
الجزء الثالث الطبعة الأول ١٩٧٣م .
٢٩١- معاهد التنصيص على شواهد التلخيص للعباسي - تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد - مطبعة السعادة .
٢٩٢- معجم الأدباء لياقوت الحموي - دار المأمون - القاهرة ١٣٥٥هـ - ١٩٣٦م .
٢٩٣- معجم البلدان لياقوت الحموي - دار صادر - بيروت ١٣٩٧هـ - ١٩٧٧ م .
٢٩٤- معجم شواهد العربية لعبد السلام هارون - الخانجي - القاهرة ١٣٩٢هـ - ١٩٧٢م .
٢٩٥- معجم المؤلفين لعمر رضا كحالة - مطبعة الترقي - دمشق ١٣٧٨هـ - ١٩٥٩م .

٢٩٦- المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم لمحمد فؤاد عبد الباقي - دار مطابع الشعب .
٢٩٧- معرفة القراء الكبار للذهبي - تحقيق محمد سيد جاد - مطبعة دار التأليف ١٩٦٩م .
٢٩٨- مغني اللبيب عن كتب الأعاريب لجمال الدين بن هشام الأنصاري - تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد .
٢٩٩- مفتاح السعادة ومصباح السيادة لطاش كبري زاده - تحقيق كامل بكري وعبد الوهاب أبو النور - دار الكتب الحديثة ١٩٦٨م .
٣٠٠- مفتاح العلوم لأبي يعقوب يوسف السكاكي - الطبعة الأولى - مطبعة مصطفى الحلبي - القاهرة ١٣٥٦هـ - ١٩٣٧م .
٣٠١- المفردات في غريب القرآن للراغب الأصفهاني - تحقيق وضبط محمد سيد كيلاني - عنيت بنشره المكتبة الرضوية - طهران - بين الحرمين .
٣٠٢- المفصل في علم العربية لجار الله الزمخشري - الطبعة الثانية - دار الجيل - بيروت .
٣٠٣- المفضل في شرح أبيات المفصل للسيد محمد بدر الدين النعساني الحلبي مطبوع في حاشية المفصل - الطبعة الثانية - دار الجيل - بيروت .
٣٠٤- المفضليات لأبي العباس المفضل بن محمد الضبي - ضبطها حسن السندوبي - الطبعة الأولى ١٣٤٥ - ١٩٢٦ م - المكتبة التجارية الكبرى .
٣٠٥- المقاصد النحوية في شرح شواهد شروح الألفية للعيني - بهامش خزانة الأدب - دار صادر - بيروت .
٣٠٦- المقتضب لأبي العباس المبرد - تحقيق الأستاذ الشيخ / محمد عبد الخالق عضيمة - لجنة إحياء التراث الإسلامي .
الجزء الأول والثاني - الطبعة الثانية ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م .
الجزء الثالث - الطبعة الأولى ١٣٨٦هـ - ١٩٦٦م .
الجزء الرابع - الطبعة الأولى ١٣٨٨هـ - ١٩٦٨م .
٣٠٧- المقرب لعلي بن مؤمن المعروف بابن عصفور - تحقيق أحمد عبد الستار الجواري وعبد الله الجبوري - مطبعة العاني - بغداد - الطبعة الأولى ١٣٩٢هـ - ١٩٧٢م .

٣٠٨- منتهى الوصول والأمل في علمي الأصول والجدل لابن الحاجب - عني بتصحيحه السيد محمد بدر الدين النعساني الحلبي - الطبعة الأولى ١٣٢٦هـ مطبعة السعادة .
٣٠٩- المنصف شرح ابن جني لكتاب التصريف للمازني - تحقيق إبراهيم مصطفى وعبد الله أمين - مطبعة مصطفى الحلبي .
الجزء الأول والثاني - الطبعة الأولى ١٣٧٣هـ - ١٩٥٤م .
الجزء الثالث - الطبعة الأولى ١٣٧٩هـ - ١٩٦٠م .
٣١٠- المنقوص والممدود للفراء - تحقيق عبد العزيز الميمني الراجكوتي - دار المعارف .
٣١١- منهج الأخفش الأوسط في الدراسة النحوية - تأليف عبد الأمير محمد أمين الورد منشورات مؤسسة الأعلى - بيروت - دار التربية ببغداد - الطبعة الأولى ١٣٩٥هـ - ١٩٧٥م .
٣١٢- منهج السالك إلى ألفية ابن مالك لنور الدين على الأشموني - مطبعة عيسى الحلبي .
٣١٣- منهج السالك في الكلام على ألفية ابن مالك لأبي حيان الأندلسي - تحقيق سدني كلازر - نيوهافن - أمريكا ١٩٤٧م .
٣١٤- موطأ الإمام مالك - مطبعة عيسى الحلبي .
٣١٥- النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة لجمال الدين يوسف بن تغري بردي - مطبعة دار الكتب - مطابع كوستا توماس وشركاه - مصر .
٣١٦- نزهة الألباء في طبقات الأدباء - تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم - دار نهضة مصر .
٣١٧- نشأة النحو وتاريخ أشهر النحاة للشيخ محمد الطنطاوي - الطبعة الخامسة دار المعارف ١٩٧٣هـ .
٣١٨- النشر في القراءات العشر لابن الجزري - تصحيح علي محمد الضباغ - مطبعة مصطفى محمد .
٣١٩- نفح الطيب من غصن الأندلس الرطيب للمقري - مطبعة عيسى الحلبي ١٩٣٦م .

٣٢٠- النهاية في غريب الحديث والأثر لابن الأثير - المطبعة الخيرية - مصر .
٣٢١- النوادر في اللغة لأبي زيد سعيد بن أوس الأنصاري - صححه سعيد الخوري دار الكتاب العربي - بيروت - الطبعة الثانية ١٣٨٧هـ - ١٩٦٧م .
٣٢٢- هدية العارفين في أسماء المؤلفين وآثار المصنفين لإسماعيل باشا البغدادي وكالة المعارف - استانبول ١٩٥١م .
٣٢٣- همع الهوامع شرح جمع الجوامع لجلال الدين السيوطي - دار المعرفة - بيروت .
٣٢٤- الوسيط في الأمثال لأبي الحسن علي بن أحمد الواحدي - تحقيق الدكتور / عفيف محمد عبد الرحمن - مؤسسة دار الكتب الثقافية - الكويت ١٣٩٥هـ - ١٩٧٥م .
٣٢٥- وفيات الأعيان لابن خلكان - تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد - مطبعة السعادة - القاهرة ١٣٦٧هـ - ١٩٤٨م .
٣٢٦- الوفيات لابن منقذ - تحقيق عادل نوهيض - بيروت ١٩٧١م .
٣٢٧- الوافي بالوفيات لصلاح الدين خليل بن أيبك الصفدي - أوفست طهران .
٣٢٨- يونس البصري - حياته وآثاره ومذهبه - تأليف الدكتور / أحمد مكي الأنصاري - دار المعارف ١٣٩٣هـ - ١٩٧٣م .

* * *

الفهرس العام لموضوعات (المجلد الأول)

الموضوع	رقم الصفحة
الكلمة وأقسامها	٢١٤
الكلام وما يتألف منه	٢١٨
المعرب من الأسماء	٢٣٤
العامـــل	٢٤٢
المعرب بالحركات	٢٤٣
المعرب بالحروف	٢٤٤
أصل الإعراب بالحركات	٢٥٠
المعرب تقديرا	٢٥٤
غـير المنصـــرف :	٢٥٨ – ٣٢١
أ – العدل	٢٦٤
ب – الوصف	٢٧٧
جـ – التأنيث	٢٨١
د – المعرفة	٢٨٧
هـ – العجمة	٢٨٨
و – الجمع	٢٩١
ز – التركيب	٣٠٥
ح – الألف والنون	٣٠٦
ط – وزن الفعل	٣١٠
المرفوعـــات :	٣٢٢ – ٣٨٦
الفاعل	٣٢٣
التنازع	٣٣٩
مفعول ما لم يسم فاعله	٣٤٨

* * *

الفهرس العام لموضوعات (المجلد الثاني)

الموضوع	رقم الصفحة
المبتدأ والخبر	٣٥٣
خبر (إنَّ) وأخواتها	٣٨٠
خبر (لا) التي لنفي الجنس	٣٨٢
اسم (ما) و (لا) المشبهتين بليس	٣٨٥
المنصوبات :	٣٨٧ - ٥٨٦
المفعول المطلق	٣٨٨
المفعول به	٤٠٥
المنادي	٤٠٩
توابع المنادي	٤١٦
المنادي المضاف إلى ياء المتكلم	٤٣٠
الترخيم	٤٣٥
الندبة	٤٤٩
ما أضمر عامله على شريطة التفسير	٤٥٩
التحذير	٤٧٨
المفعول فيه	٤٨٤
المفعول له	٤٩١
المفعول معه	٤٩٧
الحال	٥٠١
التمييز	٥٢١
الاستثناء	٥٣١
خبر (كان) وأخواتها	٥٦٣
اسم (إنَّ) وأخواتها	٥٦٨
المنصوب بـ (لا) التي لنفي الجنس	٥٦٩

* * *

الموضوع	رقم الصفحة

خبر (ما) و (لا) المشبهتين بليس ٥٨٢

المجـــــــرورات : ..... ٥٨٧ - ٦٧١

الإضافة ٥٨٨

المضاف إلى ياء المتكلم ٦٠٩

التوابع ..... ٦٢٣ - ٦٧٠

النعت ٦٢٤

عطف النسق ٦٣٦

التأكيد ٦٤٩

البدل ٦٥٩

عطف البيان ٦٦٧

المبني من الأســـماء : ..... ٦٧١ - ٨٥٦

المضمر ٦٧٥

نون الوقاية ٧٠٠

ضمير الفصل ٧٠٤

ضمير الشأن والقصة ٧١٠

* * *

إلى هنا ينتهي الجزء (الثاني) من

كتاب (شرح المقدمة الكافية في علم الإعراب)

ويليه بمشيئة الله تعالى (الجزء الثالث) وأوله

أسـمـاء الإشـارة

الفهرس العام لموضوعات (المجلد الثالث)

الموضوع	رقم الصفحة
أسماء الإشارة	٧١٥
أسماء الموصولات	٧٢٠
الإخبار بالذي والألف واللام	٧٢٨
أسماء الأفعال	٧٤١
أسماء الأصوات	٧٥٢
المركبات	٧٥٦
الكنايات	٧٦١
الظروف	٧٧٠
المعرفة والنكرة	٧٨٦
أسماء العدد	٧٩٠
المذكر والمؤنث	٨٠٥
المثنى	٨١٠
المجموع	٨١٧
جمع المذكر السالم	٨١٩
جمع المؤنث السالم	٨٢٣
جمع التكسير	٨٢٤
المصدر : اشتقاقه وإعماله	٨٢٥
اسم الفاعل : اشتقاقه وإعماله	٨٣٠
صيغ المبالغة	٨٣٥
اسم المفعول : اشتقاقه وإعماله	٨٣٨
الصفة المشبهة : اشتقاقها وإعمالها	٨٤٠
اسم التفضيل : اشتقاقه وإعماله	٨٤٨

* * *

الموضوع	رقم الصفحة

الفعـــــل : ..... ٨٥٧ - ٩٣٦

الماضي ٨٥٩

المضارع ٨٦٠

رفع المضارع ٨٦٦

نصب المضارع ٨٦٧

جزم المضارع ٨٧٨

الأمـــــر ٨٨٩

فعل ما لم يسم فاعله ٨٩٢

المتعدي وغير المتعدي ٨٩٦

أفعال القلوب ٩٠٠

الأفعال الناقصة ٩٠٦

أفعال المقاربة ٩١٨

فعل التعجب ٩٢٥

أفعال المدح والذم ٩٣٠

* * *

الحـــــــرف : ..... ٩٣٧ - ١٠١٨

حروف الجر ٩٣٨

الحروف المشبهة بالفعل ٩٦١

الحروف العاطفة ٩٧٩

حروف التنبيه ٩٨٥

حروف النداء ٩٨٧

حروف الإيجاب ٩٨٨

حروف الزيادة ٩٩١

حرفا التفسير ٩٩٥

حروف المصدر ٩٩٦

الموضوع	رقم الصفحة

حروف التحضيض ٩٩٧
حرف التوقع ٩٩٨
حرفا الاستفهام ٩٩٩
حروف الشرط ١٠٠١
حرف الردع ١٠٠٨
تاء التأنيث الساكنة ١٠٠٩
التنـوين ١٠١٠
نون التأكيد ١٠١٤

* * *

خاتمة البحـث : ١٠١٩
الفهارس الفنية : ..... ١٠٢٥ – ١٠٥٦
أ – الشواهد القرآنية ١٠٢٧
ب – الشواهد الشعرية ١٠٣٩
جـ – الأمثال ومأثور الكلام ١٠٤٤
د – الأساليب والتراكيب النحوية ١٠٤٦
هـ – الأعـــلام ١٠٥١
و – الفرق والمذاهب النحوية ١٠٥٣
ز – القبائـــل ١٠٥٥
ح – الكتب الواردة في النص ١٠٥٦
مصادر البحث : ١٠٥٧

* * *

تـــم البحـــث

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ أَوَّلاً وآخِراً وَصَلى اللهُ

عَلَىٰ سَيِّدِنا مُحَمَّدٍ وَعَلىٰ آلِهِ وصَحَبِهِ وَالتَّابِعِينَ آمِينَ .

* * *

مطابع دار الطباعة والنشر الإسلامية

العاشر من رمضان المنطقة الصناعية ب ٢ - تليفاكس : ٣٦٣٣١٤ - ٣٦٢٣١٣

مكتب القاهرة : مدينة نصر ١٢ ش ابن هانيء الأندلسي ت : ٤٠٣٨١٣٧ - تليفاكس : ٤٠١٧٠٥٣